

# الغنىمة

في الكتاب والسنة والأدب

تأليف

محمد حسين أحمد الأيبي النخعي



مناسبة تشكيل معهد كتاب طهران

الدولى الأول

نوع الأول ١٤٠٨

دار الكتب الإسلامية

تهران - بازار سلطانى

# الغدير

في الكتاب والسنة والأدب

كتاب ديني، علمي، فني، تاريخي، أدبي، أخلاقي

مبكر في موضوعه فريد في بابه يبحث فيه عن حديث الغدير كتاباً وسنةً وأدباً  
ويضمن حشماً أمة كبيرة من جالات العلم والدين والأدب من الذين نظموا هذه الأمانة

میں اسلام و غیر ہم

تأليف

الجزء العمل الجهد شيخنا الأكبر الشيخ

عبد الحسين أحمد الأميني النخعي

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

نام کتاب : الغدير جلد ۳

تأليف : علامه اميني

ناشر : دار الكتب الاسلامية

تیراژ : ۲۰۰۰ نسخه

نوبت چاپ : دوم

چاپ : خورشيد

تاریخ انتشار : ۱۳۶۶

آدرس ناشر : تهران - بازار سلطانی ۴۸ دار الكتب الاسلامية

تلفن ۵۲۰۴۱۰ - ۵۲۷۳۳۹

## الجزء الثالث

بقية شعراء الغدير في القرن

الثالث و شطر من القرن الرابع و هم

أحد عشر شاعراً

والله المستعان





## كلمة المؤلف

تشرّفنا بتوقيعين كريمين من صاحبي الجلالة الهاشمية : إمام اليمن ، وملك شرقي الأردن ، أعزّ الله بهما الإسلام ، ورفع بهما راية الحق . وفيهما حياة لروح المجتمع الإسلامي ، وتقدير للعلم والأدب وروادهما ، ونحن شكرألهما على هذه العاطفة الملوكية نبداً بهما هذا الجزء من كتابنا ، وندعو لصاحبي الجلالة بكل خير ، فلتكن الناس على دين ملوكهم .

- ١ -

## توقيع صاحب الجلالة

أمام المنصور المتوكل على الله يحيى بن محمد حميد الدين  
نصره الله ونصر به الدين



حضرة العلامة الاميني والهام بحجته اللوذي عبدسبحان ابنه  
 وبارك فيه وله بما خلده ووجه اليه همته وفضله وشريف السلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
 نقد سرتنا ايام سرور ما ادر كنا بكل الحواس من سعيكم المشكور المودع في مؤلفكم الغدير  
 عرفنا من جزية الاول والثاني مدى الاهتمام المبذول وكنته ما تحفر المؤلف من طول الباع  
 وسعة الاطلاع وقفاهة النفس وبلاغه النفس وشكرناكم انتم الشكر ان على  
 بالخبرين والعنف بيقية الاجزاء . واكنى كافتتم انه لم يولف في موضوعه مثله وكفى . وقد  
 راينا ان المسحس تاويل توفية الكتاب النفيس هذه الاوني من التفرغ الى ان يتم لنا المؤلف  
 على ما ينبغي منه فالانفس اليه شفاة والى الوفاء بجهة نوافذ والاربع الى ان يخرجكم  
 اجزاء الاوني وبوركم من معين المثوبة موردا الارضين والاسم عليكم ورحمة الله وبركاته

-٢-

## توقيع صاحب الجلالة

الملك المعظم عبدالله بن الملك المغفور له الحسين  
رفع الله به أعلام الدين وراية العروبة



## عبد الله بن الحسين

عمان في ١٢ ذي القعدة ١٣٦٥

الموافق ٧ تشرين الأول ١٩٤٦

ايها الحبر زر مقامنا كريما      وابتهل لي مستغفرا عن ذنوبي  
وارو عني دعاء عبد تفسير      يشتكي ما يمسسه من لغوب  
فدعاء المحب للآل ينفي      كل خطب وكل هم مرعب  
واقر عني الأمام اسنى سلام      والتم الأرض في المقام الرهيب

### حضرة الحبر الجليل

اما بعد ه فأنني احمد الله اليك الذي لا اله الا هو وأصلي واسلم على محمد وآله وصحبه واقول : انني تلقيت رسالتكم وبها تهدون آتي كتابكم القيم ( الغدير ) الذي تعبت في تأليفه وجمع ما يعود اليه من اخبار صحيحة في كثير من البلدان وشتى دور الكتب فأخرجتم به سفرا دينيا وادبيا وتاريخيا . واحببت ان أقرظه ليصدر الجزء الثالث من الكتاب وبه الكلمة التي طلبتموها . فشكرا لكم والتناء لله . وماذا عسى ان اقول في انسر تصدى لتأليفه عالم تحرير في حديث نبوي يتعلق بالوصي عليه السلام ه غير تكرير الشكر والوفية الصحيحة في ان يروج هذا الكتاب وتكثر الاستفادة منه لدى الخاصر والعام .

والتقريظ لغة تبادل المدح بين اثنين في امر من الأمور ، وهذا ما لا اصيل اليه . بل يروفتني ان اقرأ فانتقد فأحث او انهى ، ولعلني من الآن احث الناس على الاقبال على هذه الرسالة السامية في معناها ه الغالية في غايتها . فكتابكم يسر آل البيت وشيعتهم ويسر كل مؤمن بالله ورسوله حيث تناول فضائل حمدة الرار ابي السبطين ه السانح من رسول الله في المشاهد كلها والخارج من الدنيا في غير رغبة اليها والذي قاتل اهل الغناد كما قاتل اهل الكفر والشرك في ايامهم والجهاد . فالكتاب في كل فقرة من فقره وصفحة من صفحاته وفي مقدمته وفي نهايته هو لله ولرسوله وللآل وشيعتهم ومحبيهم و( ٥ )

بجهد

بالتسليم والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

## الغدير

### في صحيفة بيضاء عالمية

قرأنا في اعداد مجلة « الكتاب » الغراء المصرية الصادرة بالقاهرة قريظاً بعد قريظاً لاجراء كتابنا هذا ، وهى آية محكمة تشفع صاحبها الاستاذ الكبير عادل غضبان ، وتشهد له بما حازه من الفضائل من عقل نضيج ، ورأى منضد ، وثقافة ونباهة ، وبخوع بالتاريخ الصحيح ، وسعى وراء الصالح العام ، وصدق في توحيد الكلمة ، كلمة الصدق والعدل . فنحن قدم الى الاستاذ شكرنا المتواصل ، ونوقف الاملا على كلمته الاخيرة المنشورة في شعبان سنة ١٤٧١ هـ ١٩٥٢ م .

## الغدير

### في الكتاب والسنة والادب

#### الجزء الثامن

لا يزال مؤلف هذا الكتاب - ألحجة الثبت - ماضياً في إتمام بحثه عن موضوع الغدير - غدير خم - وما يتصل به من مباحث في الكتاب الكريم ، والسنة المطهرة ، و الأدب العربي ، على مختلف العصور ، وقد بلغ المؤلف في شعراء الغدير إلى القرن التاسع الهجري في الجزء السابع من الكتاب ، وأما ثامن الأجزاء فلم يتسع لشعراء الغدير في القرون التالية ، فقدمناه المؤلف ببحوث ضافية في مسائل كثيرة من الشريعة والتاريخ ؛ وهي تبين وجهة النظر الشيعة التي يجب على أهل السنة أن يعرفوها على وجهها الصحيح ، وأن يأخذوها من منابح سليمة غير مشوهة لا محرقة ، فقد يعين هذا الفهم الصحيح لوجهات النظر المتباينة على تقريب الشقة بين المسلمين تقريباً تقوى به كتلتهم ، وتتوحد صفوفهم .

والمؤلف في هذا الجزء الثامن هو بعينه في الأجزاء السابقة تمكناً من الموضوع ، وإحاطة به من جميع نواحيه ، وسعة إطلاع على ما صغرو كبير من المصادر ، ومتابعة المؤلفات العربية في القديم والحديث ، وبقظة بالغة لكل ما ينشر في الصحف والمجلات والرسائل والكتب . الكتاب . السنة السابعة . العدد الخامس .

## كلعة قيمّة

بقلم العلامة الحجّة شيخنا ميرزا محمد علي الأوردبادي حيّاه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

## بين الحقائق والاهام

ألّهم لك العظمة والكبرياء، ولك الجلال والجمال والبهاء، والصلاة على صفوة أنبيائك وخلفائه أئمة الهدى من أصفياك .

لقد طال الحوار محتدماً بين هذين الفريقين، لا بمعنى أنّ للوهم مثولاً أمام الحقيقة، أو أنّ للزبرجة كيانه يقابل الواقع، لكنّها جلبيّة وصخب من أنصار الأوهام تناطح دعوة الحقّ، وقبحه وصلف من سماسرة الأهواء تطاول هتاف الصّلاح، فلم يبرح الحجاج قائماً على ساق في قرون متطاولة، غير أنّ المستشفّ لنفس الأمر يجد نصب عينه أنّ للحقّ دولةً وللباطل جولةً، وأنّ عقيرة الجهل وإن علت أحياناً فإنّ نور المعرفة لا يفتى متبلّجاً، وعرّف الحقائق الراهنة لا يزال متأرجحاً، فهي بين ألق وعبق تكتسح ظلمات الغي، وفتن الرعونّة، وإن طال لصاحب الهلجة تركاضه .

نعم : حسب أبناء حزم وتيميّة والقيّم وكثير وحجر ونظرانهم أنّ ماسقوا إليه من القذائف والطامات ستنتظمي بين الرجرجة الدهماء، وسوف تكتسي في الأجيال المقبلة رونقاً يضعّضع أركان المذهب، ذهب على الأغرار أنّ نوابغ القرون سيفقون لهم بالمرصاد، وأنّ المستقبل الكشف بفضل التنقيب من رجالاته لا محالة يكشف عن سوءتهم، فيتجلّى للملأ الباحث أنّهم لم يردّوا برهنة الهدى إلّا [ كما ردّها يوماً بسوءته عمرو ] .

وشتان بين علالي أقيمت على أسس رصينة وبين ما عليّ على شفا جُرفٍ هار، وهل

الفرية تدحر شيئاً من الصدق؟ وبالفقار المجردة يُحاول الحجاج؟

عبثاً حاولوا تشويه سمعة الشيعة بنسب غثلقة، وردّ حججهم بشبه تافهة، وفي الأُمة بحائنة تميز الشعرة من الشعرة، وتضمّ الذرة إلى الذرة، وفي القرن الرابع عشر صاعقة عاد أو عذاب واسب، وأنّ في عصر النور إصار فيه نار تذر وما أنبتوه رمادا.

قيّض المولى سبحانه للعصر الذهبي بطل النهضة العلميّة، بطل الجهاد والحفاظ، بطل التحقيق والتنقيب، والمثل الأعلى من كل فضيلة، وعلم العلم الخفاق، ومنار الهدى العلامة الحجة [الأميني] الأمين، فيمم أمته وفي يمناه كتابه الضخم الفخم، ذلك الكتاب الذي لا يرب فيه هدى للمتقين، قائلاً بملائمة: هاؤم أقرءوا كتابيه، ففيه البرهنة الصادقة، والحجة الدامغة، وفيه الطريق المهيّج، والسبيل الجدد، وفيه حياة الحقائق، وبوار الأوهام، فإنّ سحب الشبه وإن أطلت على الأُمة ربحاً من الزّمن فما أنا قيّضت لأقشعها.

أراها وإن طال علينا فإنها ✱ سحابة صيف عن قليل تقشع  
وإن معانير التمويه وإن تكدّست فإنّ ذمتي رهينة باكتساحها، وكتابي هذا هو العلم الهادي، وضياء النادي، يوقفكم على مركز الخلافة، ومرتكز لوائها، ومصّب نصوصها، ومنبثق أنوارها، ويلمسكم الحقّ الصراح، مسرّعاً عن محيائه الوضوء، بعد أن جللته ظلم التمويه.

وها أنا ذا أعرف القالة من أين يؤكل الكفت، وكيف يفشل التدجيل، إن الواقف على مجلّدات كتاب [الغدير] من كتب يعلم أنّ هذا الوصف دون ما فيه، وأنّ السامع به يحسب لأوّل وهلة أنّه مقصور على موضوعه، لكنّه عند ورود من له العذب يجد فيه البحث والتنقيب حول كثير من براهين الإمامة، والإكتساح لطوائف من الأشواك المتكدّسة أمام سير السالكين، ودحض ما هنالك من قوارص تشقّ العصا، وتفرّق الكلمة، والكشف عما وراء الأكمة من نوايا سيئة، ومعاول هدّامة، والتنزيه لأُمته عمّا ألصقت بها أقلام مستأجرة من شية العار، وشوّهت سمعتها سماسة الأهواء بأساطيرهم المائنة، وهنالك مسائل جمة من فقه وكلام وتفسير وحديث وتاريخ كشف عنها الغطاء



بعد تمويهه متطاول ، وإصفاق عليه متواصل ، بعد ما تصادمت عليه نزعاً وأهواً ، و  
احتدمت إحن وشحناء .

ما أسفت كأسفي على عصر الثقافة والتنقيب ، عصر النور والتفاهم ، هذا العصر الذي  
تمخضت فيه الحقائق ، وظهرت البواطن ، وعرفت المغازي ، وتمرت الأحلام ، بتجري  
كل صحيح ، وتحكيم الأصول الثابتة ، أن يحصل فيه دجالون يقتصون أثر أولئك الماضين  
الذين نمتهم العصور المظلمة ، فطنقوا يعيشون في حلك العمى ، و يتخبطون في طخيات  
جهل دامسة ، فيعشرون بكل ربوة ، و يسفون إلى كل هوة ، ولهم قلوب لا يفقهون بها ،  
وعيون لا تبصر ضوء الحق ، وأسماع لا تصيح إلى هتافه .

وشتان بين هؤلاء وأولئك فإن قضاء الطبيعة كان يلزم من عاصرناه بالتكهرب  
بمقتضيات الوقت من علم وهدى ، لكن الحقد المتضمر أي للقوم إلا أن يخلدوا إلى حنة  
التعصب الشائنة ، وحسبوا أن لارقيب ولا عاسب ، ولا أن الحفظة الكرام يكتبون ما  
يتقولون ، والله من ورائهم محيط .

أو يحسبون أن من يقعون فيه ويتجهجون عليه إحدى الأهم البائدة قد أكل عليها  
الدهر وشرب ؟ فلم يبق من يدافع عن كيانها ، أو يناضل عن معتقداتها ويبرزها بجمالها  
المبهج ، وجلالها المرهب ، ومحياها الواضح ، وكأنهم في سينة عن العلماء والمؤلفين و  
البحاثين والمنقذين طيلة الحقب والأعوام ، ومالهم من أقلام نزهة حرّة ، ونسيج من كلم  
الحق ، موشى بسنا الحقيقة .

نعم : لم يزل القوم في غلوائهم تائبين حتى جائهم سيل [ الكتاب الغدير ] الأثني ،  
وتيسر علمه الجارف ، فذهب ما لفقوه جفاءً ، فليحي مؤلفنا المجاهد الناهض [ الأميني ]  
وبياه الله ، والحمد لله على إحقاق الحق ، وإرحاض معرفة الباطل ، وصلى الله على سيدنا  
محمد وآله الطاهرين .

محمد علي الفروي الاوردبادي

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمدك اللهم يا ذا المن السابعة ؟ على ما أنعمت به علينا  
من ولايتك وولاية محمد سيد رسلك ، وعترته الاطهار وولاية امرك ،  
واسألك اللهم أن تصلي على محمد وآله ، وتصلح لنا خبيثة اسرارنا  
و تستعملنا بحسن الايمان ، وأن تأخذ يدي في خدمتي للمجتمع ؛  
و الدعوة الى الحق ، و السير و راء الصالح العام ؛ و اعلاء كلمة  
التوحيد ، و بثّ مآثر رجالات الامة و ساداتهم ، و ما توفيقى إلا  
بك ، عليك توكلت ، و اليك انبت .

عبدالحسين احمد

الامينى

## ١١ أبو إسماعيل العلوي

- وَجَدِّي وَزِيرُ الْمُصْطَفَى وَابْنُ عَمِّهِ \* عَلِيٌّ شَهَابُ الْحَرْبِ فِي كُلِّ مَلْجَمٍ  
أَلَيْسَ بِيَدْرِ كَانَ أَوَّلُ قَاحِمٍ \* يَطِيرُ بِجَدِّ السَّيْفِ هَامَ الْمُقْتَحِمِ؟  
وَأَوَّلُ مَنْ صَلَّى وَوَحَّدَ رَبَّهُ \* وَأَفْضَلُ زَوَّارِ الْحَظِيمِ وَ زَمَزَمِ  
وَصَاحِبُ يَوْمِ الدُّوْحِ إِذْ قَامَ أَحَدُ \* فَنَادَى بِرَفْعِ الصَّوْتِ لَا بَتَهُمُ  
: جَعَلْتِكَ مَنْسِيَّ يَا عَلِيُّ؟ بِمَنْزِلِ \* كَهَارُونَ مِنْ مُوسَى النُّجَيْبِ الْمَكْلَمِ  
فَصَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا ذَرَّ شَارِقُ \* وَأَوَفَتْ حُجُورُ الْبَيْتِ أَرْكَبَ عَرَمِ (١)

### \*(الشاعر)\*

أبو إسماعيل محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم .  
هو من فروع دوح الخلافة ، و من مفاخر العترة الطاهرة ، كان يرفل في حلة  
المجد الضافية ، طافحاً عليه الشرف الظاهر ، و السؤدد المعلوم ، بين حسب زالك ، و  
و نسب وضيء ، أحمدي المأثرة ، علوي المنقبة ، عباسي الشهامة ، إلى فضائل كثيرة  
ينحسر عنها البيان .

قال المرزباني في (معجم الشعراء) ص ٤٣٥ : شاعرٌ يكثر الإفتخار بآبائه رضوان  
الله عليهم ، و كان في أيام المتوكل و بعده دهرأ ، و هو القائل :

(١) معجم الشعراء للحافظ المرزباني ص ٤٣٥ .

وإني كريمٌ من أكرام سادة \* أكفهمُ تندي بجزل المواهب  
همُ خير من يحفى وأفضل ناعل \* وذروة هضب العرب من آل غالب  
همُ المن والسلوى لدانٍ بودهم \* وكالسم في حلق العدو المجانب  
وله :

بعثت إليهم ناظري بتحية \* فأبدت لي الاعراض بالنظر الشزر  
فلما رأيت النفس أوفت على الردى \* فزعت إلى صبري فأسلمني صبري  
أما إذا افتخر أبو إسماعيل بأبائه فأى أحد يولده أولئك الأكرام من آل  
هاشم فلا يكون حقاً له أن يطأ السماء برجله ؛ وأي شريف يكون المحتبي بفناء بيته  
قمر بني هاشم أبو الفضل ثم لا تخضع له قمة الفلك مجدداً وخطراً ؛ فإن افتخر المترجم  
بهؤلاء فقد تبجح بنجوم الأرض و أعلام الهدى ، و منار الفضل وسوى الايمان .

من تلق منهم تلق كهلاً أوفتى \* علم الهدى بحر الندى المورد  
وهذا جدّه أبو الفضل العباس الثاني كان كما قال الخطيب في تاريخ بغداد ١٢  
ص ١٣٦ : عالماً شاعراً فصيحاً من رجال بني هاشم لساناً و بياناً وشعراً ، و يزعم أكثر  
العلوية : انه أشعر ولد أبي طالب ؛ و كان في صحابة هارون و من شعره يذكر إخاء  
أبي طالب (عم النبي) لعبدالله (أبي النبي لأبيه و أمه) من بين اخوته :

إننا وإن رسول الله يجمعنا \* أبٌ و أمٌ وجدٌ غير موصوم  
جاءت بنا ربة من بين أسرته \* غرام من نسل عمران بن مخزوم  
حزنابها دون من يسعى ليدركها \* قرابة من حواها غير مسهوم  
رزقاً من الله أعطانا فضيلته \* والناس من بين مرزوق ومحرور  
جاء إلى باب المأمون فنظر إليه الحاجب ثم أطرق فقال له : لو أذن لنا لدخلنا ،  
ولو اعتذر إلينا لقلبنا ، ولو صرّفنا لانصرفنا ، فأما اللفتة بعد النظرة لأعرفها<sup>(١)</sup> ثم أنشد :  
وما عن رضا كان الحمار مطيئتي \* ولكن من يمشي سيرضى بماركب  
ومن درر كلمه الحكيمية قوله :

(١) هذه الجملة حكيت عن تاريخ الخطيب في تذكرة السبط ٣٢ بغير هذه الصورة .

إعلم أنّ رأيك لا يتسع لكلّ شيء ، ففرّغه للمهم .  
و أنّ مالك لا يغني الناس كلّهم ، فخصّ به أهل الحقّ .  
و أنّ كرامتك لا تطبق العامّة ، فتوخّ بها أهل الفضل .  
و أنّ ليلك ونهارك لا يستوعبان حاجتك و إنّ دأبت فيهما ، فأحسن قسمتهما بين  
عملك ودعتك من ذلك .

فإنّ ما شغلك من رأيك في غير المهمّ إزراءٌ بالمهمّ .  
و ما صرفت من مالك في الباطل فقدته حين تريده للحقّ .  
و ما عمدت من كرامتك إلى أهل النقص أضرك في العجز عن أهل الفضل .  
و ما شغلك من ليلك ونهارك في غير الحاجة أضرى بك في الحاجة .  
و أخو العبّاس هذا : الفضل بن الحسن الذي يابّسن جدّه أبا الفضل شهيداً الطفّ  
سلام الله عليه بقوله :

أحقّ الناس أن يبكي عليه \* فتى أبكى الحسين بكرىلاء  
أخوه و ابن والده عليّ \* أبو الفضل المضرج بالدماء  
و من واساه لا يثنيه شيء \* و جاد له على عطش بماء  
ذكرهاله المؤرّخ الهندي أشرف عليّ في كتابه المطبوع [روض الجنان في نيل  
مشتهى الجنان] و شطّرها زميلنا العلامة المتضلع الشيخ محمد عليّ الاوردبادي  
حيّاه الله فقال :

أحقّ الناس أن يبكي عليه \* بدمع شابه علق الدماء  
بجنب الملقميّ سريّ فهر \* فتى أبكى الحسين بكرىلاء  
أخوه و ابن والده عليّ \* هزبر الملتقى ربّ اللواء  
صريعاً تحت مشبك المواضي \* أبو الفضل المضرج بالدماء  
و من واساه لا يثنيه شيء \* عن ابن المصطفى عند البلاء  
و قد ملك الذرات فلم يذقه \* و جاد له على عطش بماء

و كان شاعرنا المترجم من رجاحة العقل ، و رصافة العارضة ، في جانب عظيم

مثيل جدّه تجري كلماته مجرى الحكم والأمثال منها قوله في رجل من أهله :  
 إني لأكره أن يكون لعلمه فضلٌ على عقله ، كما أكره أن يكون للمسانه فضلٌ  
 على علمه .<sup>(١)</sup>

## ١٢ الواق النصراني

- أليس بختمٍ قد أقام « محمدٌ » \* « عليّاً » بإحضار المال في المواسم .  
 فقال لهم : مَنْ كنت مولاه منكم \* فمولاكمٌ بعدي « عليّ بن فاطم » .  
 فقال : إلهي كن وليّ وليّه \* وعاد أعاديه علي رغم راعم .  
 ويقول فيها :
- أما ردّ عمرأ يوم سلع بياتر \* كأنّ عليّ جنبيه لطخ العنادم<sup>(٢)</sup>  
 وعاد ابن معدي نحو أحمد خاضعاً \* كشارب أنل في خطام الغمام<sup>(٣)</sup>  
 وعاديت في الله القبائل كلّها \* ولم تخش في الرّحمن لومة لائم .  
 وكنت أحقّ الناس بعد محمد \* وليس جهول القوم في حكم عالم<sup>(٤)</sup>

### \*( ما يتبع الشعر )\*

ربما يستغرب القارئ ما يجده من مدياح النصاري لأمر المؤمنين <sup>عليه السلام</sup> وهم لا  
 يعتنقون الإسلام فضلاً عن الاعتقاد بالخلافة الإسلامية ، ولا غرابة في ذلك فإنّه  
 جري منهم مع الحقايق الراهنة ، وسير مع التاريخ الصحيح ، فإنّ المنصف مهما اعتنق

(١) كامل البرد ١ ص ٥٦ .

(٢) السلع : جبل بالمدينة . العندم : الدم والبقم .

(٣) أنل : شجر عظيم لا تنمر له جائلة . الخطام : كل ما وضع في فم البعير ليقناده . الغمام

جمع الغمامة : خريطة فم البعير . كناية عن نهاية الذلة والغضوع .

(٤) مناقب ابن شهر آشوب ١ ص ٢٨٦ ، ٥٣٢ .

مبدء غير الإسلام فإنه لا يسعه إنكار ما اكتنف مولانا من الفضائل : من نفسيات كريمة ، وعلوم جمّة ، وخوارق لا تحصى ؛ وبطولة وبسالة ، وما قال فيه نبي الإسلام ، الذي لا يعدو عند غير المسلم أن يكون عظيماً من عظماء العالم ، و حكيماً من حكمائه ، بل أعظم رجالات الدهر كلهم ، لا يرمي القول على عواهنه ، فلا بد أن يكون من يشبّه له هو عليه السلام تلك الفضائل عظيماً كمثله أو دونه بمروقة .

كما أنك تجد الثناء المتواصل على النبي الأعظم أو وصيته في كتب لغيره من الانصارى واليهود ككتاب .

- |                        |                               |
|------------------------|-------------------------------|
| ١ - أقوال محمد         | تأليف المستر سنتلي لين بول    |
| ٢ - محمد والقرآن       | المستر جون وانتبورت           |
| ٣ - محمد والقرآن       | الأستاذ مونته                 |
| ٤ - عقيدة الإسلام      | غولديسهر                      |
| ٥ - العالم الإسلامي    | ماكس مايرهوف                  |
| ٦ - تاريخ العرب        | الأستاذ هوار                  |
| ٧ - مفكري الإسلام      | كاداود وفو الافرنسي           |
| ٨ - مهد الإسلام        | الاب لامنس                    |
| ٩ - خلاصة تاريخ العرب  | سديو الافرنسي                 |
| ١٠ - حياة محمد         | السير ويليام ميور الانكليزي   |
| ١١ - سيرة محمد         | السير وليم موير               |
| ١٢ - مدنيّات الشرق     | المسيو غروسه                  |
| ١٣ - الكياسة الإجماعية | الدكتور وغسطون كرسطا الايطالي |
| ١٤ - محمد والإسلام     | حنادا قنبرت                   |
| ١٥ - حياة محمد         | المستر دكالون سل              |
| ١٦ - محمد والإسلام     | المستر بوسرت اسمت             |
| ١٧ - عرب اسبانيا       | المسيو دوزي                   |
| ١٨ - عن الشرع الدولي   | الدكتور نجيب ارمنازي          |



- ١٩ - المعلم الأكبر تأليف المستر هربرت وايل  
 ٢٠ - الأبطال توماس كارليل الانكليزي  
 ٢١ - الإسلام خواطر وسوانح هنري دي كاستري الفرنسي  
 ٢٢ - حاضر العالم الإسلامي لوتروب ستودارد الاميركي  
 ٢٣ - حكم النبي محمد - تولستوي الروسي  
 ٢٤ - مصير المدينة الإسلامية هو كنيك الفيلسوف الاميركي  
 ٢٥ - سر تطور الإسلام غوستاف لوبون الفرنسي  
 ٢٦ - الآراء والمعتقدات  
 ٢٧ - الحضارات  
 ٢٨ - التمدن الإسلامي (١)  
 ٢٩ - الإسلام ومحمد والافتتحت  
 ٣٠ - محمد والحضارة (٢) عبدالمسيح افندي وزير  
 وغير ذلك مئات من كتبهم حول الإسلام أو نبيته . وما ذلك إلا أن ما وصفوه  
 من صفات الفضيلة حقايق ناصعة لا يسترها التمويه ، ولا يأتي على ذكرها الحدثنان ، و  
 ذكريات خالدة يحدث بها الملوان ، ما قام للدهر كيان ، وبما أن حديث «الغدير» من  
 هاتيك الحقايق تجد الناس إلبا واحداً في روايته ، يهتف به الموالي ، ويعترف به الناصب ،  
 وينشده المسلم ، ويشدو به الكتابي .

### \*(الشاعر)\*

بقراط بن أشوط الوافي الأرميني النصراني . بطريق (٣) بطارقة أرمينية ، و  
 قائدهم الأكبر ، وأميرهم المقدم في القرن الثالث ، عده ابن شهر آشوب في «معالم العلماء»  
 من مقتصدي المادحين لأهل البيت عليهم السلام .  
 قال اليعقوبي في تاريخه ٣ ص ٢١٣ ، وابن الأثير في الكامل ٧ ص ٢٠ : إنه

(١) طبعت ترجمته بالفارسية بطهران في ٨٠٤ صحيفة .

(٢) مقال نشر في جريدة الاستقلال سنة ١٩٢٧ م .

(٣) البطريق : القائد - العاذق بالحرب و شئونها . - مغرب .

وَب في سنة ٢٣٧ أهل آرمينية بعاملهم يوسف بن محمد قتلوه ، وكان سبب ذلك أن يوسف لما سار إلى آرمينية خرج إليه بطريق يُقال له : بقرات بن أشوط . ويقال له : بطريق البطارقة . يطلب الأمان فأخذه يوسف وابنه نعمة فسيرهما إلى باب الخليفة « المتوكّل » فاجتمع بطارقة آرمينية مع ابن أخي بقرات بن أشوط وتحالفوا على قتل يوسف ووافقهم على ذلك موسى بن زرارة وهو صهر بقرات على ابنته فأتى الخير يوسف ونهاه أصحابه عن المقام بمكانه فلم يقبل فلما جاء الشتاء ونزل الثلج مكثوا حتى سكن الثلج ثم أتوه وهو بمدينة « طرون »<sup>(١)</sup> فحصره بها فخرج إليهم من المدينة فقاتلهم فقتلوه وكل من قاتل معه ، وأمّا من لم يقاتل معه فقالوا : له انزع ثيابك وانج بنفسك عريانا ففعلوا ومشوا حفاة عراة فهلك أكثرهم من البرد وسقطت أصابع كثير منهم ونجوا ، وكان ذلك في رمضان ، وكان يوسف قبل ذلك قد فرّق أصحابه في رساتيق عماله فوجّه إلى كل طائفة منهم طائفة من البطارقة فقتلوه في يوم واحد ، فلما بلغ المتوكّل خبره ووجّه بغا الكبير إليهم طالباً بدم يوسف فسار إليهم على الموصل والجزيرة فبدأ بأرزن<sup>(٢)</sup> وبها موسى بن زرارة وله اخوته إسماعيل وسليمان ومحمد عيسى ومحمد و هرون فحمل بغا موسى بن زرارة إلى المتوكّل وأباح على قتله يوسف فقتل منهم زهاء ثلاثين ألفاً وسبى منهم خلقاً كثيراً فباعهم . وهناك جمع آخرون من النصاري مدح أمير المؤمنين عليه السلام منهم : شاعرهم زينبا بن إسحق الرسعني الموصلية النصراني .

ذكر له البيهقي في [ المحاسن والمساوى ] ١ ص ٥٠ ، و الز مخشري في [ ربيع الأبرار ] ، وأبو حيان في تفسيره [ البحر المحيط ] ٦ ص ٢٢١ ، وأبو العباس القسطلاني في [ المواهب اللدنية ] ، وأبو عبد الله الزرقاني المالكي في [ شرح المواهب ] ٧ ص ١٤ ، والمقري المالكي في [ نفع الطيب ] ١ ص ٥٠٥ . والشيخ محمد الصبّان في [ إسعاف الراغبين ] ١١٧ نقلاً عن إمامهم أبي عبد الله محمد بن علي بن يوسف الأنصاري الشاطبي<sup>(٣)</sup> قوله :<sup>(٤)</sup>

(١) موضع بارمينية

(٢) أرزن : مدينة من أرباض آرمينية .

(٣) رضي الدين البولود ٦٠١ والمتوفى ٦٨٢ والمترجم في نفع الطيب ١ ص ١٥٠٥ .

(٤) وذكره له شيخنا القتال في « دوضة الواعظين » ١٤٣ ، وابن شهر آشوب في « المناقب »

عديّ وتيمُّ لاُ حاول ذكرها \* بسوءٍ ولكنّي محبٌّ لهاشم-  
وما تعتريني في عليٍّ ورهطه \* إذا ذكروا في الله لومة لائم-  
يقولون : ما بال النصارى تحبّهم \* وأهل النهى من أعرب وأعاجم- ١٤  
فقلت لهم : إنني لأحسب حبهم \* سرى في قلوب الخلق حتى البهايم-  
و ذكر الخطيب الخوارزمي في المناقب ٢٨ ، وابن شهر آشوب في مناقبه ١ ص  
٣٦١ ، والأربلي في كشف الغمّة ٢٠ لبعض النصارى قوله :

عليّ أمير المؤمنين صريمة \* وما لسواه في الخلافة مطمعُ  
له النسب الأعلى وإسلامه الذي \* تقدّم فيه و الفضائل أجمعوا  
بأنّ عليّاً أفضل الناس كلّهم \* وأورعهم بعد النبيّ وأشجعُ  
فلو كنت أهوى ملّة غير ملّتي \* لما كنت إلّا مسلماً أتشيّعُ  
وذكر شيخنا عماد الدين الطبري في الجزء الثاني من كتابه « بشارة المصطفى »  
لأبي يعقوب النصارى قوله :

يا حبّذا دوحة في الخلد نابتة \* ما في الجنان لها شبه من الشجر-  
المصطفى أصلها والفرع فاطمة \* ثمّ المقاح عليّ سيّد البشر-  
والها شميّان سبطاها لها نمر \* والشيعه الورق الملتف بالتمر-  
هذا مقال رسول الله جاء به \* أهل الروايات في العالي من الخبر-  
إنني بحبهم أرجو النجاة غداً \* والفوز مع زمرة من أحسن الزمر-  
أشار بها إلى ما أخرجه الحفاظ <sup>(١)</sup> عن رسول الله ﷺ أنّه قال : أنا الشجرة ،  
وفاطمة فرعها ، وعليّ لقاحها ، والحسن والحسين نمرتها ، وشيعتنا ورقها ، وأصل الشجرة  
في جنّة عدن وسائر ذلك في سائر الجنّة :

هذا لفظه عند العامة و أمّا عند مشايخنا فهو : خلّق الناس من أشجار شتّى و  
خلّقت أنا وعليّ بن أبي طالب من شجرة واحدة ، فما قولكم في شجرة أنا أصلها ، و فاطمة

(١) الحاكم في « المستدرک » ٣ ص ١٦٠ ، وابن عساکر في تاريخه ج ٤ ص ٣١٨ ،  
ومحب الدين في « الرياض » ٢ ص ٢٥٣ ، وابن الصباغ « في الفصول » ١١ ، والصفوري  
في « نزهة المجالس » ٢ ص ٢٢٢ .

فرعها، وعلياً لقاحها، والحسن والحسين ثمارها، وشيعتنا أوراقها، فمن تعلّق بغصن من أغصانها ساقته إلى الجنّة، ومن تركها هوى في النار.

ومن مدحه عليه السلام من متأخري النصارى عبد المسيح الأنطاكي المصري بقصيدته العلوية المباركة ذات ٥٥٩٥ بيتاً ومنها قوله ص ٥٤٧ فيما نحن فيه :

للمرتضى رتبةً بعد الرسول لدى \* أهل اليقين تناهت في تعاليها  
ذوالعلم يعرفها ذوالعدل ينصفها \* ذوالجهل يسرفها ذوالكفر يكميها  
وإنّ في ذلك إجماعاً بغير خلا - ف في المذهب مع شتى مناحيها  
وإن أقربها الإسلام لا عجب \* فإنه منذ بدء الوحي داربها  
وإن تنادى جموع المسلمين بها \* فقد دعت قدرها من هدي هاديها  
بل جاوزتهم إلى الأغيار فانصرفت \* نفوسهم نحوها بالحمد تطربها  
وذي فلاسفة الجحّاد معجبة \* بها وقد أكبرت عجباً تسامبها  
وردّت بين أهل الأرض مدحتها \* فيه وقد صدقت وصفاً وتشبيها  
كذا النصارى بحب المرتضى شغفت \* ألبابها وشدت فيه أغانيها  
فلست تسمع منها غير مدحته الفـراء ما ذكرته في نواديها  
فارجع لقسانها بين الكنائس مع \* رهبانها وهي في الأديار تأويها  
تجد محبته بالاحترام أنت \* نفوسها وله أبدت تصببها  
وانظر إلى الديلم الشجعان خاضة الحـروب والترك في شتى مغازيها  
تلف استعدادتها بالمرتضى ولقد \* زانت بصورته الحسن مواضبها  
وآمنت أن ترصيع السيوف بصو - رة الوصي ينيل النصر منضبها

م - وفي الآونة الأخيرة نظم الأستاذ بولس سلامة قاضي أمة المسيح بيروت بعد ما قرأ كتابنا هذا « الغدير » قصيدته العصماء تحت عنوان « عيد الغدير » في ٣٠٨٥ بيتاً، و فيها تحليلٌ و تدقيقٌ، واغرابٌ عن حقائق ناصعة . وجري مع التاريخ الصحيح، طبعت في ( ٣١٧ صفحة ) .

### نعرات الجاهلية الاولى

إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُم  
الهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ

ربما يجد الباحث في بعض تأليف المستشرقين في التاريخ الإسلامي رمزاً من النزاهة في الكتابة والأمانة في النقل و خلو كل عكس عن أي مصدر (هبة غير و نيق) من التحريف والتصرف فيه ، وتجرده عن سوء صنيع الكتبة ، وبعده من الاستهتار ، وهذا جمال كل تأليف وشأن كل مؤلف مهما كان شريف النفس ، وهو حق كل رائد ، والرائد لا يكذب أهله .

غير أن في القوم من ألف وسخف فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفندتهم من شيء ، إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحق بهم ما كانوا به يستهزئون . فكان الجهل لم يمت بعد وقدمات أبوجهل ، ولهب الضلال لم يخمد بعد وقد اتقد أبو لهب في درك الجحيم ، وكان الدنيا ترجع إلي ورائها القهقري ، وعاد الإسلام كشمس كادت تكون صلاء<sup>(١)</sup>

جاء من القوم بعد لاي من الدهر من يدعو الناس إلى الجاهلية الأولى وإلى حينها البائدة ، ولا بقيا للحمية بعد الحرائم<sup>(٢)</sup> نهض يبشر عن مسيح مركب من طبيعتين : ( إلهية وبشرية ) وبحسب نفسه قد أبهر في تأليفه وأنى بأمر جديد ، فأخذ كالتفلسف يتنعم ويتلعم ، وبحرف الكلم عن مواضعه ، ويؤول الكتاب الكريم برأيه الضئيل ، ويتحكم في الحديث بفكرته الخائرة ، ويرى النبي الأعظم من المبشرين بنصرانيته الصحيحة التي ليست هي إلا الضلال المحض ، وهو مع ذلك مائن في نقله ، خائن في حكايته ، غاش في نصحه ، مدنس في كتابته ، مهاجم على قدس صاحب الرسالة

(١) مثل يضرب في قلة الانتفاع بالشيء .

(٢) العربية ماغات من كل مطبوع فيه .

مجانِبُ عن الحقِّ والحقيقة ، كلَّ ذلك باسم كتاب «حياة محمد»  
ألا؟ وهو الأستاذ إميل در منغم .

إنَّ الرجلَ لما شاهد أنَّ الإسلامَ علاه تافه اليوم ، ودوَّخ أرجاء العالم صيته ،  
وأطلَّت سماءه على الأرض كلها شرقاً وغرباً ، وشعَّ نوره في كلِّ طللٍ ووَهْد ، و  
عمَّت أشعته كلَّ طارفٍ وتليد ، وملاً الكون صراخ قومه بالثناء البالغ على الإسلام  
المقدس ونبيِّه الأقدس ، وكثر إعجابهم بكتابه السماويِّ ، وقانونه الاجتماعيِّ ، وشرعه  
السويِّ ، وحكمه السياسيِّ ، ودستوره الإصلاحيِّ ، ومشعبه الحقِّ المشعب .

عزَّ عليه كما عزَّ على سلفه الفوغاه أن يشاهد هذا السلطان العالميَّ العظيم ، وهذه  
السيطرة الباهرة ، وهذه الشرعة العادلة الجبَّارة القاهرة للأكرسة والتابعة والقياصرة  
والفراغة ، الحاكمة على آراء الأقباط والأقسة وآباء الكنائس وزعماء البيع ومعتقداتهم .  
عزَّ عليه أن يرى في بيئته الغريبة بزوغ الإسلام الشرقيِّ ، وتنوُّر أفكار المتقنين  
من قومه بلمعات القرآن العربيِّ المجيد ، وانتشار معارف الإسلام الخالدة في عواصم  
أوروبا كالسيل الجارف لأصول الضلال ، وأهواء الغرب ، وما هناك من فساد الخلاق ،  
ومضلات البدع .

عزَّ عليه أن يسمع بأذنيه من قلب العالم الأروبيِّ بالسنة فلاسفتها نداء أن محمدًا  
قادم الوثنية بعزم واحد طول الحياة ولم يتردَّد لحظة واحدة بينها وبين عبادة الواحد  
الأحد (١)

أو أن يسمع عن آخر منهم وهو ينادي : إنَّ القرآن هو القانون العام لا يأتيه  
الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، فهو صالح لكلِّ مكان وزمان (٢)  
أو أن يسمع عن ثالث من قومه وقد ملأ الدنيا صوته وهو يقول : استقرَّت  
قواعد الإسلام على أسس مكيين من الآيات البيِّنات التي انزلت تباعوا وكان ختامها : اليوم  
أكملت لكم دينكم وأتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً (٣)

(١) كلمة الكونت هنري دي كاستري .

(٢) كلمة مسيو سنايس .

(٣) كلمة الدكتور نجيب الارمنازي .

أو أن يسمع بأذنيه القرآن العزيز و هو يتلى في الإذاعات كل يوم بكثرة و عشياً، وتقرع آيه مسامع خلق الدنيا دون كتاب قومه و كتاب أي ملة .

م - ونادى لسان الكون في الأرض رافعاً ✱ عقيرته في الخافقين و منشدا : أعباد عيسى إن عيسى و حزبه ✱ و موسى جميعاً يخدمون محمداً (١) فهناك تعصب الرجل و تشزّر ، و شزر إلى الإسلام و كتابه و نبيّه ، و نظر إليها بصدر عينه (٢) و تشدّر للدفاع عن نحلته و الذبّ عن مبدئه الباطل ؛ فعلى نحيمة بصدري و اغر على الحق ، و هو يشوب ولا يروب (٣) و شرع يدعو إلى النصرانية باسم الإسلام و حياة محمد ، و يرى النبيّ محمداً جاء بكتاب عربيّ كما لو كان نصرانياً ذا كراً أنّه واحداً من الأنبياء ص ١٠٠ .

و يرى للنصرانية أثراً في محمد و يزعم أنّ النصارى قد أيقظت شعور النبيّ الدينيّ قبل بعثه ص ١٠٠ . و يجد في القرآن أصول النصرانية ص ١٠٦ .

و يرى تأييد روح القدس لعيسى ذاتياً دون موسى و محمد .  
و يعتقد لعيسى من عصمة مالم تكن لمحمد و يراه قد جاء في القرآن (٤) ١٠٧ .  
و يرى النصرانية تشمل الإسلام و تضيف إليه بعض الشيء ١١٨ .

و يرى المسيح ابن الله الوحيد بمعنى عرفانيّ يلائم الذوق الخرافيّ ١١٠ .  
و يرى القرآن يدعو إلى النصرانية الصحيحة و هو القول بالوحيّة و بشريّة و كون الطبيعيين في شخص واحد ١٠٧؛ ١١٢ .

و يزعم آراءه السخيفة جلّها إلى القرآن المقدّس ، و يرى القرآن لم يحط بكلّ ما هو حقّ في الأمر ١٠٩ .

و يرى آخر مصحف اعتمد عليه صنع الحجاج بن يوسف الثقفي ، و إمكان تلاوة المصحف الشريف على غير ما هو عليه .

م (١) من آيات للشاعر الفلق ابي الوفاء راجع العلي المتوفى ٦٢٧ ) .

(٢) مثل مشهور يضرب .

(٣) الشوب : الغلط . والزوب : الاصلاح . مثل يضرب .

(٤) ليته دلنا على الآية الدالة عليه .



ويرى علماء التوحيد قائلين بألوهية المسيح ١٠٩ .

ويرى الهوة بين المسلمين والنصارى نتيجة سوء التفاهم .

ويرى التباعد بين الملتين من فكرة مفسري القرآن وعلماء الإسلام .

ويرى العقل والتاريخ يستغربان عدم صلب المسيح .

ويرى اعتقاد المسلمين بعدم صلب المسيح باطلاً والآية الدالة عليه غامضة ١١١ .

ويؤول قوله تعالى : وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبّه لهم . بما يلائم تعاليم

النصرانية ١١٢ .

ويعد من ضلال جزيزة العرب إنكار الوهية المسيح والقول ببشريته فحسب ١١٣

ويرى النبي قد وضع نفسه فوق جميع المعتقدات مادام على غير علم بالنصرانية

الصحيحة ١١٤ .

ويعبر عن النبي الأعظم بـ ( البدوي الحمس ) ١١٥ .

فهذه جملة من خرافاته الراجعة إلى التبشير والدعوة إلى النصرانية ، وبها يقف الباحث

على غاية الكاتب وقيمة كتابه ، ويعرف أنه يحط في هواه ، ويحطب في حبله <sup>(١)</sup> جاهلاً

بأن حمة الدين ( دين البدوي الحمس ) نابهون يحومون حول الحمى ، ويعرفون حول

الصلبان الزمزمة <sup>(٢)</sup> ويدافعون عن بيضة الإسلام المقدسة كل سخب وصخب ولغظ

وكذب وإفك وقول زور ؛ وينزهون ساحته عن أرجاس الجاهلية وأنجاسها ، إنما

يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون .

ولو أردت الوقوف على الحقيقة في كل مالفقة الرجل من إفك شائن فعليك

بكتاب الهدى إلى دين المصطفى ، وكتاب الرحلة المدرسية وغيرهما من تأليف شيخنا

العلم المجاهد الحجة الشيخ محمد جواد البلاغي النجفي وما ألقه غيره من أعلام الأمة .

### تسافل الشرق أو انحطاط العرب

لأحسب أن بسطاء الأمة الإسلامية فضلاً عن أعلامها تخفى عليهم الغايات

المتوخاة في أمثال هذه الكتب المزورة ، ولا تأمرهم أحلامهم قط بنشر ما خطته تلکم

(١) مثل ساير .

(٢) مثل يضرب لمن يروم الشئ ولا يظهر مرامه .

الأقلام المستأجرة لرعاية الجاهلية، ولا يحسب أيُّ حامل حساسات النخايين جنييه أن في تلکم التآليف فائدة طائلة قصرت عنها يد الشرق التي هي عاصمة علم الدنيا، ومرتکزلو، لكلِّ فضيلة ومحمدة إجتماعية .

ولا يهجنس في خلد أيِّ محنك أن في طي تلکم الکلم مقيلاً من ظل الحقيقة، أو أن أحداً من أولئك الأساتذة المستشرقين قد أتى بفكرة صالحة جديدة في إصلاح المجتمع من شؤون إجتماعية . أخلاقية : سياسية : أدبية . روحية لم يأت بهاني الإسلام في كتابه وسنته ، حاشائي الإصلاح المبعوث لتتميم مكارم الأخلاق .

فما حاجة الأمة العربية الآخذة بناصية الشرق إلى ترجمة هذه التآليف الفارغة عن أدب الدين ، أدب العلم . أدب النزاهة . أدب العفة . أدب الصدق و الأمانة . أدب الحق والحقيقة ؟ ! .

وما هذا الأنعطاط و التسافل البالغ في العروبة ، و قد أصبحت « ألعياذ بالله » ، في ميسس الحاجة إلى هذه الكتب المخزية تأليف كلِّ خائر بائر ، تأليف من صرفت يده عن كلِّ خير ، والضلال سجيته وقرواه ؟ ! .

كيف تفتقر الأمة الإسلامية (ولا تفتقر ولن تفتقر) إلى تلك الكتب ؟ ! و لها كتابها العربي المقدس ، كتابها الإجتماعي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، كتابها الذي لا ريب فيه ، هدى للمتقين ، كتابها الباحث عن الآداب الإجتماعية وشؤون الصالح العام التي قوامها الحكمة ، وأساسها العدل والإحسان ، وجامعها العفة و القداسة والحنان .

وكيف تفتقر و هي حاملة السنة النبوية ؟ ! تلك السنة الطافحة بغرر الحكم الإجتماعية ، والأحكام الحقوقية ، والجزائية ، والمدنية ، والدفاعية ، وما به انتظام الكون في قمع المظالم ، وصيانة الحقوق ، و دستور المعاش والمعاد ، وحفظ الصحة ، والمصالح العامة ، ومباني الترقى ، ومنقذات البشر من مخالب الجهل والضلال ، ودروس التقدم في عالم الرشد والصلاح .

تلك السنة المؤسسة للحياة السياسية ، وروح الوحدة الإجتماعية ، والجوامع الأخلاقية ، والفضائل النفسية ، والحقوق النوعية والشخصية التي عليها مدار نظام حياة

النوع الأنساني ، وتدبير شؤون المجتمع البشري في جميع أدوار الدنيا ، وقرورها المتكثرة . وكيف تفتقر ؟! و بين يديها برنامج الإصلاح الحيوي المشتمل لموجبات الأمن والدعة والسلام والوئام والنزوع إلى كل صالح ، والإنجياز عن كل ما يفكك عرى المدينة الصحيحة ، والحضارة الراقية ، والدين الممين ، ألا وهو كتاب نهج البلاغة ( للإمام أمير المؤمنين تأليف الشريف الرضي ) الذي تراه فلاسفة الدنيا دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوق .

### يا امه اتكليه

هلمّ معي أيها الشرقي الإسلامي نسائل استاذ فلسطين محمد عادل زعيتر [وهو يدبّ مع القراء<sup>(١)</sup> ر قد أساء القول وأساء العمل] عن ترجمة هذا الكتاب [حياة محمد] الطافح بالضلال .

نسائله عن جنائته الكبيرة على الأمة العربية بقوله في مقدّمة ترجمته : قد نجسني المستشرقون على الحقائق في سيرة الرسول الأعظم لأريب ، وقد كان تجنبهم هذا عاملاً في زهد كتاب العرب عن نقل ما ألفوه إلى العربية على ما يحتمل ، ولكن عطل اللغة العربية من ذلك يُعدّ نقصاً في حركتنا العلمية على كل حال .

كيف عطل اللغة العربية مما جنته يد الجاهلية وقد تجنّست على الحقائق يُعدّ نقصاً في حركتنا العلمية التي تدور مع الكتاب والسنة ؟! وهما مدار علم العالم ، وبصيرة كل متنوّر ، ومرمى كل متقف ، وضالّة كل حكيم ، ومقصد كل فيلسوف شرقي أو غربي . وهذا نفس المؤلف يقول في مقدّمة الكتاب : وأهم المصادر لتبيان حياة محمد هو القرآن وكتب الحديث والسيرة ، والقرآن أصحّ هذه المصادر وإن كان أجزأها . ليته كان يتبع كتاب العرب في زهدهم عن نقل ما ألفته يد الضلال إلى العربية ، ويتوقّسى قلمه عن نشر كلم الفساد في المجتمع الإسلامي من دون أيّ تعليق عليها ، وأيّ تنبيه للقارى بفسادها وهو يقول : لا يظنّ القارى أنني أشاطر المؤلف جميع مآذبه إليه من الأمور التي أرى الحقيقة غابت عنه في كثير منها .

(١) مثل بضرب للرجل الشرير .

أُنْكَلِيهِ يَا أُمِّهِ ؟ بَأَيِّ ثَمَنٍ بَخْسٍ أَوْ خَطِيرٍ بَاعَ شَرَفَ أُمِّتِهِ ، وَ عَزَّ نَحْلَتَهُ ، وَ عِظْمَةَ قَوْمِهِ ، وَقَدَّاسَةَ كِتَابِهِ وَسُنَّتِهِ ؟!

وَلَا يُيْ مَرْمَى بَعِيدٍ جَعَلَ نَفْسَهُ مَعَ [أَمِيلٍ فِي مَنَغَمٍ] فِي بَرْدَةِ أَخْمَاسٍ <sup>(١)</sup>؟! وَ جَاءَ يِعَانِدُ الْإِسْلَامَ بِنَشْرِ تَلَكُمُ الْبَاطِلِ وَالْأَضَالِيلِ الْمَضَادَّةَ مَعَ نَحْلَتِهِ ، وَيَشُوهُ سَمْعَةَ مَصْرِهِ الْعَزِيزَةِ ، وَ جَامِعَهَا الْأَزْهَرِ ، وَ أَسَانِدَتَهَا النَّزْهَاءَ ، وَ كِتَابَهَا الْقَادِرِينَ بِنَشْرِ تِلْكَ التَّافَاهَاتِ الْمَضَلَّةِ فِي مَطَابِعِهَا الْمَأْسُوفِ عَلَيْهَا وَهُوَ يَقُولُ فِي الْمَقْدَمَةِ : الْمَوْلَفُ مَعَ مَا سَادَهُ مِنْ حَسَنِ النِّيَّةِ لَمْ تَخْلُ سَوَانِحُهُ وَ آرَاقُهُ مِنْ زَلَّاتٍ .

لِيَتَنَبَّيْ أَدْرِي وَ قَوْمِي : مَا حَاجَتُنَا إِلَى حَسَنِ نِيَّةٍ مُؤَلَّهِ الْمَسِيحِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَ جَاعِلِهِ ابْنَ اللَّهِ الْوَحِيدَ ؟! وَ مَا الَّذِي يُعْرَبُ عَنْ حَسَنِ نِيَّتِهِ ؟! وَ كُلِّ صَحِيفَةٍ مِنْ كِتَابِهِ أَهْلَكَ مِنْ تَرَهَاتِ الْبَسَابِسِ <sup>(٢)</sup> وَ قُلْتُ صَحِيفَةٌ لَيْسَتْ فِيهَا هَذَاتُ تَمَّ عَنْ سُوءِ طَوْبِيَّتِهِ ، وَ فُسَادِ نِيَّتِهِ ، وَ خَبَتْ رَأْيَهُ .

نَعَمْ : وَالَّذِي أَرَاهُ « وَالْمُؤْمَنُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » إِنَّ الْمُرْتَجِمَ رَاقَهُ مَا فِي الْكِتَابِ مِنَ الْأَكَاذِيبِ وَ الْمَخَارِيقِ الْمَعْرَبَةِ عَنِ النَّزْعَاتِ وَالْأَهْوَاءِ الْأُمُويَّةِ فَبِذَلِكَ غَدَا الذَّنْبِ لِلْمُضْبِعِ <sup>(٣)</sup> وَ جَاءَ وَقَدْ أَدْبَرَ غَرِيرَهُ وَ أَقْبَلَ هَرِيرَهُ <sup>(٤)</sup> وَ وَافَقَ شَنْ طَبَقَةٍ .

نَعَمْ : رَاقَهُ سَلْقُهُ أَهْلَ بَيْتِ النَّبِيِّ الطَّاهِرِ بِسَقَطَاتِ الْقَوْلِ وَ كَذْبِ الْحَدِيثِ وَ سِرْدِ تَارِيخِ مَفْتَعَلِ يَمَسُّ كَرَامَةَ النَّبِيِّ الْأَقْدَسِ وَ نَامُوسَ عَثْرَتِهِ مِمَّا يَلْتَمِ الْرُوحَ الْأُمُويَّةَ الْخَبِيثَةَ ، وَ يُمَثِّلُ آلَ اللَّهِ لِلْمَلَأِ بِصُورَةِ مَصْغَرَةٍ ، وَ يَشُوهُ سَمْعَتَهُمْ بِمَا لَا يَتَحَمَّلُهُ نَامُوسُ الطَّبِيعَةِ ، وَ شَرَفَ الْإِنْسَانِيَّةِ ، مِنْ شِرَاسَةِ الْخَلْقِ ، وَ سَيِّئِ الْعِشْرَةِ ، وَ قَبِيحِ الْمَدَارَةِ . قَالَ : كَانَتْ فَاطِمَةُ عَابَسَةً دُونَ رَقِيَّةَ جَمَالًا ، وَ دُونَ زَيْنَبَ ذِكَا ، وَ لَمْ تَدَارِ فَاطِمَةُ حِينَهَا أَخْبَرَهَا أَبُوهَا مِنْ وَرَاءِ السِّتْرِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ذَكَرَ اسْمَهَا ، وَ كَانَتْ فَاطِمَةُ تَعْدُّ عَلِيًّا دَمِيمًا مُحْدُودًا مَعَ عَظِيمِ شَجَاعَتِهِ ، وَ مَا كَانَ عَلِيٌّ أَكْثَرَ رَغْبَةً فِيهَا مِنْ رَغْبَتِهَا فِيهِ مَعَ ذَلِكَ ص ١٩٧

(١) ضَرْبٌ مِنْ بَرْدِ الْيَمَنِ . وَ هُوَ مِثْلُ يَضْرِبُ لِلرَّجُلَيْنِ تَحَابًا وَ تَقَارُ بِأَوْفَلَا فَعَلًا وَ أَحَدًا .

(٢) التَّرَهَاتُ : الطَّرِيقُ الضَّالُّ . الْبَسَابِسُ جَمْعُ بَسَبَسَ : الْعَصْرَاءُ الْوَاسِعَةُ .

(٣) مِثْلُ يَضْرِبُ لِقَرْنِي سَوْءٍ .

(٤) الْغَرِيرُ : الْخَلْقُ الْحَسَنُ . الْهَرِيرُ مَا يَكْرَهُ مِنْ سُوءِ الْخَلْقِ .

و كان عليٌّ غيرُ بهيٍّ الوجه لعينيه الكبيرتين الفاترتين و انخفاض قصبه أنفه و كبربطنه وصلعه ، وذلك كله إلى أن عليّاً كان شجاعاً تقيماً صادقاً وفيماً مخلصاً صالحاً مع توانٍ وترددٍ ...

و كان عليٌّ ينهت فيستقي الماء لنخيل أحد اليهود في مقابل حفنة تمر فكان إذا ما عاد بها قال لزوجه عابساً : كلي واطعمي الأولاد ...

و كان عليٌّ يجرّد بعد كل منافرة ويذهب لينام في المسجد و كان حموه يُربّته على كتفه وبعظه ويؤفّق بينه وبين فاطمة إلى حين ، ومما حدث أن رأى النبيّ إبنته في بيته ذات مرّة وهي تبكي من لكم عليٍّ لها .

إنّ محمّداً مع امتداحه قدّم عليٌّ في الإسلام إرضاءً لإبنته كان قليل الإلغفات إليه . و كان صهر النبيّ الأمويّان : عثمان الكرم وأبو العاصي أ. كثر مداراةً للنبيّ من عليٍّ . و كان عليٌّ يألم من عدم عمل النبيّ على سعادة إبنته ، و من عدّ النبيّ له غير قسوّ إم بجليل الأعمال ، فالنبيّ وإن كان يفوّض إليه ضرب الرقاب كان يتجنّب تسليم قيادة إليه . ص ١٩٩ .

و أسوأ من ذلك ما كان يقع عند مصافحة عليٍّ و فاطمة لعدوّ اتّهما أزواج النبيّ و تنازع الفريقين ، فكانت فاطمة تعتب عليّ أبيها متحسرةً لأنّه كان لا ينحاز إلى بناته . إلى غير ذلك من جنایات تاريخية سوّد بها الرجل صحيفة كتابه .

### ما أساء من أعقب

أنا لا ألوم المؤلّف - جدع الله مسامعه - وإن جاء بأذني عناق<sup>(١)</sup> إذ هو من قوم حناق على الإسلام ، وهو مع ذلك جرف منها وسحاب منجال<sup>(٢)</sup> ينمّ كتابه عن عجره وبُجّره . وإنّما العتب كل العتب على المترجم الجاني على الإسلام والشرق والعرب - وهو يحسب نفسه منها - نعم : جذب السوء يلجئ إلى نجعة سوء<sup>(٣)</sup> و الجنس إلى الجنس يميل .

(١) أي جاء بالكذب والباطل . مثل سائر .

(٢) مثل يضرب . يراد انه لا يطمح في غيره .

(٣) مثل دامر . يعني ان الامور كلها تنشأ كل في الجودة والرداءة .

كل ما في الكتاب من تلكم الأقوال المختلفة ، والنسب المفتعلة إن هي إلا كلم الطائش ، تخالف التاريخ الصحيح ، وتضاد ما أصفقت عليه الأمة الإسلامية ، وما أخبر به نبيها الأقدس .

هل تناسب تقولاته في فاطمة مع قول أبيها ﷺ : فاطمة حوراء ، إنسية كلما اشتقت إلى الجنة قبلتها؟ (١)

أوقوله ﷺ : ابنتي فاطمة حوراء آدمية؟ (٢)

أوقوله ﷺ : فاطمة هي الزهرة؟ (٣)

أقول أم أنس بن مالك؟ : كانت فاطمة كالقمر ليلة البدر أو الشمس كفر غماماً ، إذا خرج من السحاب بيضاء مشربة حمرة ، لها شعر أسود ، من أشد الناس برسول الله ﷺ شبيهاً ، والله كما قال الشاعر :

بيضاء تسحب من قيام شعرها \* وتغيب فيه وهو جئل أسحماً (٤)

فكانت فيها نهار مشرق \* وكأنه ليل عليها مظلم (٥)

ولقبها الزهراء المتسالم عليه يكشف عن جليلة الحال .

وهل يساعد تلك التحكيمات في ذلك فاطمة وخلقها قول أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها : كانت فاطمة تحدث في بطن أمها ، ولما ولدت فوكت حين وقعت على الأرض ساجدة رافعة أصبعها؟ (٦)

أوبلائمها قول عائشة : مارأيت أحداً أشبه سمناً ودلاً وهدياً وحديثاً برسول الله في قيامه وقعوده من فاطمة ، وكانت إذا دخلت على رسول الله قام إليها فقبلها ورحب بها ، وأخذ بيدها وأجلسها في مجلسه؟ (٧)

(١) تاريخ الغطيب البغدادى ٥ ص ٨٦ .

(٢) الصواعق ص ٩٦ ، اساف الراغبين ص ١٧٢ نقلا عن النسائي .

(٣) نزعة المجالس ٢ ص ٢٢٢ .

(٤) جئل الشعر : كثروا له واسود فهو جئل . سحم فهو اسحم : اسود .

(٥) مستدرك الحاكم ٣ ص ١٦١ .

(٦) سيرة الملا ، ذخاير المعقبى ٤٥ ، نزعة المجالس ٢ ص ٢٢٧ .

(٧) أخرجه الحافظ ابن حبان كما في ذخاير المعقبى ٤٥ - والحافظ الترمذى وحسنه ،

والحافظ العراقي في التقریب كما في شرحه له ولايته ١ ص ١٥٠ ، وابن عديده في المقادير

٢ ص ٣ ، وابن طلحة في مطالب السؤل ص ٧ ، اساف الراغبين ١٧١ .

م - وفي لفظ البيهقي في السنن ٧ ص ١٠١ : ما رأيت أحداً أشبه كلاماً وحديثاً من فاطمة برسول الله ﷺ . الحديث [ .

وهل توافق مخاريقه في الإمام علي صلوات الله عليه ، وعدم بهاء وجهه ، وعد فاطمة له دميماً وكونه عابساً مع ماجاء في جماله البهي : أنه كان حسن الوجه كأنه قمر ليلة البدر ، وكان عتقه إبريق فضة <sup>(١)</sup> ضحوك السن <sup>(٢)</sup> فإن تبسم فعن مثل اللؤلؤ المنظوم ؟ <sup>(٣)</sup> .

وأين هي من قول أبي الأسود الدؤلي من أبيات له :  
إذا استقبلت وجه أبي تراب \* رأيت البدر حار الناظرينا <sup>(٤)</sup>  
نعم :

حسدوا الفتى إذ لم ينالوا فضله \* فالناس أعداء له وخصوم  
كضرائر الحسناء قلن لوجهها \* حسداً وبغضاً : إنه لدميم  
أو يخبرك ضميرك الحر في علي ماسلقه الرجل به من (التواني والتردد) ؟ و  
علي ذلك المتحتم في الأحوال ، والضارب في الأوساط والأعراض في المغازي والحروب ؛  
وهو الذي كشف الكرب عن وجه رسول الله في كل نازلة وكارسة منذ صدع بالدين  
الحنيف ، إلى أن بات علي فراشه وفداه بنفسه ، إلى أن سكن مرقه الأخير .  
أليس علي هو ذلك المجاهد الوحيد الذي نزل فيه قوله تعالى : أجعلتم سقاية  
الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله . وقوله  
تعالى : و من الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله ؟ ! <sup>(٥)</sup>  
فمتى خلى علي عن مقارعة الرجال والذب عن قدس صاحب الرسالة حتى يصح  
أن يعزى إليه توان أو تردد في أمر من الأمور ؟ غير أن القول الباطل لا حد له ولا أمد .

(١) كتاب صفين ٢٦٢ ، الاستيعاب ٢ ص ٤٦٩ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٥٥ ، نزهة المجالس

٢٠٤ .

(٢) تهذيب الاسماء واللغات للإمام النووي .

(٣) حلية الاولياء ١ ص ٨٤ ، تاريخ ابن حساكر ٧ ص ٣٥ ، المحاسن والسواي ١ ص ٣٢ .

(٤) تذكرة السبط ص ١٠٤ .

(٥) راجع الجزء الثاني من كتابنا ص ٤٧ ، ٥٣ ط ثاني .



و هل يتصور في أمير المؤمنين تلك العشرة السيئة مع حليته الطاهرة؟! والنبى يقول له: أشبهت خلقي وخلقي وأنت من شجرتي التي أنا منها<sup>(١)</sup>  
وكيف يراه النبى ﷺ أفضل أمته أعظمهم حلماً، وأحسنهم خلقاً، ويقول:  
علي خير أمتي أعلمهم علماً وأفضلهم حلماً؟<sup>(٢)</sup>  
و يقول لفاطمة: إني زوجتك أقدم أمتي سلماً، وأكثرهم علماً، وأعظمهم حلماً؟<sup>(٣)</sup>

ويقول لها: زوجتك أقدمهم سلماً، وأحسنهم خلقاً؟<sup>(٤)</sup>  
يقول هذه كلها وعشرته تلك كانت يمرئى منه وسمع، أفك الدجالون، كان علي عليه السلام كما أخبر به النبى الصادق الأمين.  
و هل يقبل شعورك ما قذف به الرجل [فض الله فاه] علياً بلكم فاطمة بضعة المصطفى؟ وعلي هو ذاك المقتص أثر الرسول وملاً مسامعه قوله ﷺ لفاطمة: إن الله يغضب لغضبك، ويرضى لرضاك.<sup>(٥)</sup>

وقوله ﷺ وهو آخذ بيدها: من عرف هذه فقد عرفها، ومن لم يعرفها فهي بضعة مني، هي قلبي وروحي التي بين جنبي، فمن آذاها فقد آذاني<sup>(٦)</sup>  
وقوله ﷺ: فاطمة بضعة مني، يربني ما رابها، ويؤذيني ما آذاها<sup>(٧)</sup>

(١) تاريخ بغداد للخطيب ١١ ص ١٧١ .

(٢) الطبري، الخطيب، الدولاى . كما فى كنز العمال ٦ ص ١٥٣ ، ٣٩٢ ، ٣٩٨ .

(٣) مسند أحمد ٥ ص ٢٦ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٤ ، ذخاير العقبى ص ٧٨ ، مجمع الزوائد ٩ ص ١٠١ ، ١١٤ وصححه ووثق رجاله .

(٤) أخرجه أبو الخير العاكى كما فى الرياض النضرة ٢ ص ١٨٢ .

(٥) مستدرک الحاكم ٣ ص ١٥٤ وصححه ، ذخاير العقبى ص ٣٩ ، تذكرة السبط ١٧٥ مقتل الغوازمى ١ ص ٥٢ ، كفاية الطالب ص ٢١٩ ، شرح الواهب للزرقانى ٣ : ٢٠ ، كنوز الدقائق للمناوى ص ٣٠ ، أخبار الدول للقرمانى هامش الكامل ١ ص ١٨٥ ، كنز العمال ٧ ص ١١١ عن الحاكم و ابن التجار ، تهذيب التهذيب ١٢ ص ٤٤٣ ، الإصابة ٤ ص ٣٧٨ ، الصواعق ١٠٥ ، الاسعاف ١٧١ عن الطبرانى ، ينابيع المودة ١٧٣ .

(٦) الفصول المهمة ١٥٠ ، نزهة المجالس ٢ ص ٢٢٨ ، نور الابصار ص ٤٥ .

(٧) صحاح البخارى ومسلم والترمذى ، مسند أحمد ٤ ص ٣٢٨ ، الخصائص للنسائى ص

٣٥ ، الإصابة ٤ ص ٣٧٨ .

وقوله ﷺ : فاطمة بضعة مني ، فمن أغضبها فقد أغضبني (١)

وقوله ﷺ : فاطمة بضعة مني ، يقبضني ما يقبضها ، ويدسطني ما يدسطنها (٢)

و هل يقصر امتداح النبي علياً بقدم إسلامه ؟ حتى يتفلسف في سره ويكون ذلك إرضاء لابنته ، على أن إمتداحه بذلك لو كان لتلك المزعمة لكن يقتصر ﷺ على قوله لفاطمة في ذلك وكان يتأتى الغرض به ، فلما ذا كان يأخذ ﷺ بيد علي في الملأ الصحابي تارة ويقول : إن هذا أول من آمن بي ، وهذا أول من يصفحني يوم القيامة ؟ ولما ذا كان يخاطب أصحابه أخرى بقوله : أولكم وارداً علي الحوض أولكم اسلاماً علي بن أبي طالب ؟ .

وكيف خفي هذا السر المختلق على الصحابة الحضور و التابعين لهم باحسان فطفقوا يمدحونه ﷺ بهذه الأثارة كما يروى عن سلمان الفارسي . أنس بن مالك . زيد بن أرقم . عبدالله بن عباس . عبدالله بن حجل . هاشم بن عتبة . مالك الأشتر . عبدالله بن هاشم . محمد بن أبي بكر . عمرو بن الحمق . أبو عمرة عدي بن حاتم . أبو رافع . بريدة . جندب بن زهير . أم الخير بنت الحريش (٣)

و هل القول بقلبة التفات النبي إلى علي يساعده القرآن الناطق بأنه نفس النبي الطاهر ؟ أو جعل مودته أجر رسالته ؟ .

أوقوله ﷺ في حديث الطير المشوي الصحيح المروي في الصحاح والمسانيد : اللهم أمتني باحب خلقك إليك ليأكل معي . ؟ .

أوقوله ﷺ لعائشة : إن علياً أحب الرجال إلي ، وأكرمهم علي ، فاعر في له حقته وأكرمي مثواه (٤)

أوقوله ﷺ : أحب الناس إلي من الرجال علي ؟ (٥)

(١) صحيح البخاري ، خصائص النساء ص ٣٥ .

(٢) مسند أحمد ص ٣٢٣ ، ٣٢٢ ؛ الصواعق ١١٢ .

(٣) سيأتي في هذا الجزء نص كلماتهم .

(٤) أخرجه العافظ العجندی كما في الرياض ٢ ص ١٦١ ، وذخاير القبي ٦٢ .

(٥) وفي لفظ : أحب أهلي . من حديث اسامة .

- أوقوله ﷺ: عليٌ خيرٌ من أتركه بعدي؟ (١)
- أوقوله ﷺ: خيرٌ رجالكم عليٌ بن أبي طالب، وخير نساءكم فاطمة بنت محمد؟ (٢)
- أوقوله ﷺ: عليٌ خير البشر فمن أبى فقد كفر؟ (٣)
- أوقوله ﷺ: من لم يقل عليٌ خير الناس فقد كفر؟ (٤)
- أوقوله ﷺ: في حديث الراية المتفق عليه: لا أُعطينَ الرايةَ غداً رجلاً يحبّه الله ورسوله ويحبّ الله ورسوله؟
- أوقوله ﷺ: عليٌ منّي بمنزلة الرأس (رأسي) من بدني أو جسدي؟ (٥)
- أوقوله ﷺ: عليٌ منّي بمنزلة من ربي؟ (٦)
- أوقوله ﷺ: عليٌ أحبهم إليّ وأحبهم إليّ الله؟ (٧)
- أوقوله ﷺ: عليٌ أنا منك وأنت منّي. أو: أنت منّي وأنا منك؟ (٨)
- أوقوله ﷺ: عليٌ منّي وأنا منه، وهو وليّ كلّ مؤمن بعدي؟ (٩)
- أوقوله ﷺ: في حديث البعث بسورة البراءة المجمع على صحته: لا يذهب بها إلا رجلٌ منّي وأنا منه (١٠)

(١) مواقف الأبيجي ٣ ص ٢٧٦، مجمع الزوائد ٩ ص ١١٣ .

(٢) تاريخ بغداد للخطيب ٤ ص ٣٩٢ .

(٣) تاريخ الخطيب عن جابر؛ كنوز الحقائق هامش الجامع الصغير ٢ ص ١٦، كنز

العمال ٦ ص ١٥٩ .

(٤) تاريخ الخطيب البغدادي ٣ ص ١٩٢ عن ابن مسعود، كنز العمال ٦ ص ١٥٩ .

(٥) تاريخ الخطيب ٧ ص ١٢، الرياض النضرة ٢ ص ١٦٢، الصواعق ٧٥ ص -

الجامع الصغير للسيوطي، شرح الزبيري ٢ ص ٤١٧، فيض القدير ٤ ص ٣٥٧، نورالابصار ٨٠ ص .

مصباح الظلام ٢ ص ٥٦ .

(٦) الرياض النضرة ٢ ص ١٦٣، السيرة العلية ٣ ص ٣٩١ .

(٧) تاريخ الخطيب ١ ص ١٦٠ .

(٨) مسند أحمد ٥ ص ٢٠٤، خصائص النساء ٣٦ ص ٥١٠ .

(٩) مسند أحمد ٥ ص ٣٥٦ وأخرجه جمع من الحفاظ باسناد صحيح يأتي .

(١٠) خصائص النساء ٨، راجع ج ١ ص ٤٨ من كتابنا .

أوقوله ﷺ: لحكمك لحمي ودمك دمي والحق معك؟ (١)  
 أوقواه ﷺ: ما من نبي إلا وله نظير في أمته وعلي نظيري؟ (٢)  
 أو ما صححه الحاكم وأخرجه الطبراني عن أم سلمة قالت: كان رسول الله إذا  
 أغضب لم يجترى أحد أن يكلمه غير علي؟ (٣)  
 أوقول عائشة: والله ما رأيت أحدا أحب إلى رسول الله من علي ولا في الأرض  
 امرأة كانت أحب إليه من امرأته؟ (٤)  
 أوقول بريدة وأبي: أحب الناس إلى رسول الله ﷺ من النساء فاطمة ومن  
 الرجال علي؟ (٥)  
 أوحديث جُميع بن عُمر؟ قال: دخلت مع عمتي على عائشة فسألت أي الناس  
 أحب إلى رسول الله؟ قالت: فاطمة. فقيل: من الرجال؟ قالت زوجها، إن كان ما  
 علمت صوَّأما قوَّأما؟ (٦)  
 وكيف كان رسول الله ﷺ يُقدِّم الغير على علي في الإلتفات إليه؟ وهو  
 أول رجل إختاره الله بعده من أهل الأرض لسمِّا أطلع عليهم كما أخبر به ﷺ  
 لفاطمة بقوله: إن الله أطلع على أهل الأرض فاختار منه أباك فبعثه نبيا، ثم أطلع  
 الثانية فاختار بلك فأوحى إلي فأنكحته واتخذته وصيا (٧)

- (١) الحسن والساوي ١ ص ٣١، كفاية الطالب ن ١٣٥، مناقب الغوارزمي ٧٦،  
 ٨٣، ٨٧، فرأيد السطين في الباب ٢ و ٢٧.  
 (٢) الرياض النضرة ٢ ص ١٦٤.  
 (٣) مستدرك الحاكم ٣ ص ١٣٠، الصواعق ٧٣، تاريخ الخلفاء للسيوطي ١١٦.  
 (٤) مستدرك الحاكم ٣ ص ١٥٤، صححه، العقد الفريد ٢ ص ٢٧٥، خصائص النسائي ٢٩،  
 الرياض النضرة ٢ ص ١٦١.  
 (٥) خصائص النسائي ٢٩، مستدرك الحاكم ٣ ص ١٥٥، صححه هو و الذهبي، جامع  
 الترمذي ٢ ص ٢٢٧.

- (٦) جامع الترمذي ٢ ص ٢٢٧ ط هند، مستدرك الحاكم ٣ ص ١٥٧، وجمع آخر  
 (٧) أخرجه الطبراني عن أبي أيوب الانصاري كما في اكمال كنز العمال ٦ ص ١٥٣، و  
 أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٦٥ عن علي الهلالي.

وبقوله ﷺ: إن الله اختار من أهل الأرض رجلين أحدهما أبوك والآخـ  
زوجك (١)

وإنني لا يسعني المجال لتحليل كلمة الرجل: و كان صهرا النبي الأمويان .  
إنخ: و حسبك في مداراة عثمان الكريم حديث أنس عن رسول الله لَمَّا شهد دفن  
رقية ابنته العزيزة وقعد على قبرها و دمعت عيناه فقال: أيتكم لم يُقارف الليلة أهله ؟!  
فقال أبو طلحة: أنا . فأمره أن ينزل في قبرها .

قال ابن بطال: أراد النبي ﷺ أن يحرم عثمان النزول في قبرها و قد كان  
أحقّ الناس بذلك لأنّه كان بعلمها وفقد منها علماً لأعوض منه لأنّه حين قال ﷺ:  
أيتكم لم يُقارف الليلة أهله ؟! سكت عثمان ولم يقل: أنا . لأنّه قد قارف ليلة ماتت  
بعض نساءه ، ولم يشغله بهم بالمصيبة و انقطاع صهره عن النبي ﷺ عن المقارفة  
فيحرم بذلك ما كان حقاً له و كان أولى به من أبي طلحة وغيره . وهذا بينٌ في معنى  
الحديث ولعلّ النبي ﷺ قد كان علم ذلك بالوحي فلم يقل له شيئاً لأنّه فعل فعلاً  
حالاً غير أن المصيبة لم تبلغ منه مبلغاً يشغله حتّى حرم ما حرم من ذلك بتعريض غير  
صريح . (الروض الانف ٢ ص ١٠٧)

وما عساني أن أقول في أبي العاص الذي كان على شركه إلى عام الحديبية ،  
و أسر مع المشركين مرتين ، و فرق الإسلام بينه وبين زوجته زينب بنت النبي ﷺ  
ست سنين ، وهاجرت مسلمة وتركت له شركه ، ولم تردقط بعد إسلامه كلمة تُعرب  
عن صلته مع النبي ومداراته له فضلاً عن مقايسته بعليّ أبي ذرّيته و سيّد عترته .  
و قد اتهم الرجل نبيّ الإسلام بعدم العمل على سعادة ابنته الطاهرة المظهرة  
بنصّ الكتاب العزيز ، ويقذف عليّاً بالتألّم من ذلك ، و كان ﷺ إذا أصبح أتى  
باب عليّ و فاطمة و هو يقول: يرحمكم الله إنّما يريد الله ليذهب عنكم الرّجس أهل  
البيت و يطهّر كم تطهيرا . و كان لم يزل يقول: فاطمة أحبّ الناس إليّ .  
ويقول: أحبّ الناس إليّ من النساء فاطمة .

ويقول: أحبّ أهلي إليّ فاطمة .

وكان عمر يقول لفاطمة: والله ما رأيت أحداً أحبُّ إلى رسول الله منك (١) وما أقبح الرجل في تقوُّله على النبي ﷺ بعده لعلِّي غير قوَّام بجليل الأعمال. وقد وازره وناصره وعاضده بتمام معنى الكلمة بكلِّ حول و طول من بدء دعوته إلى آخر نفس لفظه، فصار بذلك له نفساً وأخاً ووزيراً ووصياً وخليفةً ووارثاً وولياً بعده، وكان قائمه الوحيد في حروبه ومغازيه، وهو ذلك الملقَّب بقائد الغر المحجلِّين وحيّاً من الله العزيز في ليلة أسرى نبيِّه من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (٢)

و أسوء من ذلك كلِّه عدُّ الرِّجل أزواج النبيَّ عدوَّات عليٍّ وفاطمة وقد ذكر تنازع عايشة معهما و أمّ سلمة وبسط القول في ذلك بنقل حادثة موضوعة، وشكّل هناك حزين منهنّ: (دمقراطي) و (رستو ديمقراطي)، وتقوّل بما يمسُّ ناموس النبي وكرامة أزواجه أمّهات المؤمنين، ويُمثّل آل الله بكلِّ جلافة وسلافة.

ليت شعري كيف يروق المترجم عدُّ عايشة عدوَّة لفاطمة وهي تقول: ما رأيت أحداً قطّ أفضل من فاطمة غير أيّهما - أخرجه الطبراني في الأوسط بسند صحيح على شرط الشيخين كما في شرح المواهب ٣ ص ٢٠٢ و [الشرف المؤبّد ص ٥٨.

وهي كانت تقبّل رأس فاطمة وتقول: ياليتني شعرة في رأسك (نزّهة المجالس ٢ ص ٢٢٧).

وكيف يرتضي قومه نشر هذه القارصة والقرآن أوجب على الأمة مودة العترة النبويّة (١) ومن المتسالم عليه بين المسلمين أنّ آية الايمان و التّفاق في شرعة النبيّ المحبوب حبُّ عليٍّ وبغضه كما يأتي حديثه. وقد اتّفقت الأمة على ما مرّ في حديث الغدير من قول رسول الله ﷺ في عليٍّ: اللّهم و آل من والاه، وعاد من عاداه. وصحّ عن النبي ﷺ قوله: من أحبّ عليّاً فقد أحبّني، ومن أبغض عليّاً فقد أبغضني،

(١) مستدرک الحاكم ٣ ص ١٥٠ و صححه .

(٢) مستدرک الحاكم ٣ ص ١٣٨ و صححه ، الرياض النضرة ٢ ص ١٧٧ ، شمس الاخبار

٣٩ ، اسد الغابة ١/٦٩٠ ، مجمع الزوائد ٩/١٢١ .

(١) راجع من كتابنا ج ٢ ص ٣٠٦ - ٣١١ ط ناني .

ومن آذى علياً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله <sup>(١)</sup> وأخبر ﷺ عن جبرئيل أنه أخبره بأن السعيد كل السعيد من أحب علياً في حياتي و بعد مماتي ، ألا وإن الشقي كل الشقي من أبغض علياً في حياتي و بعد مماتي <sup>(٢)</sup>

وكيف خفي على هذا الرجل أن عز و عداء سيد العترة و سيدها إلى زوجات النبي قذف مقدع ، و سب شائن إن عرض على محكمة العدل الإسلامي و أخذ بقوله ﷺ في عترته : لا يحبهم إلا سعيد الجد طيب المولد ، ولا يبغضهم إلا شقي الجد ردي الولادة <sup>(٣)</sup> أو بدا ورد من طريق الثقات من : أن علياً لا يبغضه أحد قط إلا وقد شارك إبليس أباه في رحم أمه <sup>(٤)</sup>

أو بما أخرجه الحافظ الجزري عن عبادة الصامت قال : كنت أباور أولادنا بحب علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فإذا رأينا أحدهم لا يحب علي بن أبي طالب علمنا أنه ليس منا و أنه لغير رشدة . ثم قال الحافظ : وهذا مشهور من قديم وإلى اليوم أنه ما يبغض علياً رضي الله عنه إلا ولد زنا . (أسنى المطالب ص ٨)

هذه نبذة من مخاريق كتاب (حياة محمد) و كم لها من نظير حول القرآن و تحريفه ، وهناك قذف الشيعة بما هي بريئة منه ، والعجب أن عادل زعيتر يحسب نفسه معذوراً في بث هذه الأباطيل المضلة في المجتمع بقوله في مقدمة الكتاب : و قد كنت أود أن أعلق عليها بعض حواش لو لم أر أن ذلك يخرجني عن دائرة الترجمة أمن العدل سقاية روح الملائم الديني بهذه السموم القتالة والإعتذار بمثل هذا التافه : ! أهكذا خلق الإنسان جهولاً !!

إِنَّ السَّادِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي السَّادِينَ آمَنُوا  
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

### سورة النور ١٩

(١) الاستيعاب ٢ ص ٤٦١ ، ذخاير القبي ٦٥ ، الاصابة ٣ ص ١٠٣ ، نزهة المجالس

٢ ص ٢٠٧

(٢) الرياض النضرة ٣ ص ٢١٥ ، الفصول المهمة ١٢٤ ، مجمع الزوائد ٩ ص ١٣٢ ،

كنز العمال ٦ ص ٤٠٠ ، نزهة المجالس ٢ ص ٢٠٧ .

(٣) الرياض ٢ ص ١٨٩ .

(٤) تاريخ الخطيب ٣ ص ٢٨٩ .

## حالات شوه صحايف التأليف

هناك فكرة غير صالحة، وإن شئت قلت : بدعة سيئة فتحت على الأمة باب القبول بمصراعيه، و عنها تتشعب شجرة الإفك في الحديث، وينبعث القول المزور : وإليها يستند كل بهرجة وسفسطة . ألا وهي : هذه الخطيئة الحديثة في التأليف، واتخاذ هذا الأسلوب الحديث الذي يروق بسطاء الأمة ويسمونه تحليلاً، و يرونه حسناً في الكتابة . هذه الفكرة هي التي خفت بها وطأة التأليف، وطأة حزنوته، و كثر بذلك المؤلفون فجاء لفيق من الناس يؤلف و كل منهم سلك وادي تضلل<sup>(١)</sup> ولا يخفق على جرته<sup>(٢)</sup> و يرمي القول على عواهنه، وينشر في الملا ما ليس للمجتمع فيه درك، فيتحكم في آراءه، و يكذب في حديثه، و يخون في نقله، و يحرف الكلم عن مواضعه، و يقذف من خالف نحلته، و ينسبه إلى ماشائه هواه، و يسلفه بالبذاء، و لا يكف عنه لغبه . هذه الفكرة هي التي جرّت على الأمة شية العار، و وصمة الشار، و رمتها بثالة الأناني، و مدّت يد الفحشاء على التأليف، و أبدت في صفحاته و صمات سوء، فراح شرف الإسلام، و أدب الدين، و أمانة النقل، و مكانة الصدق، ضحية الميول والشهوات، ضحية الأهواء والنزعات الباطلة، ضحية الأقلام المستأجرة .

هذه الفكرة هي التي شوهت وجه التأليف، وجنت بها الأقلام، و ولدت في القلوب ضغائن، فجاء المفسر يأول القرآن برأيه، و المحدث يخلق حديثاً يوافق ذوقه، و المتكلم يذكر فرقاً مفتعلة، و الفقيه يفتي بما يجبّذه، و المؤرخ يضع في التاريخ ما يرضيه، كل ذلك قولاً بلا دليل، و تحكماً بلا بينة، و تكليماً بلا مأخذ، و دعوى بلا برهان، و تقولاً بلا مصدر، و كذباً بلا مبالاة، و إفكاً بلا تحاشي، فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون .

(١) مثل يضرب لمن عمل شيئاً فاعطأ فيه .

(٢) مثل يضرب لمن يعجز عن كتمان ما في نفسه .



والقارى يجد مثال هذه كلها نصب عينيه في طي كتاب الصراع بين الإسلام و  
الوثنية، والوشية في الرد على الشيعة، وفجر الإسلام وضحاها وظهره، والجولة في  
ربوع الشرق الأدنى، والمحاضرات للخضري، والسنة والشيعة، والإسلام الصحيح،  
والعقيدة في الإسلام، وخلفاء محمد، وحياة محمد لهيكل، وفي مقدمتها كتاب «حياة محمد»  
لأميل در منغم.

فخلو تأليف الشرقي المسلم عن ذكر المصادر نسيابة للكتاب والسنة، وإضاعة  
لأصول العلم، وجناية على السلف؛ وتقويت لماثر الإسلام، وعمل مخدج، وسمي  
أبتر، وليس من صالح الأمة، ولا من صلاح المجتمع الإسلامي، وسيأتي يوم  
هو يقرع سن نادم.

وإن تأليفاً هو هكذا لا يمثل في علومه ومعارفه إلا نفسية مؤلفه وأنظاره  
ولا يراه القارى إلا كرواية لا تقوم إلا بقائلها.

خذ إليك في موضوع واحد كتابين هما مثالان لا أكثرهما ارتأينا في هذا البحث ألا وهما:

١ - كتاب الإمام علي تأليف الأستاذ أبي نصر عمر.

٢ - عبد الفتاح عبد المقصود.

فهما على وحدة الموضوع والنزعة والبيئة والدراسة والهوى السائد طالما اختلفا  
في الأبحاث والنظريات، فهذا الأستاذ أبو نصر أخذ آراء الخضري الأهوية ومن يضاهيه  
فيها، وصبها في بوتقة تأليفه، فجاء في كتابه بكل شئ شوهاء إلتقت بها حلقة البطان.  
وأما الأستاذ عبد الفتاح فإنه جد وثار على جهود جبارة، وأخذ زبدة  
المخض من الحقايق الناصعة، غير أنه ضيع أتعابه بإهمال المصادر، فلم يأت كتابه إلا  
كنظرية شخصية، ولو ازدان تأليفه بذكر هافي التعاليق وإرداف ذلك النقل الواضح  
بما ارتناه من الرأي السديد لكان أبلغ في تمثيل أفكار الجامعة، والإعراب عن نظريات  
الملا الديني، وإن كان ما ثابره الآن مشفوعاً بشكر جزيل.

وَلَسَوْا نَهِمُ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ

وَأَشَدُّ تَنبِيْهُنَا

## ١٣ ابن الرومي

المتوفى ٢٨٣

- يا هند لم أعشق و مثلي لا يرى \* عشق النساء ديانةً و تحرُّجا  
لكنَّ حبيَّي للوصيِّ مخيمٌ \* في الصدر يسرح في الفؤاد تولُّجا  
فهو السراج المستنير ومن به \* سبب النجاة من العذاب لمن نجا  
وإذا تركت له المحبة لم أجد \* يوم القيامة من ذنوبي مخرجا  
قل لي : أترك مستقيم طريقه \* جهلاً و أتبع الطريق الأعوجا ؟ !  
وأراه كالنبر المصفى جوهرأ \* وأرى سواه لنا قديمه مبهرجا  
وعمله من كلِّ فضل بين \* عال محلَّ الشمس أو بدر الدجا  
قال النبيُّ له مقالاً لم يكن \* يوم « الغدير » لسامعيه مجمجا  
: من كنت مولاهُ فذا مولى له \* مثلي و أصبح بالفخار متوجا  
وكذاك إذ منع البتول جماعة \* خطبوا وأكرمهم بها إذ زوجا  
وله عجائب يوم سار بجيشه \* يعني لقصر النهروان المخرجا  
رُدَّت عليه الشمس بعد غروبها \* يضاء تلمع وقدةً و تأججا (١)

## \*(الشاعر)\*

أبو الحسن عليّ بن عباس بن جريح<sup>(٢)</sup> مولى عبيد الله بن عيسى بن جعفر البغدادي الشهير بابن الرومي . مفخرة من مفاخر الشيعة ، وعبقري من عباقرة الأمة ، وشعره الذهبي الكثير الطافح برونق البلاغة قد أربى على سبائك التبر حسناً و بهائاً ، وعلى

(١) مناقب ابن شهر آشوب ١ ص ٥٣١ ط إيران .

(٢) كذا في فهرست ابن النديم ، وتاريخ الخطيب ، وكثير من المعاجم . وفي مروج الذهب :

سرج . وفي معجم الرزباني : جوجس . وفي تاريخ ابن خلكان : قيل : جوجيس . وفي بعض المعاجم : جرجيس .

كثر النجوم عدداً و نورا ، برع في المديح والهجاء والوصف و الغزل من فنون الشعر فقصر عن مداه الطامحون ؛ و شخصت إليه الأبصار ، فجعل عن الذك كما قصر عن مزايه العد .

وله في مودة ذوي القربى من آل الرسول صلوات الله عليه و عليهم أشواط بعيدة ، واختصاصه بهم ومدائحهم و دفاعه عنهم من أظهر الحقايق الجليلة ؛ وقد عدّه ابن الصباغ المالكي المتوفى ٨٥٥ في فصوله المهمة ص ٣٠٢ ، والشبلنجي في نور الأبصار ١٦٦ من شعراء الإمام الحسن العسكري صلوات الله عليه .

وكان مجموع شعره غير مرتّب على الحروف : رواه عنه المسيبي علي بن عبيد الله ابن المسيب ، ومثقال غلام ابن الرومي في مائة ورقة ، ورواه عن مثقال أبو الحسن علي بن العصب الملحجي ، وكتب أحمد بن أبي قسر الكاتب من شعره مائة ورقة ، وخالد الكاتب كذلك ، فرتبّه الصولي على الحروف في مائتي ورقة ، جمع شعره أبو الطيب وراق بن عبدوس من جميع النسخ فزاد على كلّ نسخة ممّا هو على الحروف وغيرها نحو ألف بيت .  
و للخالدين : أبي بكر محمد و أبي عثمان سعيد كتاب في أخبار شعر المترجم <sup>(١)</sup> وانتخب ابن سينا ديوانه و شرح مشكلات شعره كما في كشف الظنون ١ ص ٤٩٨ ، وعن ابن سينا : أن ممّا كلّفني استادي في الأدب حفظ ديوان ابن الرومي فحفظته مع عدة كتب في ستّة أيام ونصف يوماً .

ويروي بعض شعره أبو الحسين علي بن جعفر الحمداني ، و إسماعيل بن علي الخزاعي ، و أبو الحسن جحظة الذي مدحه ابن الرومي بقصيدة توجد في ديوانه ١٦٨ . تجدد ذكره و الثناء عليه في فهرست ابن النديم ٢٣٥ ، تاريخ بغداد ١٢ ص ٢٣ ، معجم الشعراء ٢٨٩ ، ٤٥٣ ، أمالي الشريف المرتضى ٢ ص ١٠١ ، مروج الذهب ٢ ص ٤٩٥ ، ألمدة لابن رشيق ١ ص ٥٦ ، ٦١ ، ٩١ ، معالم العلماء لابن شهر آشوب ، وفيات الأعيان ١ ص ٣٨٥ ، مرآة الجنان للياقعي ٢ ص ١٩٨ ، شذرات الذهب ٢ ص ١٨٨ ، معاهد التنصيص ١ ص ٣٨ ، كشف الظنون ١ ص ٤٩٨ ، روضات الجنّات ٤٧٣ ، نسمة السخر فمن تشيع وشعر ، دائرة المعارف للبستاني ١ ص ٤٩٤ ، دائرة المعارف الإسلامية

١ ص ١٨١ ، الأعلام للزركلي ٢ ص ٦٧٥ ، الشيعة وفنون الإسلام ١٠٥ ، مجلة الهدى العراقية الجزء السادس ص ٢٢٣ - ٢٢٧ .

وعني بجمع آثاره وكتابة أخباره وروايتها جمع منهم :

١ - أبو العباس أحمد بن محمد بن عبيد الله بن عمار المتوفى ٣١٩ ، قال ابن المسيب لمآ مات ابن الرومي عمل كتاباً <sup>(١)</sup> في تفضيله و مختار شعره وجلس يمليه على الناس . كما في فهرست ابن النديم ٢١٢ ، و معجم الأدباء ١ ص ٢٢٧ .

٢ - أبو عثمان الناجم ، ترجمه في كتاب مقصور عليه .

٣ - أبو الحسن علي بن عباس النوبختي المتوفى ٣٢٧ ، جمع أخباره في كتاب مفرد كما في معجم المرزباني ٢٩٥ ، و معجم الأدباء ٥ ٢٢٩ .

وأفرد من كتاب المتأخرين الأستاذ عباس عمود العقاد كتاباً في ترجمته في ٣٩٢ صفحة ونحن نأخذ منه ما هو المهم ملخصاً بلفظه قال :

قد أدرك ابن الرومي في حياته ثمانية خلفاءهم : الأوائق . المتوكّل . المنتصر . المستعين . المعتز . المهدي . المعتمد . المعتضد المتوفى بعد ابن الرومي .

أننى عليه العميدي صاحب « الإبانة » وابن رشيق صاحب « العمدة » وقال : أكثر المولدين اختراعاً وتوليداً فيما يقول الحدّاق : أبو تمام وابن الرومي . وأطراه ابن سعيد المغربي المتوفى ٦٧٣ في كتابه : عنوان المرقصات والمطربات .

ويظهر أنّ أبا عثمان سعيد بن هاشم الخالدي من أدباء القرن الرابع توسّع في ترجمته إمّا في كتابه : حاسة المحدثين . أو في كتاب مقصور عليه . ولكن أخباره هذه ذهبت كلّها ولم تبق منها أثر إلا متفرّقات في الكتب لاتفني في ترجمة وافية ولا شبيهة بالوافية فنحن ننقلها كما هي :

ولد يوم الأربعاء بعد طلوع الفجر لليلتين خلّتا من رجب ٢٢١ ببغداد في الموضع المعروف بالعقبة <sup>(٢)</sup> ودرب الخنليّة في دار بازاء قصر عيسى بن جعفر بن منصور <sup>(٣)</sup> .

(١) ينقل العموي عنه ترجمة أحمد بن محمد بن عمار في معجم الأدباء .

(٢) في معجم الشعراء : في الجانب الغربي بالعتيق . وهذا هو الصحيح .

(٣) أخذه من أبي عثمان الخالدي .

كان ابن الرومي مولى لعبدالله بن عيسى ولا يشك أنه رومي الأصل فإنه يذكره ويؤكدده في مواضع من ديوانه واسم جدّه مع هذا : جريح . أو : جرجيس . اسم يوناني لاشبهة فيه ، فلا ينبغي الالتفات إلى من قال : إنه سمى بابن الرومي لجماله في صباه

وكان أبوه صديقاً لبعض العلماء والأدباء منهم : محمد بن حبيب الراوية الضليع في اللغة والأنساب ، فكان الشاعر يختلف إليه لهذه الصداقة ، وكان محمد بن حبيب يخصه لما يراه من ذكائه وحده ذهنه ، وحدث الشاعر عنه فقال : إنه كان إذا مرّ به شيء يستغربه ويستجيده يقول لي : يا أبا الحسن ضع هذا في تامورك .

وقد علمنا أن أمّه كانت فارسيّة من قوله : أفرس خولي والروم أعامي . وقوله : فلم يلدني أبو السواس ساسان . بعد أن رفع نسبه إلى يونان من جهة أبيه ، وربما كانت أمّه من أصل فارسي ولم تكن فارسيّة حقاً لأبيها وأمّها وهذا هو الأرجح لأن علمه بالفارسيّة لم يكن علم رجل نشأ في حجاز أمّ تتكلم هذه اللغة ولا تحسن الكلام بغيرها ، وماتت أمّه وهو كهل أو مكتهل كما يقول في رثائها :

أقول : وقد قالوا : أنبكي لفاقد ☆ رضا وأين الكهل من راضع الحلم ؛

هي الأمّ يا للناس جزعت فقدها ☆ ومن يبك أمّاً لم تذم قط لا يذم

وكانت أمّه تقيّة صالحة رحيمة كما يؤخذ من أبياته في رثائها .

☆ (قال الأميني) ☆ : أمّه حسنة بنت عبدالله السجزي كما في معجم المرزباني ، وسجز بلدة من بلاد الفرس من أرباض خراسان فهي فارسيّة قح .

أخوه وشقيقه محمد المكنى بأبي جعفر وهو أكبر من المترجم وتوفي قبله وكان تنفّج بذكره ورثاه ، ومات أخوه وهو يعمل في خدمة عبيدالله بن عبدالله بن طاهر أهدأ كان بيت بني طاهر ، ويظهر من ديوان المترجم أنه كان أديباً كاتباً أيضاً .

ولم يبق لابن الرومي بعد موت أخيه أحد يعول عليه من أهله أو من يحسبون في حكم أهله إلا أناس من مواليه الهاشميين العباسيين كانوا يبرّونه حيناً ويتناسوته أحياناً ، وكان لعهد الهاشميين الطالبيين أحفظ منه لعهد الهاشميين العباسيين كما يظهر ممّا يلي . أمّا ابن عمّه الذي أشار إليه في قوله :

لي ابن عمّ يجزّ الشراً مجتهداً \* إليّ قدماً ولا يصلي له ناراً  
 يجني فاصلي بما يجني فيخذلني \* وكلّما كان زنداً كنت مسماراً  
 فلاندرى أهو ابن عمّ لحّ ؟ ! أو ابن عمّ كلاله ؟ ! ومبلغ ما بينهما من صلة المودة  
 ظاهرٌ من البيتين .

### أولاده

رُزق ابن الرومي ثلاثة أبناء وهم : هبة الله . محمد . وثالث لم يذكر اسمه في ديوانه . ماتوا جميعاً في طفولتهم ورثاهم بأبلغ وأفجع مراثي به والد أبنائه ، وقد سبق الموت إلى أوسطهم محمد فرثاه بدليّة مشهورة يقول فيها :

توخّي حمام الموت أوسط صبيتي \* فلّكه كيف اختار واسطة العقد ؟  
 على حين شُمت الخير في لمحاته \* و آنست من أفعاله آية الرشد  
 ومنها في وصف مرضه :

لقد قلّ بين المهّد واللحد لبشه \* فلم ينس عهد المهّد أوضّم في اللحد  
 ألحّ عليه النّزف حتّى أحاله \* إلى صفة الجادي<sup>(١)</sup> عن حمرة الورد  
 وظلّ على الأيدي تساقط نفسه \* ويذوي كما يذوي القضيّب من الرند<sup>(٢)</sup>  
 ويذكر فيها أخويه الآخرين :

محمد ؟ ما شيءٌ تسوّههم سلوة \* لقلبيّ إلا زاد قلبي من الوجد  
 أرى أخويك الباقيين كليهما \* يكونان للأحزان أورى من الزند  
 إذا لعبا في ملعبٍ لك لذعاً \* فؤادي بمثل النار عن غير ما عمد  
 فما فيهما لي سلوة بل حزازة \* يهيجانها دوني وأشقى بها وحدي  
 أمّا ابنه هبة الله فقد ناهز الشباب على ما يفهم من قوله في رثائه .

يا حسرتا فارقتي فتنّاً \* غضّاً ولم يثمر لي الفنّ  
 أبني ؟ إنك والعزاء معاً \* بالأمل لفّ عليكما كفنّ

(١) الجادي : الزعفران .

م (٢) يذوي من ذوى النبات و ذوي : ذبل ونشف ماؤه . ألرند : نبات من شجر البادية

طيب الرائحة يشبه الآس .

وفي الديوان أبيات يرثي بها ابناً لم يذكر اسمه وهي :

حماه الكرى هم سرى فتأوَّبا \* فبات يراعي النجم حتى تصوَّبا

أعيتني جودالي فقد جدت للثرى \* بأكثر مما تمنعان وأطيبا

بُنِي الذي أهديته أمس للثرى \* فله ما أقوى فتاتي وأصلبا

فإن تمنعاني الدمع أرجع إلى أسي \* إذا فترت عنه الدموع تلهَّبا

وهي على الأرجح رثاءه لأصغر أبنائه الذي لم يذكر اسمه ولا ندرى هل مات قبل أخيه أو بعده ؟ ولكن يخيَّل إليَّ أن هذه المراثي أن الأبيات البائية كانت آخر ما رثي به ولداً لأنها تنمُّ عن فجيعة رجل راضٍ الحزن على فقد البنين حتى جمدت عيناه ولم يبق عنده من البكاء إلا الأسى الملتهب في الضلوع ، وإلا العجب من أن يكون قد عاش وصلبت فتاته لكل هذه الفجائع ، وقد كان رثاءه لابنه الأوسط صرخة الضربة الأولى ، ففيها ثورةٌ لاعجةٌ تحسُّ من خلل الأبيات ، ثم حلَّ الألم المرير محلَّ الألم السوار في مصيبته الثانية ، فوجم وسكن واستعبر ، ثم كانت الخاتمة فهو مستسلمٌ يعجب للحزن كيف لم يقض عليه ، ويحسُّ وقدة المصاب في نفسه ولا يحسُّه في عينيه ، ولقد غشيت غيرة الموت حياته كلها ، وماتت زوجته بعد موت أبنائه جميعاً فتمت بها مصائبه وكبر عليه الأمر . إلخ

تعليمه

ذلك كلُّ ما استطعنا أن نجمله من الأخبار النافعة عن نشأة الشاعر وأهله ولا فائدة من البحث في المصادر التي بين أيدينا عن أيام صباه وتعليمه و من حضر عليهم و تتلمذ لهم من العلماء والرواة فإن هذه المصادر خلوت مما يُفيد في هذا المقام إلا ما جاء عرضاً في الجزء السادس من «الأغاني» حيث يروي ابن الرومي عن أبي العباس ثعلب عن حماد بن المبارك عن الحسين بن الضحَّاك . وحيث يروي في موضع آخر عن قتيبة عن عمر السكوني بالكوفة عن أبيه عن الحسين بن الضحَّاك ، فيصح أن تكون الرواية هنا رواية تلميذ عن استاذ ، لأنَّ ثعلباً ولد سنة مائتين فهو أكبر من الشاعر بإحدى وعشرين سنة ، أمَّا قتيبة ( والمفهوم أنه أبو رجاء قتيبة بن سعيد بن جميل الثقفي المحدث العالم المشهور ) فجائز أن يكون ممن أملاوا عليه وعلموه لأنَّه مات و ابن الرومي

يُناهِز العشرين .

وقد مرَّ بنا أنَّه كان يختلف إلى محمد بن حبيب الراوية النسابة الكبير ،  
وسنرى هنا أنَّه كان يرجع إليه في بعض مفرداته اللغوية فيذكر شرحها في ديوانه  
معتماً عليه قال بعد قوله :

وأصدق الممدوح مدح ذي حسدٍ \* ملأ ن من بغضه ومن شنفٍ

قال لي محمد بن حبيب : الشنف ما ظهر من البغضة في العينين وأشار إليه بعد  
بيت آخر وهو :

بانوا فبان جميل الصبر بعدهم \* فللدموع من العينين عينانُ

إذا فسر كلمة « عينان » فروى عن ابن حبيب أنَّه قال : عان الماء بعين عيناً وعيناناً  
إذا ساح . فهؤلاء ثلاثة من أساتذة ابن الرومي على هذا الاعتبار ولا علم لنا بغيرهم فيما  
راجعناه وحسبنا مع هذا أنَّ الرجل - كيفما كان تعليمه وأياً كان معلّمه - قد نشأ  
على نصيبٍ وافٍ من علوم عصره ، وساهم في القديم والحديث منها بقسطٍ وافٍ في شعره  
فلو لم يقل المعري : إنَّه كان يتعاطى الفلسفة . والمسعودي : أنَّ الشعر كان أقلَّ آلائه .  
لعلنا ذلك من شواهد شتّى في كلامه ، فهي هناك كثيرة متكرّرة لا يلزم المتصفح  
ببعضها إلا جزم باطلاع قائليها على الفلسفة ومصاحبة أهلها واشتغاله بها ، حتّى سرت  
في أسلوبه وتفكيره ، وما كان متعلّماً الفلسفة في تلك الأيام يصنع أكثر من ذلك  
ليتعلمها أو ليعدّ من متعلّميها ، فأنت لا تقرأ لرجل غير مشغول أو ملهم بالفلسفة والقياس  
المنطقي والنجوم كلاماً كهذا الكلام .

لما تؤذن الدنيا به من صروفها \* يكون بكاء الطفل بساعة يولدُ

وإلا فما يبكيه منها وأنّها \* لأرحب ممّا كان فيه وأرغدُ ؟

وذكر شواهد كثيرة على إلمامه بالعلوم ومعرفته بمصطلحاتها غرضنا الطرف عنها  
إختصاراً .

### رسائل ابن الرومي

وقد وردت في أبياته الهمزية إشارة إلى حذقه في الكتابة و مشاركته في البلاغة  
المنشورة تعرّزها إشارة مثلها في هذا البيت :



ألم تجدوني آل وهب لم دحككم \* بشعري ونثري أخطأ ثم جاحضاً ؟ !  
 فلا بد أنه كان يكتب ويمارس الصناعة النثرية إلا ما استجمعناه من منشوراته  
 لا يعدو نبذاً معدودةً موجزةً ، منها : رسالة إلى القاسم بن عبيد الله يقول فيها متصلاً .  
 ١ - ترفع عن ظلمي إن كنت بريئاً ، وتفضل بالعفو إن كنت مسيئاً ، فوالله إنني  
 لأطالب عفوزنب لم أجته ، وألتبس الإقالة تماماً أعرفه ، لتزداد تطولاً وازداد تذلاً ،  
 وأنا أعيد حالي عندك بكرمك من واش يكيدها ، وأحرصها بوفاءك من باغ يحاول  
 إفسادها ، وأسأل الله تعالى أن يجعل حظي منك بقدر ودّي لك ومحلي من رجائك  
 بحيث أستحق منك . والسلام .

٢ - رسالة كتبها يعود صديقاً : أذن الله في شفائك ، وتلقى داءك بدوائك ، ومسح  
 بيد العافية عليك ، ووجه وفد السلامة إليك ، وجعل علتك ماحيةً لذنوبك ، مضاعفةً  
 لثوابك .

٣ - كتب إلي صديق له قدّم من « سيراف » <sup>(١)</sup> فأهدى إلي جماعة من إخوانه  
 ونسبه : أطال الله بقاءك وأدام عزك وسعادتك وجعلني فداك ، لولا أنني في حيرة من  
 أمري وشغل من فكري لما افترقنا ، وشوقي علم الله فغالبا ، وظمائي فشديد ، وإلى  
 الله الرغبة في أن يجعل القدرة علي اللقاء حسب المحبة أنه قادر جواد .  
 ومكاننا من جميل رايك أيّده الله يبعثنا على تقاضي حقوقنا قبلك ، وكريم سجاياك  
 وأخلاقك يشجعنا على إمضاء الغزم في ذلك ، وما تطوّلت به من الأيناس يؤنسنا بك و  
 يبسطنا إليك ، وآثار يديك تدلنا عليك ، وتشهد لنا بسماحتك ؛ والله يطيل بقاءك و  
 يديم لنا فيك وبك السعادة .

وبلغني أدام الله عزك أن سحاب تفضلك أمطرت منذ أيام مطراً عمّ إخوانك  
 بهدايا مشتملة على حسن وطيب ، فأنكرت على عدلك وفضلك خروجي منها مع دخولي  
 في جملة من يعتدّك ويعتقدك وينحوك ويعتمدك ؛ وسبق إلي قلبي من ألم سوء الظن  
 برأيك أضعاف ما سبق إليه من الألم بفوت الحظ من لطفك ، فرأيت مداوات قلبي من  
 ظنّه ، وقلبك من سهوه ، واستبقاه الودّ بيننا بالعتاب الذي يقول فيه القائل : ( ويبقى

(١) سيراف : مدينة جبلية على ساحل بحر فارس ، منها إلى شيراز ستون فرسخاً .

الود ما بقي العتابُ) وفيما عاتبت كفايةً عند من له أذنك الواعية وعينك الراعية .

٤ - وقال في تفضيل النرجس على الورد : النرجس يشبه الأعين والمضاحك ، والورد يشبه الخدود ، والأعين والمضاحك أشرف من الخدود ، وشبيهه الأشرف أشرف من شبيهه الأدنى ، والورد صفة لا نه لونٌ والنرجس يضارعه في هذا الاسم ، لأن النرجس هو الريحان الوارد أعني أنه أبدأ في الماء ، والورد خجل ، والنرجس مبتسم ، وانظر أدناهما شهماً بالعيون فهو أفضل .

هذه نماذج من منشوراته لا نعرف غيرها فيما بين أيدينا ، وخليقُ بمن يكتب بهذا الأسلوب أن يُعَدَّ في بُلغاء الكتاب وإن لم يُعَدَّ في أبلغهم ، على أن ابن الرومي لم يكن يحسب نفسه إلامع الشعراء إذا اختلفت الطوائف ، فإنه يقول عن نفسه وهو يمدح أبا الحسين كاتب ابن أبي الأصبع :

و نحن معاشر الشعراء نتمى \* إلى نسب من الكتاب دان

وإن كانوا أحقَّ بكلِّ فضل \* و أبلغ باللسان و بالبيان

أبونا عند نسبتنا أبوهم \* عطار دُ السماوي المـكان

أمّا حفظه من علوم العربية والدين فمن المفضول أن نتعرَّض لإحصاء الشواهد عليه في كلامه ، لأنّه أئين من أن يحتاج إلى تبيين . وندرفي قصائده المطوّلة أو الموجزة قصيدة تقرأها ولا تخرج منها وأنت موقنٌ باستبحار ناظمها في اللغة وإحاطته الواسعة بغريب مفرداتها وأوزان اشتقاقها وتصريفها وموقع أمثالها وأسماء مشاهرها ، وما يصحب ذلك من أحكام في الدين ومقتبسات من أدب القرآن ، فليس في شعر العربية من تبدو هذه الشواهد في كلامه بهذه الغزارة والدقّة غير شاعرين اثنين : أحدهما صاحبنا والثاني المعري ، وقد كان يمدح الرؤساء والأدباء أمثال عبيد الله بن عبد الله ، وعلي بن يحيى ، وإسماعيل بن بلبل فيفسر غريب كلماته في القرطاس الذي يثبت فيه قصائده كأنّه كان يشفق أن تفوتهم دقائق لفظه و أسرار لغته ثمّ يعود إلى الاعتذار من ذلك إذا انس منهم الجفوة والتغير .

لم أفسر غريبها لك لكن \* لأمري يجهل الغريب سواكا

لغيرك لالك التفسير أننى \* يفسر لابن بجدها الغريب

و كانوا لشهرته باللغة وعلم أسرارها ولطيف نكاتھا يختلقون له الكلمات النافرة يسألونه عنها ليعبثوا به أو يعجزوه ، وقصة «الجرامض» إحدى هذه المعانيات التي تدل على غيرها من قبيلها ، فقد سأله بعضهم في مجلس القاسم بن عبيد الله : ما الجرامض ؟ فارتجل مجيباً :

و سألت عن خبر الجرامض - مض طالباً علم الجرامض

و هو الخزا كل و الفوا - مض قد تفسر بالفوامض

و هو السلاجكل شئت إذ \* لك أم أبيت بفرض فارض

وكلها كلمات من مادة الجرامض لاعمى لها ولا وجود ، وإذا صح استقرأونا وكان من أسانئذه أمثال ثعلب و قتيبة فضلاً عن الأستاذية الثابتة لابن حبيب فلا جرم يصير ذلك علمه بالغريب والأنساب والأخبار ، هؤلاء كلهم من نخبة النخبة في هذه المطالب ، ولا سيما إذا أعانهم تلميذ ذو فطنة متوقدة الفهم وذاكرة سريعة الحفظ كهذا التلميذ ، فقد مر بك أنه كان يحفظ الآيات الخمسة من قراءة واحدة فهب في الرواية . بعض مبالغة التي تتعرض لها أمثال هذه الروايات فهو بعد سريع الحفظ و هذا مما يعينه على تحصيل اللغة وتعليق المفردات .

عاش ابن الرومي حياته كلها في بغداد لا يفارقها قليلاً حتى يعود سريعاً و قد نازعه إليها الشوق وغلبه نحوها حنين ، وكانت بغداد يومئذ عاصمة الدنيا غير مدافع ، و كان صاحب صنعة و مالك دارين و ثراء و تحف موروثة منها قدح زعم أنه كان للرشيد و وصفه في شعره لَمَّا أهداه إلى علي بن المنجم يحيى .

قدح كان للرشيد اصطفاً \* خلف من ذكوره غير خلف

كفم الحب في الحلاوة بل أحلى \* و إن كان لا يناغمي بحرف

صينج من جوهر مصفى طباعاً \* لا علاجاً بكيمياء مصف

تنفذ العين فيه حتى تراها \* أخطأته من رقة المستشف

كهواه بلا هباء مشوب \* بضياء أرقق بذاك وأصف

ثم استوعب الكلام في البحث عن مزاجه و أخلاقه ومعيشته وما كانت تملكه يده و ذكرى مطايباته ومفانكحاته و هجاؤه وفشله و طيرته من ص ١٠٢ - ٢٠٣ فشرع

في بيان عقيدته (وهناك مواقع للنظر) وقال :

### عقيدته

تقدّم في الكلام عن الحالة الدينية في القرن الثالث للهجرة أنّه كان عصراً كثرت فيه النحل و المذاهب وقلّ فيه من لا يرى في العقائد رأياً يفسّر به إسلامه و يخلصه بين جماعة الدارسين وقرّاء العلوم الحديثة .

فابن الرومي واحدٌ من هؤلاء القرّاء لانتظر أن تمرّ به هذه المباحث التي كان يدرسها ويحضر مجالسها و يسمع من أهلها بغير أثر عسوس في تفسير العقيدة ، فكان مسلماً صادق الإسلام ، ولكنّه كان شيعياً معتزلياً قدرّباً يقول بالطبعيتين ، وهي أسلم النحل التي كانت شائعة في عهده من حيث الإيمان بالدين .

وقد قال المعري في رسالة الغفران : إنّ البغداديين يدّعون أنّه متشيعٌ و يستشهدون على ذلك بقصيدته الجيميّة ثمّ عقب على ذلك فقال : ما أواه إلا على مذهب غيره من الشعراء .

ولا ندرى لماذا شكّ المعري في تشيعه لأنّه على مذهب غيره من الشعراء ، فإنّ الشعراء إذا تشيعوا كانوا شيعة حتّى كفيرهم من الناس ، وربما أفرطوا فزادوا في ذلك على غيرهم من عامّة المتشيعين ، وإنّما نعتقد أنّ المعري لم يطّلع على شعره كلّهُ فخفيت عنه حقيقة مذهبه ولولا ذلك لما كان بهذه الحقيقة من خفاء .

على أنّ القصيدة الجيميّة وحدها كافية في إظهار التشيع الذي لاشكّ فيه ، لأنّ الشاعر نظمها بغير داع يدعوها إلى نظمها من طمع أو مداراة ، بل نظمها وهو يستهدف للخطر الشديد من ناحية بني طاهر وناحية الخلفاء ، فقد رثى بها يحيى بن عمر بن الحسين ابن زيد بن علي الثامر في وجه الخلافة و وجه أبناء طاهر ولاة خراسان ، وقال فيها يخاطب بني العباس ويذكر (ولاة السوء) من أبناء طاهر :

- |                               |   |                                |
|-------------------------------|---|--------------------------------|
| أجنوا بني العباس من شنائكم    | ✱ | وأوكوا على مافي العيب وأشرجوا  |
| وخلّوا ولاة السوء منكم وغيّهم | ✱ | فأحرى بهم أن يفرقوا حيث لجّجوا |
| نظار لكم أن يرجع الحق راجع    | ✱ | إلى أهله يوماً فتشجوا كما شجوا |
| على حين لا عذري لمعتذريكم     | ✱ | ولا لكم من حجة الله مخرج       |

فلا تلحقوا الآن الضغائن بينكم \* و بينهم إن اللواحق تنتج  
غررتهم لئن صدقتم أن حالة \* تدوم لكم والدهر لوان أخرج  
لعل لهم في منطوى الغيب ثمراً \* سيسموا لكم والصبح في الليل مولج  
فماذا يقول الشيعي لبني العباس أقسى وأصرح في التريص بدولتهم وانتظار دولة  
العلويين من هذا الكلام ؟ فقد أنذرنبي العباس بزال الملك وكاديتمنى - أوتمنى -  
لبني علي يوماً يهزمون فيه أعداءهم ، ويرجمون فيه حقهم ، و يطلبون ترائهم ، وينكلون  
بمن نكل بهم ، وهواه ظاهرٌ من العلويين لامداجاة فيه كهوى كل شيعي في هذا المقام .  
على أنه كان أظهر من هذا في النونية التي تمنى فيها هلاك أعدائهم ولام نفسه على  
التقصير في بذل دمه لنصرتهم :

إن يوالي الدهر أعداء لكم \* فلهم فيه كمينٌ قد كمن  
خلعوا فيه عذار المعتدي \* وغدوا بين اعتراض وأرن  
فاصبروا يهلكهم الله لكم \* مثل ما أهلك أدواء اليمن  
قرب النصر فلا تستبطئوا \* قرب النصر يقيناً غير ظن  
ومن التقصير صوني مهجتي \* فعل من أضحى إلى الدنيار كن  
لادمي يسفك في نصرتكم \* لا ولا عرضي فيكم يمتن  
غير أنني بادل نفسي وإن \* حقن الله دمي فيما حقن  
ليت إني غرض من دونكم \* ذاك أودرع يقيكم ومجن  
أتلقي بجيني من رمي \* وبنحري وبصدري من طعن  
إن مبتاع الرضي من ربّه \* فيكم بالنفس لا يخشى الغبن

وليس يجوز الشك في تشيع من يقول هذا القول ويشعر هذا الشعور ، فإنه  
يعرض نفسه للموت في غير طائل حباً لبني علي . وغضباً لهم وإشهاراً لهم لعاطفة لا تفيدهم و  
لا تفيدهم ؛ وقد كان لا يذكر يحيى بن عمر إلا بقلب الشهيد كما ذكره في القصيدة الجيمية  
وفي خاطرة أخرى مفردة نظمها في هذين البيتين :

كسته القنا حلّة من دم \* فأضحت لدى الله من أرجوان  
جزته معانقة السدار ع - - بين سنانة القاصر ابن الحسان

وبعض هذا يكفي في الدلالة على تشييعه للطالبيين واتخاذ التشيع مذهباً في الخلافة كمذهب الشعراء أو غير الشعراء ولا سيما التشيع المعتدل الذي يقول أهله بجواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل ، ويستكثرون لعن الصحابة الذين عارضوا علياً في الخلافة ، ومعظم هؤلاء من الزيدية الذين خرجوا في جند يحيى بن عمر لقتال بني العباس ، فهم لا يقولون في نصرته آل علي أشدّ مما قال ابن الرومي ، ولا يمتنعون لهم أكثر مما تمتناه . ويلوح لنا أن ابن الرومي ورث التشيع ورثه من أمّه وأبيه لأن أمّه كانت فارسية الأصل في أقرب إلى مذهب قومها الفرس في نصرته العلويين ، ولأن أباه سمّاه علياً وهو من أسماء الشيعة المحبوبة التي يتجنبها المتشدّدون من أنصار الخلفاء ، ولا حرج على أبي الشاعر أن يتشيع وهو في خدمة بيت من بيوت العباسيين ، لأن مواليه كانوا أناساً بعيدين من الخلافة وولاية العهد وهما علّة البغضاء الشديدة بين العباسيين والعلويين ، وقد اتفق لبعض الخلفاء وولاة العهد أنفسهم أنهم كانوا يكرمون علياً وأبناءه كما كان مشهوراً عن « الممتدّ » الخليفة الذي أكثر ابن الرومي من مدحه ، كما كان مشهوراً عن « المنتصر » وليّ العهد الذي قيل : إنّه قتل أباه « المتوكّل » جريرة ملاحاة وقعت بينهما في الذنب عن حرمة علي وآله (ثم قال بعد إسناده تشيع بني طاهر ص ٢٠٧ - ٢٠٩) :

وإنّ أحق عقيدة أن يجد المرء فيها لعقيدة تجرّؤه إذا خاف ، وتبسط له العذر والعزاء إذا سقط من صروف الحوادث ، وتمهّله الأمل في مقبل خير من الحاضر ، وأدنى منه إلى كشف الظلمات وردّ الحقوق ، وكلّ أولئك كان ابن الرومي واجده على أوفاه في التشيع للعلويين أصحاب الإمامة المنتظرة في عالم الغيب على العباسيين أصحاب الحاضر الممقوت المتمنّي زواله ، فلهذا كان متشيعاً في الهوى ، متشبعاً في الرّجاء ، وكان على مذهب غيره من الشعراء وعلى مذهب غيره من سائر المتشيعين .

أمّا الاعتزال فإن ابن الرومي لا يكتمه ولا يماري فيه ، بل يظهره إظهار معتز به حريص عليه فمن قوله في ابن حريث :

معتزلي مسرّ كسفر      \*      يبدي ظهوراً لها بطون  
أرفض الاعتزال رأياً      \*      كلاً لأنّي به ضنين

لو صحَّ عندي له اعتقادٌ \* مادنتُ ربِّي بما يدينُ  
وكان مذهبه في الاعتزال مذهب القدريَّة الذين يقولون بالإختيار وينزَّهون الله  
عن عقاب المجبر على ما يفعل ، وذلك واضحٌ من قوله يخاطب العباس بن القاسي و  
يناشده صلة المذهب :

إن لا يكن بيننا قربي فأصرُّه \* للدين يقطع فيها الوالد الولدا  
مقالة العدل و التوحيد تجمعنا \* دون المضاهين مَنْ نسي وَمَنْ جحدا  
و بين مستطرفي غيٍّ مراقصة \* ترعى فكيف اللذان استطرفا رشدا  
كن عند أخلاقك الزهر التي جعلت \* عليك موقوفة مقصورة أبدا  
ما عذر ( معتزلي ) موسر منعت \* كفتاه معتزلياً مقترأ صفدا ؟  
أيزعم القدر المحتوم أبطه ؟ \* إن قال ذاك فقد حلَّ الذي عقدا  
أم ليس مستأهلاً جدواه صاحبه ؟ \* أنى ؟ و ما جارعن قصدٍ ولا عندا  
أم ليس يمكنه ما يرتضيه له ؟ \* يكفي أخاً من أخ ميسور ما وجدا  
لا عذر فيما يُريني الرأي أعلمه \* للمرء مثلك ألا يأتي السددا

فواضحٌ من كلامه هذا أنه (معتزلي) وأنه من أهل العدل والتوحيد وهو الاسم  
الذي تسمَّى به القدريَّة لأنَّهم ينسبون العدل إلى الله فلا يقولون بعقوبة العبد على  
ذنوب قضي له و سبق إليه ، ولا نهم يوحدون الله فيقولون : إنَّ القرآن من خلقه و  
ليس قديماً مضاهياً له في صفتي الوجود والقدم ، وقد اختاروا لأنفسهم هذا الاسم  
ليردوا به على السَّذجين سموهم القدريَّة ورووا فيهم الحديث ( القدريَّة مجوس هذه  
الأمَّة ) فهم يقولون : ما نحن بالقدريَّة لأنَّ الذين يعتقدون القدراؤلى بأن ينسبوا  
إليه ، إنما نحن من أهل العدل و التوحيد لأنَّنا ننزه الله عن الظلم وعن الشريك .  
وواضحٌ كذلك من كلامه أنه يعتقد حرِّيَّة الإنسان فيما يأتي من خير وشر ،  
ويحتجُّ على زميله بهذه الحجَّة فيقول له : لِمَ لا تثيبني ؟ إن قلت : إنَّ القدر يمنحك ؟  
فقد حللت ما اعتقدت من اختيار الإنسان في أفعاله ، و إن قلت : إنَّك لا تريد ؟ فقد  
ظلمت الصداقة وأخللت بالمروءة . وله عدا هذا آياتٌ صريحةٌ في اعتقاد (الإختيار)  
وخلق الإنسان لأفعاله كقوله :

لولا صروف الاختيار لأعقوا \* لهوي كما أتشتت بحال قطار  
وقوله :

أنسى تكون كذا وأنت مخير \* منصرف في النقص والإمرار ؟  
وقوله :

الخير مصنوع بضاعه \* فمتى صنعت الخير أعقبكا  
و الشر مفعول بفاعله \* فمتى فعلت الشر أعطبك  
إلا أنه كان يقول بالقدَر في تقسيم الأرزاق وأن :  
الأرزق آت بلا مطالبة \* سيان مدفوعه و مجتذبه  
و يقول :

أما رأيت الفجاج واسعة \* والله حياء و الرزق مضمونا ؟ ؟ ؟  
(قال الأميني) : هذا في الرزق الذي يطلبك لاني الرزق الذي تطلبه كما فصله  
الحديث ، ولا تناقض عند القدرية في هذا ، لأنهم يقولون بالإختيار فيما يعاقب عليه  
الإنسان ويثاب لافيما يناله من الرزق وحظوظ الحياة .  
أما القول بالطبيعتين فأوضح ما يكون في قوله :

فينا وفيك طبيعة أرضية \* تهوي بنا أبداً لشر قرار  
هبطت بآدم قبلنا و بزوجه \* من جنة الفردوس أفضل دار  
فتعوض الدنيا الدنية كاسمها \* من تلکم الجنات والأنهار  
بئس لعمر الله تلك طبيعة \* حرمت أبانا قرب أكرم جار  
واستأسرت ضعفى بنيه بعده \* فهم لها أسرى بغير إساد  
لكنها مأسورة مقصورة \* مقهورة السلطان في الأحرار  
فجسومهم من أجلها تهوي بهم \* ونفوسهم تسمو سمو النار  
لولا منازعة الجسوم نفوسهم \* نفروا بسورتها من الأقطار  
أوقصروا فتناولوا بكفهم \* قمر السماء وكل نجم حار

(قال الأميني) : لقد عزی الکاتب هاهنا إلى المترجم هنات لأمقيل لها في  
مستوى الحقيقة ، ومنشأ ذلك بعدمه عن علم الأخلاق وعدم تعقله معنى الشعر ، فحسبه



منافياً للتوحيد الذي جاء به نبي الإسلام ، لكن العازف بأساليب الكلام ، ألعالم بما جبل به الإنسان من الغرايز المختلفة لا يكاد يشك في صحّة معنى الشعر ، وهو يُعرب عن إمام ابن الرومي بالأخلاق ، والمتكفل لتفصيل هذه الجملة كتب الأخلاق وما يضاهاها ، ولخروج البحث عن موضوع الكتاب ضربنا عنه صفحا .

قال : و ابن الرومي كان مفطوراً على التدين لأنه كان مفطوراً على التهيّب والإعتماد على نصير ، وهما منفذان خفيّان من منافذ الإيمان والتصديق بالعبادة الكبرى في هذا الوجود ، ومن ثمّ كان مؤمناً بالله خوفاً من الشك ، مقبلاً على التسليم بسيطاً في تسليمه بساطة من يهرب من القلق ويؤثر السكينة على أي شيء ، و بلغ من بساطته أنّه كان يُسكّر على الحكماء الذين يشكون في حفظ أجساد الأتقياء بعد الموت و يحسبونه من فعل الدواء والحنوط ، فقال لابن أبي ناظرة حين تذوّق بعض الأجساد ليعلم ما فيها من عوامل البقاء :

يا ذائق الموتى ليعلم هل بقوا \* بعد التّقام منهم بدواء  
بيّنت عن رعةٍ وصدق أمانة \* لولا اتّهامك خالق الأشياء  
أحسبت أنّ الله ليس بقادرٍ \* أن يجعل الأموات كالأحياء ؟  
وظننت ما شاهدت من آياته \* بلطفة من حيلة الحكماء ؟

ومات وهو يقول في ساعاته الأخيرة :

ألا أنّ لقاء الله هـولٌ هـولٌ دونه الهولُ

وما كانت الطيرة عنده إلا شعبة من ذلك التهيّب الدينيّ الغريزيّ ، فهو يتفلسف ويرى الآراء في الدين ولكن في حدود من الشعور لافي حدود من التفكير ، ولهذا كان الفنّان ولم يكن الفيلسوف .

\*( قال الأميني ) : الطيرة ليست من شعب الدين ، ولا يركن إليها أي خاضع له و ملا مسامعه قول الصادق به <sup>وَالشَّكْرُ</sup> : لا طيرة ولا حام . وإنّما هي من ضعف النفس غير المتقوّية بنور اليقين والتوكّل على الله في ورد وصدّر ، ولذا كانت شائعة في الجاهليّة ونفاها الإسلام .

قال : وليس من الإجراء أنّه قال بالاختيار ورأى له في الدين رأياً غير ما اصطلاح

عليه السواد فإنه كان يحيل الذنب على الإنسان وينفي الظلم عن القدر في العقاب و الثواب ، ويتصور الله على أحسن ما يتصور المتفلسف مثله آله ، فكانت ما جاءه هذا الرأي من محابة عالم الغيب لامن الإجتراء عليه ، وإندافع به إلى رأي المعتزلة غواف الشكوك التي كانت تخامرهم ، فلا يستريح حتى يسكن فيها إلى قرار ، وينتهي فيها إلى بر الأمان ، ولذلك كان يأوي إلى الأصدقاء يكشفهم بما في صدره ويستعين بهم على تفريح غمته .

و يدمج أسباب المودة بيننا \* مودتنا الأبرار من آل هاشم  
و إخلاصنا التوحيد لله وحده \* و تذيبنا عن دينه في المقام  
بمعرفة لا يقرع الشك بابها \* ولا طعن ذي طعن عليها بهاجم  
و إعمالنا التفكير في كل شبهة \* بها حجة تعمي دهاة الزاجم  
يبيت كلانا في رضي الله ماحضاً \* لحجته صدراً كثير الهامم  
يبدآن الإيمان شي وأداء الفريض الدينية شي آخر ، فقصارى الإيمان عنده أنه يؤمنه بقرب آل البيت وتنزيه ربه والإطمينان إلى عدله ورحمته ، ثم يدع له سبيله يلعب ويمرح كلما لذ له اللعب والمرح ، ولا أهلاً بالأهلاً بالصيام إذا قطع عليه ما اشتهى من لذة وأرب .

فلا أهلاً بمانع كل خير \* وأهلاً بالطعام والشراب  
بل لا حرج عليه إذا قضى ليلة في السرور أن يشبهها بليلة المعراج .  
رفعنا السعود فيها إلى القو - ز فكانت كليله المعراج  
ذلك أنه كان في تقواه طوع الإحساس الحاضر ، كما كان في كل حالة من حالاته يلعب ، فلا يبالي أن يتماجن حيث لا يلبق مجون ، ويستحضر التقوى والخشوع فلا يباريه أحد من المتعبددين ، ويخيل إليك أنك تستمع إلى متعبد عاش عمره في الصوامع حين تستمع إليه يقول :

تجافي جنوبهم \* عن وطئ المضاجع  
كلهم بين خائف \* مستجير و طامع  
تركوا لذة الكرى \* للعيون الهواجع  
ورعوا أنجم الدجى \* طالماً بعد طالع

لو تراهم إذهامُ \* خطرُوا بالأصابعِ  
 وإذا هم تأوَّهوا \* عند مرِّ القوارعِ  
 وإذا باشرُوا الثرى \* بالخدود الضوارعِ  
 وأستهلكت عيونهم \* فامضات المدامعِ  
 ودعوا: يا مليكنَا \* يا جميل الصفائعِ  
 اعف عنا ذنوبنا \* للوجوه الخواشعِ  
 اعف عنا ذنوبنا \* للعيون الدوامعِ  
 أنت إن لم يكن لنا \* شافع خير شافعِ  
 فأجيبوا إجابةً \* لم تقع في المسامعِ  
 ليس ما تصنعونه \* أوليائي بضائعِ  
 أبذلوا لي نفوسكم \* أنسها في ودائعِ

وله من طراز هذا الشعر الخاشع كثيرٌ لا تسمعه من ابن الفارض ولا محيي الدين.  
 \* (قال الأميني) ليس ما ارتثاه ابن الرومي في باب الاختيار نتيجة مخامرة  
 الشبه والشكوك كما يراه (المترجم) وإنما هي وليدة البرهنة الصادقة ، وأنه لم يعط القدر  
 حقَّه محاباةً له ، لكن النجج الدامغة ألجأته إلى ذلك ، وكذلك ما يقوله في باب الأرزاق  
 فهي تقادير محضه غير أن الإنسان كلَّف بتحرِّي الأسباب الظهرية جرياً على النواميس  
 الإلهية المطردة في النظام العالمي الأنتم ، وهذه مسائل كلامية لا يروقنا الخوض  
 فيها إلا هنالك .

وأما اعتماد ابن الرومي على العدل والرحمة و تنزيه ربه فهو شأن كل مؤمن  
 بالله عارف بكمال قدسه وصفاته الجلالية ، وليس قرب أهل البيت الطاهر عليهم السلام  
 إلا نتيجة مودتهم التي هي أجر الرسالة بنص من الذكر الحكيم ، وإنما مثلهم كمثل  
 سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق ، وهم عند الكتاب وقد خلفهما  
 رسول الله ﷺ بعده وقال : ما إن تمسكتكم بهما لن تضلوا بعدي ، فأحريهم أن يكون  
 القرب منهم مؤمناً للإنسان نشأته الأخرى ، وأما ما عزا إليه من مظاهر من المجون  
 فهي معان شعرية لا يؤاخذ بها القائل ، وكم للشعراء الأغفلة أمثالها .

## هجاؤه

أخرج القرن الثالث للهجرة شاعرين هجائيين هما أشهر الهجائيين في أدب العصور الإسلامية عامة: أحدهما ابن الرومي. والآخر دعبل الخزاعي هاجي الخلفاء والأمراء وهاجي الناس جميعاً وقال:

إنني لأفتح عيني حين أفتحها \* على كثير ولكن لا أرى أحداً

وقد جمع المعري بينهما في بيت واحد وضرب بهما المثل لهجاء الدهر لبنيه فقال:

لو انصف الدهر هجاء أهله \* كأنه الرومي أو دعبل

وليس للمؤرخ الحديث أن يضيف اسماً جديداً إلى هذين الإسمين فإن العصور

التالية للقرن الثالث لم تخرج من يضارعهما في قوة الهجاء والنفاذ في هذه الصناعة، وكلاهما مع هذا نوع فذ في الهجاء يظهر متى قرن بالآخر.

فدعبل كما قلنا في غير هذا الكتاب (لا يهمننا ما ذكره في دعبل).

أما ابن الرومي فلم يكن مطبوعاً على النفرة من الناس، ولم يكن قاطع طريق على المجتمع في عالم الأدب، ولكنه كان فتناً بارعاً أوتي ملكة التصوير ولطف التخيل والتوليد وبراعة اللعب بالمعاني والأشكال، فإذا قصد شخصاً أو شيئاً بهجاء صوب إليه «مصورته» الواعية فإذا ذلك الشيء صورة مهيأة في الشغرت هجو نفسها بنفسها، وتعرض للنظر مواطن النقص من صحتها كما تنطبع الأشكال في المرآة المعقوفة والمحدبة، فكل هجوه تصوير مستحضر لأشكاله، أو لعب بالمعاني على حجاب من يستثيره.

وإبن الرومي يسلب مهجوه الفطنة والكيامة والعلم ويلصق به كل عيوب الحضارة التي يجمعها التبذل والتهالك على اللذات، فإذا حذفت من هجوه كل ما أوجبه الحضارة والخلاعة الفاشية في تلك الحضارة فقد حذفت منه شر ما فيه ولم يبق منه إلا ما هو من قبيل الفكاهة والتصوير.

وكان لصاحبنا فتناً واحداً من الهجاء لا ترتاب في أنه كان يختاره ويكثر منه ولو لم تحمله الحاجة وتلجأه التقمة إليه، ونعني به فن التصوير الهزلي واللعب بالأشكال المضحكة والمناظر الفكاهية والمشايات الدقيقة، فهو مطبوع على هذا كما يطبع المصور على نقل ما يراه وإعطاء التصوير حقه من الإتيان والإختراع، و

ما نراه كان يقع عنه في شعره ولو بطلت ضروراته وحسنت مع الناس علاقاته ، لكن هذا الفن أدخل في التصوير منه في الهجاء ، وهو حسنة وليس بسيئة ، وقدرة تُطلب وليس بخلصة تُنبذ ، وأنت لا يفضبك أن ترى ابنك الذي تهذب به وتهديه ماهراً فيه خيراً بمغامزه وخوافيه ، وإن كان يفضبك أن تراه يشتم المشتوم ويهين المهين ، ويهجو من يستهدف غرضه للهجاء ؛ لأنك إذا منعته أن يفتن إلى الصور الهزلية وأن يفتن في إدراك معانيها وتمثيل مشابهاتها ومنعت ملكة فيه أن تنمو وأبيت على حاسته الصادقة فيه أن تصدقه وتفقه ما تقع عليه ، أما إذا منعت الهجاء وبواعثه فإنك تمنع خلقاً يستغنى عنه ، وميلاً لا بد له من التقويم .

ذلك هو فن ابن الرومي الذي لا عذر له منه ولا موجب للاعتذار ، فأما ما عدا ذلك من هجاؤه فهو مسوق فيه لا سائق ، ومدافع لا مهاجم ، ومستثار عن عمد في بعض الأحيان لاستثير ، وإنك لتقرأ له قوله :

ما استبَّ قطُّ اثنان إلا غلبا \* شرهما نفساً وأماً و أباً  
فلا تصدق إن قاله هو ابن الرومي هجاء اللغة العربية وقاذف المهجورين  
بكل نقيصة لكن الواقع هو هذا ، والواقع كذلك أنه كان يسكن إلى رشده أحياناً  
فيتسام الهجاء ويعافه و يودّ الخلاص منه حتى لو كان مهجواً معدواً عليه ويعتزم  
التوبة عن الهجاء مقسماً :

آليت لا أهجو طوا - ل الدَّهر إلا من هجاني  
لا بل سأطرح الهجا - و إن رماني من رماني  
أمن الخلاق كلهم \* فليأخذوا مني أمانى  
حلمي أعز علي من \* غضبي إذا غضبي عراني  
أولي بجهلي بعد ما \* مكنت حلمي من عناني

وهذا أشبه بابن الرومي لأنه في صميمه خلق مسالماً سهلاً ، ولم يخلق شريراً مطوباً على الشكس والعداوة ، بل هو لو كان شريراً لما اضطر إلى كل هذا الهجاء ، أو هو لو كان أكبر شرراً لكن أقل هجاء ، لأنه كان يأمن من جانب العدوان فلا يقابله بمثله ، وما كان الهجاء عنده كما قلنا إلا سلاح دفاع لا سلاح هجوم ، وما كان هجاؤه يشف عن

الكيد والنكابة وما شابههما من ضروب الشر المستقر في الغريزة ، كما كان يشف عن الحرج والتبرم والشغور بالظلم الذي لا طاقة له باحتماله ولا بايقانه ، وكثير من الأشرار الذين يقتلون ويعتدون ويفسدون في الأرض يقضون الحياة دون أن تسمع منهم كلمة دم في إنسان ، وكثير من الناس يذمون ويتسخطون لأنهم على ذلك مطبوعون .

ومن قرأ امرأتي ابن الرومي في أولاده وأمه وأخيه وزوجته وخالته وبعض أصدقائه علم منها أنها امرأتي رجل مفطور على الحنان ورعاية الرحم والأنس بالأصدقاء والإخوان ، فمرائيه هي التي تدل عليه الدلالة المنصفة وليست مدائح التي كان يميلها الطمع والرغبة أو أهاجيه التي كان يميلها الغيظ وقلّة الصبر على خلافق الناس ، ففي هذه المرأتي تظهر لنا طبيعة الرجل لا تشوبها المطامع والضرورات ، ونرى فيه الولد البار ، والأخ الشفيق ، والوالد الرحيم ، والزوج الودود ، والقريب الرؤف ، والصديق المحزون ، ولا يكون الرجل كذلك ثم يكون مع ذلك شريراً مغلق الفؤاد مطبوعاً على الكيد والايذاء .

وإذا اختلف القولان بينه وبين أبناء عصره فأحجى بنأ أن نصدّق كلامه هو في أبناء عصره قبل أن نصدّق كلامهم فيه ، لأنهم كانوا يستيحيون ايذائه ويستسهلون الكذب عليه لغرابة أطواره ، وتعوّد الناس أن يصدّقوا كل ما يرمى به غريب الأطوار من التهم والأعاجيب ، في حين أنه كان يتحاشى عن تلك التهم ، ويغفر الإساءة بعد الإساءة مخافة من كثرة الشكاية وعلما أنه بقلة الإيصال .

- |                                 |   |                             |
|---------------------------------|---|-----------------------------|
| أتاني مقال من أخ فاعتفرت        | ✱ | وإن كان فيما دونه وجه معتب  |
| وذكرت نفسي منه عند امتعاضها     | ✱ | عاسن تعفو الذنب عن كل مذنب  |
| ومثلي رأى الحسن بن علي بن جليّة | ✱ | وأغضى عن العوراء غير مؤتب   |
| فياها رباً من سخطن متصلاً       | ✱ | هربت إلى أنجي مفر ومهرب     |
| فعدرك مبسوط لدينا هدم           | ✱ | وودك مقبول بأهل ومرحب       |
| ولو بلغتني عنك أذني أقمها       | ✱ | لدي مقام الكاشخ المتكذب     |
| واست بتقليب اللسان مصارماً      | ✱ | خليلي إذا ما القلب لم يتقلب |

فالرجل لم يكن شريراً ولا ردي النفس ولا سريعاً إلى النقمة ، فلما ذا إذن كثر هجاؤه واشتد وقوعه في أعراض مهجويه ؟ ! نظن أنه كان كذلك لأنه كان قليل الحيلة

طبيب السريرة خالياً من الكيد والمراوغة والدسيسة وما شابه هذه الخلائق من أدوات العيش في مثل عصره، فكان مستغرقاً في فنّه يحسب أن الشعر والعلم والثقافة وحدها كفيلةٌ بنجاحه وارتقائه إلى مراتب الوزارة والرئاسة، لأنّه كان في زمن يتولّى فيه الوزارة الكتاب والرئاسة ويجمعون في مناصبهم ألوف الألوف ويحظون بالزلفى عند الأمراء والخلفاء، وقد كان هو شاعر أكاتباً، وكان خطيباً واسع الرأية مشاركاً في المنطق والفلك واللغة، وكلّ ما تدور عليه ثقافة زمان، أو كما قال المسعودي: كان الشعر أقلّ أدواته... وكان الشعر وحده كافياً لجمع المال وبلوغ الآمال؛ فماذا بعد أن يعرف الناس أنّه شاعرٌ وأنّه كاتبٌ وأنّه راويةٌ مطلعٌ على الفلسفة والنجوم؟! إلا أن تجبّه الوزارة ساعةً إليه تخطب ودّه، كما جاءت إلى أناس كثيرين لا يعلمون علمه، ولا يلبغون في البلاغة مكانه، ألم يصل ابن الزيات إلى الوزارة بكلمة واحدة فسرها للمعتصم وفصل له تفسيرها وهي كلمة (الكلاء) التي يعرفها عامّة الأدباء؟! بلى، وابن الرومي كان يعرف من غرائب اللغة ما لم يكن يعرفه شعراء عصره ولا أدباؤه، فما أولاه إذن بالوزارة؟ وما أظلم الدنيا؟ إذ هي ضنّت عليه بحقّه من المناصب والثراء.

فإذا لم تكن الوزارة فهل أقل من الكتابة أو العمالة لبعض الوزراء والكتّاب المبرزين؟! فإذا لم يكن هذا ولذاك فهل غبنٌ أصعب على النفس من هذا الغبن؟! وهل تقصيرٌ من الزمان الأُم من هذا التقصير!؟

ونبوءة أبيه ورجاؤه في مستقبله وقوله: (أنت للشرف) أيذهب هذا كله هباءً لا يقبض منه اليدين على شيء؟! تلك النبوءات التي تنطبع على أفئدة الصغار بمثل النار، ولا تزال غرارة الطفولة وأحلام الصبا تخرقها وتوشيحها وتعمق في الضمير أغوارها، أيأتي الشباب وهي عوٌّ لغوٌ مطموسٌ لا يبين أولاً يبين منه إلا ما ينقلب إلى الأضداد وتترجمه الأيام بالسقم والفقر والكساد؟! وكيف بمحي؟! إلا وقد محى القلب الذي طبعت فيه، وكيف ينعكس معناه؟! إلا وقد انعكس في القلب كلّ قائم والتوى فيه كلّ قويم، ذلك صعبٌ على النفوس وليس بالسهل إلا على من يلهوه وهو بعيدٌ.

وهكذا كان ابن الرومي يسأل نفسه مرّة بعد مرّة ويوماً بعد يوم:

مالى أسل من القراب وأغمد؟! \* لِمَ لا أجرد؟! والسيوف تجرّد!

لَمْ لَا أُجَرَّبُ فِي الضَّرَائِبِ مَرَّةً \* يَا لِلرَّجَالِ وَ أَنْتَنِي لَمْهَنْدُ ؟  
ولا يدري كيف يجيب نفسه على سؤاله ، لأنّه لم يكن يدري أنّ فضائله كلّها  
لا تساوى فتيلاً بغير الحيلة والعلم بأساليب الدخول بين الناس ، وإنّ الحيلة وحدها قد  
تغني عن فضائله جميعاً ولو كان صاحبها لا ينظم شعراً ، ولا ينظر في كتب الفلسفة و  
الرّواية و النجوم .

حسن إذن ندع الوزارة والولاية و العمالة بعد يأس مضيض يسهل علينا هنا أن  
نسطره في كلمة عابرة و لكنّه لا يسهل على من يعالجه و يشفي بمحتنه في ساعة من  
ساعات حياته ، ندع الوزارة والولاية و العمالة ونقع بالمشوبة من الوزراء والولة و العمل  
إن كانوا يشيبون المادحين ، فهل تراهم يفعلون ؟ !

لا . لأنّ الحيلة لازمة في استدرار الجوائز و المثوبات لزومها في كلّ غرض  
من أغراض المعاش و لاسيّما في ذلك الزمان الذي شاعت فيه الفتن و السعاب ، و ما  
كانت تقضي منه سنة واحدة بغير مكيدة خبيثة تؤدّي بحياة خليفة أو أمير أو وزير ،  
و ربما كانت مصانعة الحجاب و التماس مواقع الهوى من نفوس العاشية و الندمان و  
اللعب بمغازن النفوس الخفية و إضحاك هؤلاء ، و هؤلاء أجدى على الشاعر في هذا الباب  
من بلاغة شعره و غزارة علمه .

و بسط الكلام في الموضوع إلى ص ٢٣٥ فقال :

### هو و شعراء عصره

عاصر ابن الرومي في بيئته كثير من الشعراء أشهرهم في عالم الشعر الحسين بن الضحّاك ،  
و دعبل الخزاعي ، و البحري ، و علي بن الجهم ، و ابن المعتز ، و أبو عثمان الناجم .  
وليس لهؤلاء ولا لغيرهم ممّن عاصروه و عرفوه أو لم يعرفوه أثرٌ يذكر في تكوينه  
غير اثنين فيما نظنّ هما : الحسين بن الضحّاك ، و دعبل الخزاعي .

٥ (قال الأميني) و كان بين ابن الرومي و الشاعر المفلّق ابن الحاجب محمد بن  
أحمد صلة و مودّة و جرت بينهما نوادر منها : إنّ ابن الحاجب سأله ابن الرومي زيارته  
في يوم معلوم فصار وإليه فلم يجده فقال ابن الرومي فيه شعراً أوّله :



نَجَّاك يا بن الحاجب الحاجبُ \* وليس ينجو مني الهاربُ  
و أجابه ابن الحاجب بأبيات توجد في معجم المرزباني ٤٥٣ .

قال : فكان ابن الرومي معجباً بالحسين بن الضحاك يروي شعره ويستملح أخباره  
و يذكرها لأصحابه ، و كان ابن الرومي يافعاً يحضر مجالس الأدب و يتلقى دروسه و  
الحسين في أوج شهرته يتناشد أشعاره أدباء الكوفة و بغداد و مدن العراق ( ثم ذكر  
بعض ما رواه ابن الرومي من شعر ابن الضحاك نقلاً عن الأغاني ) فقال :

و قد مات الحسين بن الضحاك و ابن الرومي في التاسعة والعشرين ولم نر في  
تاريخه ولا في تاريخ الحسين ما يشير إلى تلاقيهما في بغداد حيث عاش ابن الرومي معظم  
حياته ، أو في غير بغداد حيث كان يرحل ابن الضحاك .

أما دعبل فابن الرومي عارضه في موضعين أحدهما القصيدة الطائية التي نظمها  
دعبل حين اتهم خالداً بسرقة ديكه وإطعامه لضيوفه وقال في مطلعها :

أسر المؤذن خالدٌ وضيفه \* أسر الكمي هفاً خلال الماقت (١)  
ولآخر في قصيدة لدعبل مطلعها :

أتيت ابن عمرو فصادفته \* مريض الخلاق ملتأماً  
وكان دعبل فيما عدا ذلك متشيعاً لآل عليٍّ غالباً في تشيعه (٢) فجذب ذلك كله  
نفس ابن الرومي الفتى نحوه وحبب إليه محاكاته و مجاراته ، وربما كانت الرغبة في  
مجاراته إحدى دواعيه إلى الهجاء ، ومات دعبل و ابن الرومي في الخامسة والعشرين ولا  
نعلم أنهما تعارفاً أو كان بينهما لقاء .

و أما البحري و أبو عثمان الناجم فالثابت أن ابن الرومي كان على معرفة و  
صحبة معهما ، عرف البحري في بيت الناجم و كان هذا صديقاً له بقي على صداقته إلى  
يوم موته .

٥ ( قال الأميني ) ٥ لابن الرومي قصيدة في البحري وأدبه وشعره توجد منها  
أبيات في ثمار القلوب للثعالبي ص ٢٠٠ و ٣٤٢ .

(١) راجع من كتابنا ج ٢ ص ٣٧٩ ط ثاني .

(٢) عزو باطل لا يشوه به قدس تشيع مثل دعبل .

وأما علي بن الجهم المتوفى ٢٤٩ فقد كان بينه وبين ابن الرومي برزخ واسع من اختلاف المذهب في الدين والشعر، فابن الرومي متشيع، وابن الجهم ناصب يذم علياً وآله ولا يلتقي الشيعي والناصب، كما يقول ابن الرومي. وكان ابن الجهم شديد النقمة على المعتزلة وعلى أهل العدل والتوحيد منهم خاصة يهجوهم ويدس لهم ويقول في زعيمهم أحمد بن أبي داود:

ما هذه البدع التي سميتها \* بالجهل منك العدل والتوحيداً

وابن الرومي كما مرّ بك من هذه الجماعة، فمذهبه في الدين ينفره ابن الجهم ولا يرغبه في مجاراته، ولوتشابهها فيما عدا ذلك من المزاح والنزعة، لقد يهون هذا الفارق ويسهل على ابن الرومي الإغضاء عنه، وهوناشي يتلصص القدوة، ويخطو في سبيل الشهرة، ولكنك تقرأ شعر ابن الجهم في فخره ومزاحه فيخيل إليك أنك تقرأ كلام جندي يتفتّح أو يعربد لخلوه من كل عاطفة غير عواطف الجند يقضون أوقاتهم بين الفجر والضجيج واللهو والسكر، وليس بين هذه الطبيعة وطبيعة ابن الرومي مسرب للقدوة أو للمقاربة في الميل والإحساس.

وأما ابن المعتز فقد ولد في سنة سبع وأربعين ومائتين فلمّا أيقع وبلغ السنّ التي يقول فيها الشعر كان ابن الرومي قد جاوز الأربعين أو ضرب في حدود الخمسين، ولمّا بلغ واشتهر له كلام يروى في مجالس الأدباء كان ابن الرومي قد أوفى على الستين وفرغ من التعلّم والإقتباس، ولو انعكس الأمر وكان ابن المعتز هو السابق في الميلاد لما أخذ منه ابن الرومي شيئاً، ولكن أفسد سليقته بالأخذ عنه، لأن ابن المعتز إنّما إمتاز بين شعراء بغداد في عصره بمزايه الثلاث وهي: البديع. والتوشيح. والتشبيه بالتحف والنفائس. وابن الرومي لم يرزق نصيباً معدوداً من هذه المزايا ولم يكن قطّ من أصحاب البديع أو أصحاب التشبيهات التي تدور على الزخرف، وتستفيد نفاستها من نفاسة المشبهات.

### تاريخ وفاته

قال ابن خلكان: توفي يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من جمادى الأولى سنة ثلاث و

ثمانين . وقيل : وسبعين ومائتين ودفن في مقبرة باب البستان . والذين جاؤا بعد ابن خلكان تابعوه في هذا الشكّ ولمسوّغ لهذا الشكّ بأمور <sup>(١)</sup> الأوّل قوله :

طربت ولم تطرب على حين مطرب \* وكيف التصابي بابتسامين أشيب!

فبملاحظة تاريخ ولادته المتسالم عليه بين أرباب المعاجم يوافق ستين مع سنة ٢٨١ فهولم يمّت في سنة ٢٧٦ على التحقيق . ولا يُظنّ أنّ الستين هنا تقريبية لضرورة الشعر فإنّه ذكر الخمس والخمسين في موضع آخر حيث قال .

كبرت وفي خمس وخمسين مكبر \* وشبت فألحظ المصباحك نقر (٢)

الثاني : ما في مروج الذهب ( ج ٢ ص ٤٨٨ ) للمسعودي من أنّ قطر الندي بنت خمارويه وصلت إلى مدينة السلام مع ابن الجصاص في ذي الحجة سنة إحدى وثمانين ففي ذلك يقول ابن الرومي .

يا سيّد العرب الذي زُفّت له \* باليمن والبركات سيّد العجم

\*( قال الأُميني ) \* قال الطبري في تاريخه ١١ ص ٣٤٥ : كان دخولهم بغداد يوم الأحد لليلتين خلتا من المحرم سنة ٢٨٢ .

الثالث : مقطوعاته التي نظمها الشاعر في العرس الذي احتفل به الخليفة سنة إثنين وثمانين .

\*( قال الأُميني ) \* و ممّا ينفي الشكّ عن عدم وقوع وفاة المترجم سنة ٢٧٠ قصيدته التي يمدح بها المعتضد بالله أبا العباس أحمد في أيام خلافته وقد بويع له في شهر رجب بعد عهده المعتمد سنة ٢٧٩ قال فيها :

هنيئاً بني العباس إنّ إمامكم \* إمام الهدى والبأس والجود أحمد

كما بأبي العباس أنشئ ملككم \* كذا بأبي العباس أيضاً يُجدد

قال العقاد : وأمّا التاريخين الآخرين : أي سنة ثلاث وأربع وثمانين فعندنا تاريخ اليوم والشهر من أولهما وليس عندنا مثل ذلك من الثانية وهذا ممّا يرجح وفاته في سنة ثلاث وثمانين دون أربع وثمانين .

(١) نحن نذكر ملخصها .

(٢) ذكر الخمس والخمسين في هذا البيت لا يناهض تقريبية الستين في سابقه .

❦ (قال الأميني) ❦ لم نعرف وجه الترجيح بذكر تاريخ اليوم والشهر لمجرده مع قطع النظر عما ذكره بعد من مضاهاة التاريخ بقوله :

ويقوي هذا الترجيح ان مضاهاة التواريخ تثبت لنا ان جمادى الاخرى من سنة ثلاث وثمانين بدأت يوم جمعة فيكون يوم الأربعاء قد جاء لليلتين بقيتا من جمادى الاولى في تلك السنة كما جاء في تاريخ الوفاة ، وقد ضاهينا هذا اليوم على التاريخ الإفرنجي فوجدناه يوافق الرابع عشر من شهر يونيو ، أي يوافق أبان الصيف في العراق ، و ابن الرومي مات في الصيف كما يؤخذ من قول الناجم انه دخل عليه في مرضه الذي مات فيه و بين يديه ماءٌ مثلوجٌ فيجوز لنا على هذا أن نجزم بأن أصحَّ التواريخ الأوّل و هو : يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من جمادى الاولى سنة ثلاث و ثمانين .

### شهادته

الأقوال بعد ذلك مجمعةٌ على موت ابن الرومي بالسّم وإنّ الذي سمّه هو القاسم بن عبيد الله أو أبوه قال ابن خلكان في وفيات الأعيان (ج ١ ص ٣٨٦) : ان الوزير أبا الحسين القاسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب وزير الإمام المعتضد كان يخاف من هجوه و فلتات لسانه بالفحش فدرس عليه ابن فراش فأطعمه خشكنا مبه مسمومة و هو في مجلسه فلما أكلها أحسّ بالسّم فقام فقال له الوزير : إلى أين تذهب ؟ فقال : إلى الموضع الذي بعثني إليه . فقال له : سلّم على والدي . فقال له : ما طريقي على النار .

و قال الشريف المرتضي في أماليه (ج ٢ ص ١٠١) : انه قد اتصل بعبيد الله ابن سليمان بن وهب أمر علي بن العباس الرومي و كثرة مجالسته لأبي الحسين القاسم فقال لأبي الحسين : قد أحببت أن أرى ابن روميك هذا فدخل يوماً عبيد الله إلى أبي الحسين وابن الرومي عنده فاستنشده من شعره فأنشده وخاطبه فرآه مضطرب العقل جاهلاً فقال لأبي الحسين بينه وبينه : إن لسان هذا أطول من عقله ، ومن هذه صورته لا تؤمن عقاربه عند أوّل عتب ولا يفكر في عاقبته ، فأخرجه عنك . فقال : أخاف حينئذ أن يعلن ما يكتمه في دولتنا و يذيعه في تمكّتنا . فقال : يا بني ؟ إنني لم أرد باخراجك له طرده فاستعمل فيه بيت أبي حنيفة النميري :

فقلن لهاسراً : فدينك لا يرح ☆ سليماً ، وإلا تقتليه فألمني

فحدث القاسم بن فراس بما جرى و كان أعدى الناس لابن الرومي و قد هجاه بأهاج قبيحة فقال له : الوزير أعزّه الله أشار بأن يغتال حتى يُستراح منه وأنا أكفيك ذلك . فسمّيه في الخشكنانج فمات . قال الباقراني : والناس يقولون : ما قتله ابن فراس وإنما قتله عبيدالله .

ثمّ ضعّف الرواية الأولى بأنّ عبيدالله بن سليمان مات سنة ٢٨٨ بعد وفات ابن الرومي فلا معنى لقول القاسم له : سلّم على والدي . ووالده بقيد الحياة . واستشكل في الرواية الثانية بأنّ عبيدالله كانت له سوابق معرفة مع ابن الرومي فلا يتمّ ما فيها من طلبه رؤيته .

وأنت ترى أنّ التضعيف الثاني ليس في محله إذ الرؤية المطلوبة لعبيدالله كما يظهر من نفس الرواية رؤية اختبار لا مجرد رؤية حتى تنافي التعارف والاجتماع قبلها ، فيحتمل عندئذ انّ عبيدالله هو القائل : سلّم على والدي . لابنه ، والله العالم .



## ١٤ الحِماني الأفوه (١)

المتوفى ٣٠١

ابن الذي رُدَّت عليه الشم - س في يوم الحجاب  
 وابن القسم النار في \* يوم المواقف والحساب  
 مولاهم يوم «الغدير» \* برغم مراتب وآبي (٢)  
 وله :

قالوا : أبوبكر له فضله \* قلنا لهم : . هنا الله  
 نسيتم خطبة «خم» وهل \* يشبه العبد بمولاه ؟ !  
 إن «علياً» كان مولى لمن \* كان «رسول الله» مولاه (٣)

## \* (الشاعر) \*

أبو الحسنين علي بن محمد بن جعفر بن محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين  
 ابن علي بن أبي طالب عليهم السلام الكوفي الحِماني المعروف بالأفوه . وفي لباب  
 الأنساب : يُلقَّب هو ووالده محمد بالحِمَّال . ويقال لأولاده : بنو الحِمَّال .  
 حِمَّان بكسر المهملة وتشديد الميم محلَّة بالكوفة والنسبة إلى حِمَّان قبيلة  
 من تميم وهم : بنو حِمَّان بن عبد العزيز بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم .  
 واسم حِمَّان : عبد العزى . وقد سكن هذه المحلَّة من نسب إليها وإن لم يكن منها (٤)  
 فمافي بعض المعاجم ضبطه بالمعجمة تصحيف .

(١) تبعاً على المؤرخين ذكرناه في هذا القرن .

(٢) امتدح بها بعض أهل البيت الطاهر ، ذكرها ابن شهر آشوب في الناقب ١ ص ٤٦٢ .

(٣) ذكرها البياضى فى صراطه السقيم .

(٤) معجم البلدان ٣ ص ٣٣٥ ، اللباب ١ ص ٣١٦ .

المترجم له في الرعيْل الأوّل من فقهاء العترة ومدّرّ سيهم في عاصمة التشيع بالعراق في القرون الاولى « الكوفة » وفي السنام الأعلى من خطباء بني هاشم وشعرائهم المفلّخين ، وقد سار بذكره و بشعره الركبان ، وعرفه القريب والبعيد بحسن الصياغة وجودة السرد ، أضف إلى ذلك علمه الغزير ، ومجده الأثيل ، وسؤدده الباهر ، ونسبه العلوي المليمون ، وحسبه الوضاح إلى فضائل جمّة تسنّت به إلى ذروة الخطر المنيع .

سأل المتوكّل ابن الجهم من أشعر الناس ؟ فذكر شعراء الجاهليّة والإسلام ، ثمّ أنّه سأل أبا الحسن ( الإمام عليّ بن محمّد الهادي ) فقال : الحِمَاني حيث يقول :

لقد فاخرتنا من قريش عصابة \* بمدّ خدودٍ وامتداد أصابع

فلمّا تنازعا المقال قضى لنا \* عليهم بما يهوى نداء الصوامع

ترانا سكوتا والشهيد بفضلنا \* عليهم جهير الصوت في كلّ جامع

فإنّ رسول الله أحمد جدّنا \* ونحن بنوه كالنجوم الطوالع

قال : وما نداء الصوامع يا أبا الحسن ؟ قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن

محمّد رسول الله ، جدّي أم جدّك ؟ فضحك المتوكّل ثمّ قال : هو جدّك لا ندفعك عنه .

هذا الحديث ذكره الجاحظ في [ المحاسن والأضداد ] ص ١٠٤ ، والبيهقي في

[ المحاسن والمساوي ] ١ ص ٧٤ غير أن فيها : الرضى . مكان أبي الحسن . وأحسبه

تصحيح « المرتضى » وهو لقب الإمام الهادي سلام الله عليه .

و رواه شيخ الطائفة في أماليه ص ١٨٠ ، وبهاء الدين في [ تاريخ طبرستان ] ص

٢٢٤ ، وابن شهر آشوب في « المناقب » ٥ ص ١١٨ ط هند .

وأثنى عليه المـ عودي في « مروج الذهب » ٢ ص ٣٢٢ في كلام يأتي له وقال :

كان عليّ بن محمد الحِمَاني مفتيهم بالكوفة وشاعرهم ومدّرّسهم ولسانهم ، ولم يكن

أحد بالكوفة من آل عليّ بن أبي طالب يتقدمه في ذلك الوقت .

وذكره النسابة العمري في « المجدي » وأطراه بماملخصه : كان مشهوراً بالشعر رنى

يحيى بن عمرو كان أشعر ولد أبيه يكنى أبا الحسين . وقال في ترجمة الشريف الرضى : هو

أشعر قريش إلى وقتنا وحسبك أن يكون قريش في أولها الحرث بن هشام والمبلي و عمر بن

أبي ربيعة وفي آخرها بالنسبة إلى زمانه محمد بن صالح الموسوي وعليّ بن محمد الحِمَاني .

و ذكره الرفاعي في « صحاح الأخبار » ص ٤٠ وقال : كان شهماً شجاعاً شاعراً مفلحاً و خطيباً مصقلاً . وأنتى عليه بالعلم وجودة الشعر سهل بن عبدالله البخاري النسابة في « سر السلسلة » وصاحب ( بحر الأنساب المشجر ) والبيهقي في « لباب الأنساب » وابن المهنّا في « عمدة الطالب » ٢٦٩ وذكر الأخير : ان له ديوان شعر مشهور .

وقال الحموي في « معجم الأدباء » ص ٢٨٥ في ترجمة عمّد بن أحمد الحسيني العلوي بعد ما أنتى عليه بأنّه شاعر مفلح ، وعالمٌ محققٌ ، شائع الشعر ، نبيه الذكر ، ليس في ولد الحسن من يشبهه ، بل يُقاربه علي بن محمد الأفوه .

وحكى صاحب « نسمة السحر » عن الحموي انه قال : كان المترجم في العلوية من الشهرة والأدب والطبع كعبدالله بن المعتز في العباسية و كان يقول : أنا شاعرٌ وأمي شاعرٌ وجدي شاعرٌ إلي أبي طالب .

كان سيدنا الحماني ، في جانب عظيم من الإباء والحماسة وقوة القلب ، ورباطة الجاش ، وصراحة اللهجة ، والجرأة على مناويله . كل ذلك ورائته من سلفه الطاهر وبيته الرفيع . قال المسعودي : لما دخل الحسن بن إسماعيل الكوفة و هو صاحب الجيش الذي لقي يحيى بن عمر ( الشهيد سنة ٢٥٠ ) قعد على سلامه ولم يمض إليه ولم يتخلف عن سلامه أحدٌ من آل علي بن أبي طالب الهاشميين ، وكان علي بن محمد الحماني مفتيهم بالكوفة ( إلى أن قال ) : ففقدته الحسن بن إسماعيل وسأل عنه وبعث بجماعة فأحضره فأنكر الحسن تخلفه فأجابه علي بن محمد بجواب مستقيل آيس من الحياة فقال : أردت أن آتيك مهناً بالفتح وداعياً بالظفر . وأنشد شعر الأيقوم على مثله من يرغب في الحياة :

قتلت أعزّ من ركب المطايا \* وجئتكَ أستلينك في الكلام  
و عزّ عليّ أن ألقاك إلا \* وفيما بيننا حدث الحسام  
ولكنّ الجناح إذا أهضت \* قوادمه يرفّ على الأكام  
فقال له الحسن بن إسماعيل : أنت موتورٌ فلست انكر ما كان منك . وخلق عليه وحمله إلى منزله (١)



حبسه أبو أحمد الموفق بالله المتوفى ٢٧٨ مرتين مرة لكفائه بعض أهله . ومرة  
لسعاية عليه من أنه يريد الخروج على الخليفة فكتب إليه من الحبس :  
قد كان جدك عبد الله خير أب \* لا بني عليّ حسين الخير والحسن  
فالكف يوهن منها كل أنملة \* ما كان من اختها الأخرى من الوهن  
فلما وصل إليه الشعر كفل وخلي سبيله ، فلقية أبو عليّ وقال له : قد عدت إلى  
وطنك الذي تلهذه ، وإخوانك الذين تحبهم . فقال : يا أبا عليّ ؛ ذهب الأثراب والشباب  
والأصحاب وأنشد :

هبنى بقيت على الأيام والأبد \* ونلت ما شئت من مال ومن ولد  
من لي برؤية من قد كنت آلفه \* وبالشباب الذي زلّ ولم يعد  
لأفارق الحزن قلبي بعد فرقتهم \* حتى تفرّق بين الروح والجسد (١)  
ومن نماذج شعره قوله :

بين الوصي وبين المصطفى نسب \* تختال فيه المعالي والمحاميد  
كانا كشمس نهار في البروج كما \* أدارها ثم أحكام وتجويد  
كسيرا انتقلا من طاهر علم \* إلى مطهرة آبائها صيد  
تفرّقا عند عبد الله و اقترنا \* بعد الذبوة توفيق وتسديد  
وذروا العرش ذر أطاب بينهما \* فأثبت نور له في الأرض تخليد  
نور تفرّع عند البعث فانشعبت \* منه شعوب لها في الدين تمهيد  
هم فتية كسيوف الهند طال بهم \* على المطاوع آباء مناجيد  
قوم لماء المعالي في وجوههم \* عند التكرّم تصويب وتصعيد  
يدعون أحمدان عدّ الفخار أباً \* والعود ينسب في أفئته العود  
و المنعدون إذا مالم تكن نعم \* والذائدون إذا قلّ المذاويد  
أوفوا من المجد والعلية في قلل \* شمّ قواعدهنّ الفضل والجود  
ما سوّد الناس إلا من تمكّن في \* أحشائه لهم ودّ و تسويد  
سبط الألف إذا شامت مخايلهم \* أسد اللقاء إذا صيد الصناديد

يزهو المطاف إذا طافوا بكعبته \* وتشراب<sup>(١)</sup> لهم منها القوا عيد<sup>١</sup>  
 في كل يوم لهم بأس<sup>٢</sup> يعاش به \* و للمكارم من أفعالهم عيد<sup>٢</sup>  
 محسدون و من يعقد بحبهم \* حبل المودة يضحى وهو محسود<sup>(٢)</sup>  
 لا ينكر الدهر إن ألوى بحقهم \* فالدهر مذ كان مذموم ومحمود<sup>(٣)</sup>

و لعل قوله : محسدون . إشارة إلى قوله تعالى : أم يحسدون الناس على ما  
 آتاهم الله من فضله . وقد ورد فيها ، أنهم الأئمة من آل محمد . قال ابن أبي الحديد  
 في شرح النهج ٢ ص ٢٣٦ : إنها نزلت في علي عليه السلام و ما خص به من العلم . و أخرج  
 ابن حجر في «الصواعق» ص ٩١ عن الباقر عليه السلام أنه قال في هذه الآية : نحن الناس والله .

حسدو الفتى إذ لم ينالوا سعيه \* فالناس أعداء له و خصوم<sup>١</sup>  
 كضرائر الحسناء قلن لوجهها \* حسداً و بغضاً : إنه لدميم<sup>٢</sup>  
 و أخرج الفقيه ابن المغازلي في «المنقب» عن ابن عباس : إن الآية نزلت في  
 النبي صلى الله عليه وآله و علي رضي الله عنه . وقال الصبان في «إسعاف الراغبين» هامش نور الأبصار  
 ص ١٠٩ : أخرج بعضهم عن الباقر في قوله تعالى : أم يحسدون الناس على ما آتاهم من  
 فضله . أنه قال : أهل البيت هم الناس .

و ذكر أبو الفرج في «المقاتل» ص ٤٢٠ للحمياني قوله يرثي به يحيى الشهيد :  
 فإن بك يحيى أدرك العتف يومه \* فما مات حتى مات وهو كريم<sup>١</sup>  
 و عا مات حتى قال طلاب نفسه \* سقى الله يحيى إنه لصميم<sup>٢</sup>  
 فتى آنت بالأس والروع نفسه \* و ليس كما لاقاه و هو سئوم<sup>٣</sup>  
 « إلى آخر الأبيات »

و ذكر له المسعودي و أبو الفرج في رثاء يحيى أيضاً قوله :  
 تضوع مسكاً جانب النهر إذ ثوى \* و ما كان إلا شلوه يتضوع<sup>١</sup>

(١) اشرب للشيء واليه : مدعته لينظره . والاسم منه الشرايبة . كالطماينة .

(٢) في نهاية الارب :

محسدون و من يلق بحبهم • من البرية يصبح و هو محمود

(٣) الفصول المختارة ١ ص ١٩ ، مناقب ابن شهر آشوب ٥ ص ٢١ ، نهاية الارب ٣ ص

١٨٤ ، مجالس المؤمنين نقلا عن الشريف المرتضى ص ٤٦٨ .

مسارع أقوام كرام أعزّة \* أبيض ليحيى الخير في القوم مصرع  
و ذكر المسعودي في «مروج الذهب» قوله في يحيى بن عمر أيضاً :

يا بقايا السلف الصّا - لح و البحر الريح  
نحن للآبائ من بين \* قتل و جريح  
خاب وجه الأرض كم \* غيب من وجه صبح  
آه من يومك ما أذ - راء للقلب القريح

و في «المروج» للمسعودي و «ربيع الأبرار» للزخشي قوله :

إنّي وقومي من أحساب قوهمك \* كمسجد الخيف من بحبوبة الخيف  
ما علاق السيف منّا بآبن عشرة \* إلا و همته أمضى من السيف

وله في رثاء يحيى قوله كما في مروج الذهب :

لعمري لئن سرّت قريشُ بهلكه \* لما كان و قافاً غداة التوقف  
فإن مات تلقاه الرّماح فإنّه \* لمن معشر يشنون موت التترّف  
فلا تسمتوا فالقوم من يبق منهم \* على سنن منهم مقام المخلف  
لهم معكم إمّا جدعتهم أنوفكم \* مقامات ما بين الصفا والمعرف  
تراث لهم من آدم و محمد \* إلى الثقلين من وصايا ومصحف

وله في يحيى بن عمر أيضاً قوله :

قد كان حين علا الشباب به \* فاق السوالف حالك الشعر  
وكأنّه قمرٌ تمنطق في \* افق السماء بدارة البدر  
يا ابن الذي جعلت فضايله \* فلك العلا وقلائد السور  
من أسرة جعلت مخايلهم \* للعالمين مخايل النظر  
تتهيب الأقدار قدرهم \* فكأنّهم قدرٌ على قدر  
والموت لا تسوي رميته \* فلك العلا و مواضع الفرر

وله في رثاء أخيه لأمه إسماعيل العلوي شعر كثير ومنه قوله :

هذا ابن أمّي عدل الروح في جسدي \* شقّ الزمان به قلبي إلى كبدي  
فاليوم لم يبق شيء أستريح به \* إلا تفتت أعضائي من الكمد

أو مقلّة بحياءٍ لهم باكية \* أو بيت مربية تبقى على الأبد  
 ترى أنا جيك فيها بالدموع وقد \* نام الخليء ولم أجمع ولم أكد  
 من لي بمثلك ؟ يا نور الحياة ويا \* يعنى يدي التي شلت من العذر  
 من لي بمثلك ؟ أَدعوه لحادثة \* تُشكى إليه ولا أشكو إلى أحد  
 قد دقت أنسواع نكل كنت أبلغها \* على القلوب وأجناها على كبدي  
 قل للردى : لا تغادر بعدهُ أحداً \* وللنيّة من أحببت فساغمتدي  
 إنَّ الزمان تقضى بعد فرقه \* والعيش آذن بالتفريق والكندر

وقال في نسب علي بن الجهم السامي أحد الشعراء المنحرفين عن علي أمير المؤمنين عليه السلام

وكان من يظهر عداه وقد طعن على نسبه من طعن وقال أناس : من عقب سامية ابن لوي بن غالب :

وسامة منّا فأما بنوه \* فأمرهم عندنا مظلم  
 أناس أتونا بأنسابهم \* خرافة مضطجع يحلم  
 وقلت لهم مثل قول النبي \* و كل أقاويله محكم  
 : إذا ما سئلت ولم تدر ما \* تقول فقل : ربنا أعلم  
 وقال فيه أيضاً :

لو اكتنفت النضر أو معدا \* أو اتّخذت البيت كفاً مهذا  
 وزمزمأ شريعةً ووردا \* والأخشين محضراً ومبدي  
 ما ازددت إلا في قریش بُعدا \* أو كنت إلا مصقلياً وغدا (١)

وذكر له الثعالبي في «ثمار القلوب» ص ٢٢٣ قوله :

و يوم قد ظلمت قرير عين \* به في مثل نعمة ذو رعين (٢)  
 تفكمني أحاديث النداما \* و تطربني متففة اليدين  
 فلولاً خوف ما تجنى الليالي \* قبضت على الفتوة باليدين

وذكر له قوله في بني طاهر لمتاً مرّ على دورهم وقد سلبها الدهر البهجة ونزل بها  
 من غدره رجّة :

(١) معجم الشعراء ص ٢٨٦ ، مروج الذهب ص ٣٨٦ .

(٢) من أدواء البين ، يضرب به المثل في النعمة

مررت بدور بني طاهر \* بدور السرور و دور الفرج  
فشبهت سرعة أيامهم \* بسرعة قوس يُسمّى قرح  
تألق معترضاً في السماء \* قليلاً و ما دام حتى مصح<sup>(١)</sup>

وذكر البيهقي في «المحاسن والمساوي» ١ ص ٧٥ قوله :

عصيت الهوى و هجرت النساء \* و كنت دواءً فأصبحت داءً  
و ما أنس لأنس حتى الممات \* تزيب<sup>(٢)</sup> الظباء تُجيب الظباء  
دعيني و صبري على الثابتات \* فبالصبر نلت الثرى و الثواء  
و إن يك دهري لوى رأسه \* فقد لقي الدهر منّي الثواء  
و نحن إذا كان شرب المدام \* شربنا على الصافيات الدماء  
بلغنا السماء بأنسابنا \* ولولا السماء لجزنا السماء  
فحسبك من سؤدد إننا \* بحسن البلاء كشفنا البلاء  
يطيب الثناء لا بئنا \* و ذكر عليّ يزين الثناء  
إذا ذكر الناس كنا ملوكاً \* و كانوا عبيداً و كانوا إماء  
هجاني قومٌ و لم أجهم \* أبى الله لي أن أقول الهجاء

و ذكر له النسابة العمري في «المجدي» قوله :

هني حننت إلى الشبابِ \* فطمست شيبتي باختصابي  
و نفقت عند الغانيات \* بحيلتي و جهاز مامي  
مَن لي بما وقف المشيب \* عليه من ذلّ الخضابِ  
و لقد تأملت الحياة \* بُعيد فقدان التّصابي  
فإذا المصيبة بالحياة \* هي المصيبة بالشبابِ

و من شعره ما ذكره الزمخشري في «ربيع الأبرار» في الباب ٣٤ و هو :

لعمرك للمشيب عليّ ممّا فقد - ت من الشباب أشدّ فوتاً  
تملّيت<sup>(٣)</sup> الشباب فصار شيباً \* و أبليت المشيب فصار موتاً

(١) توجد في انوار الربيع ص ٢٥٠ ، ونسة الشعر نقلًا عن النعماني .

(٢) تزيب الظباء : أى صوتها .

(٣) من الملاوة : أى البرهة من الدهر ، يقال : عشت مع الشباب ملاوة .

و ذكر له الحموي في «معجم البلدان» ٧ ص ٢٦٦ قوله :

فيأسفني على النجف المعري \* وأودية منورة الأفاحي  
وما بسط الخورنق من رياض \* مفجرة بأفنية فساح  
وواأسفاً على القنص تغدو \* خرائطها على مجرى الوشاح

و لعل من هذه القصيدة ما ذكره ابن شهر آشوب له :

و إذيتي على رغم الملاحي \* هو البيت المقابل للضراح  
و والدي المشار به إذا ما \* دعى الداعي بحي على الفلاح

و من شعره في «عمدة الطالب» ص ٢٦٩ قوله :

لنا من هاشم هضبات عز \* مطنبة بأبراج السماء  
تطوف بنا الملائك كل يوم \* ونكفل في حجور الأنبياء  
و بهتز المقام لنا ارتياحاً \* و يلقانا صفاء بالصفاء

و ذكر له ابن شهر آشوب «في المناقب» ج ٤ ص ٣٩ ط هند قوله :

يابن من بينه من الدين والإسلا - م بين المقام و المنبرين  
لك خير البنيّتين من مسجد جدّ - ك و المنشأين و المسكنين  
و المساعي من لدن جدّك إسماعيل حتى أدرجت في الربطتين  
يوم نيطت بك التمام ذات الـ ريش من جبرئيل في المنكبين  
ومنها :

أتما سيّدا شباب الجنا - ن يوم الفوزين و الروعتين  
ياعدل القرآن من بين ذالخلق \* و يا واحداً من الثقلين  
أتماو القران في الأرض مذاً - زل مثل السماء و الفرقدين  
فهما من خلافة الله في الأر - ض بحق مقام مستخلفين  
قاله الصادق الحديث ولن \* يفرقا دون حوضه واردين

أشار إلى ما صحّ عند أئمة فرق الإسلام من قول النبي ﷺ في خطبة له :

إنّي تاركٌ أو مخلفٌ فيكم الثقلين أو الخليفين : كتاب الله و عترتي أهل بيتي و انّهما  
لن يفرقا حتّى يردها عليّ الحوض .

وله في حديث الثقلين كما في «المناقب» ص ١٨ قوله :

- |                                 |   |                              |
|---------------------------------|---|------------------------------|
| يا آل حاميم الذين بحبهم         | ✧ | حكم الكتاب منزلٌ تنزيلا      |
| كان المديح حلى الملوك وكنتم     | ✧ | حلل المدايح غرّة وحبولا      |
| بيتٌ إذا عدّ المآثر أهله        | ✧ | عدّوا النبيّ و ثانياً جبريلا |
| قومٌ إذا اعتدلوا الحمايل أصبحوا | ✧ | متقسمين خليفةً و رسولا       |
| نشأوا بآيات الكتاب فما نشوا     | ✧ | حتى صدرن كهولةً وكهولا       |
| ثقلان لن يتفرّقا أو يطفيا       | ✧ | بالحوض من ظمأ الصدور غليلا   |
| و خليفةان عليّ الأنام بقوله     | ✧ | ألقن أصدق من تكلم قولا       |
| فأتوا أكفّ الأيسين فأصبحوا      | ✧ | ما يعدلون سوى الكتاب عديلا   |

وله قوله :

- |                             |   |                               |
|-----------------------------|---|-------------------------------|
| و أنزله منه على رغبة العدى  | ✧ | كهارون من موسى على قدم لدهر   |
| فمن كان في أصحاب موسى وقومه | ✧ | كهارون لازلت على ظلال الكفر   |
| واخاهم مثلاً لعل فأصبحت     | ✧ | أخوته كالشمس ضمت إلى البدر    |
| فآخا علينا دونكم و أصاره    | ✧ | لكم علماً بين الهداية و الكفر |

- |                          |   |                                 |
|--------------------------|---|---------------------------------|
| و أنزله منه النبيّ كنفسه | ✧ | رواية أبرار تأدّت إلى البشر     |
| فمن نفسه منكم كنفس محمد  | ✧ | ألا بأبي نفس المطهر و الطهر (١) |

كلّ هذه الآيات مأخوذة من الأحاديث النبوية الصحيحة من حديث الثقلين

و حديث المنزلة و حديث المؤاخاة الآتية في محلّها ، وأشار بالبيتين الأخيرين إلى ما أخرجه الحافظ النسائي في خصايصه ص ١٩ بإسناده عن أبيّ قال قال رسول الله ﷺ لينتهن بنوربيعة أو لا بعثن عليهم رجلاً كنفسي ينفذ فيهم أمرى . الحديث وله في «المناقب» قوله في العترة الطاهرة :

- |                             |   |                             |
|-----------------------------|---|-----------------------------|
| هم صفوة الله التي ليس مثلها | ✧ | و ما مثلهم في العالمين بديل |
| خيار خيار الناس من لا يحبهم | ✧ | فليس له إلا الجحيم مقيل     |

و ذكره أبو نضر المقدسي في «الظرائف واللطائف» ص ١٢٣ قوله في صديق

(١) هذان البيتان الاخيران ذكرهما له البياضى فى الصراط المستقيم :

له ولدت له بنت فسخطها :

- قالوا له : ماذا رزقت ؟ \* فأصاح ثَمَّة قال : بنتا  
و أجلّ من ولد النسا - \* أبو البنات فلم جزعنا  
إنّ الذين تودّ من \* بين الخلايق ما استطعنا  
نالوا بفضل البنت ما \* كتبوا به الأعداء كتبنا

وذكر له المقدسي أيضاً قوله :

- إن صدر النهار أنضر شطر - \* به كما نضرة الفتى في فتاته  
ويوجد له في « مجموعة المعاني » ص ٥٩ :

- كان يبكي الغناء سرورا \* فأراني أبكي له اليوم حزنا  
قدمضى ماضى فليس يرجى \* و بقي ما بقي فما فيه مغنى  
وله في ص ٨٢ :

- لا تكتسى النور الرّياض إذا \* لم يروهنّ مخايل المطر  
والغيث لا يجدي إذا ذرفت \* آفاق مدمعه على حجر  
و كذاك لو نيل الغنا بيد \* لم تجتذب بسواعد القدر  
وله في « أنوار الرّبيع » ص ٤٥٦ قوله :

- يا شادناً أفرغ من فضّة \* في خدّه تقاحة غصّه  
كانما القبلّة في خدّه \* للحسن من رقبتّه عضّه  
يهترّ أعلاه إذا مامشى \* و كلّه في يمنه قبضه  
إرحم فتى لمّا تملكته \* أقرّ بالرقّ فلم ترضه  
وله في « الأنوار » ص ٤٨٠ قوله :

- بأيّ فم شهد الضمير له \* قبل المذاق بأنّه عذب  
كشهادتي لله خالصة \* قبل العيان بأنّه الرّب  
والعين لا تغني بنظرها \* حتّى يكون دليلها القلب

وله في ص ٤٨١ قوله :

- كان هموم الناس في الأرض كلّها \* عليّ و قلبي بينهم قلب واحد



ولي شاهدا عدل : سهادٌ وعبرةٌ \* وكم مدّعٍ للحقٍّ من غير شاهدٍ  
وله في ص ٥٢٨ قوله :

وجهٌ هو البدر إلا أن بينهما \* فضلاً تحيّر عن حافته النور  
في وجه ذاك أخاليطٌ مسوّدٌ \* وفي مضاحك هذا الدرّ منشور  
وذكر له في « نشوة السكران » ص ٧٩ قوله :

عريتُ عن الشباب وكنت غصّاً \* كما يعرى عن الورق القضبُ  
ونحتُ على الشباب بدمع عيني \* فما نفع البكاء ولا النحيبُ  
ألا ليت الشباب يعود يوماً \* فأخبره بما فعل المشيبُ (١)

### ولادته ووفاته

لم نقف على تاريخ ولادة المترجم سيدنا « الجيماني » غير أن الاستفادة من وفاته سنة ٣٠١ ، و وفاة والده سنة ست بعد المائتين في خلافة المعتمد كما في « مروج الذهب » ص ٢٤١٣ : هو أن السيد كان من المعمّرين أدرك القرن الثالث من أوّله إلى آخره .

وأما وفاته فقد اختلف في تاريخها قال النسابة العمري في « المجدي » ماملخصه : ذكر شيخنا أبو الحسن بن جعفر : ان الجيماني مات سنة ٢٧٠ بعد مخرجه من الحبس ، وقال ابن حبيب صاحب التاريخ في اللوامع : انه مات سنة ٣٠١ . وهذا هو الصحيح ١٠ هـ . وقال ابن الأثير في الكامل ٧ ص ٩٠ : انه توفي سنة ٢٦٠ والله أعلم .

ونحن نرى الصحيح ما صححه النسابة صاحب « المجدي » لمكان أبياته المذكورة في بني طاهر ابن مصعب بعدما حكم عليهم الدهر ، وانقرضت حكومتهم بعد موت آخر رئيسهم عبيد الله بن عبد الله بن طاهر المتوفى في الثاني عشر من شوال سنة ٣٠٠ ، فشره فيهم يقتضي بقاءه إلى هذا التاريخ ٣٠١ .

ولسيدنا المترجم ذريةٌ كريمةٌ وأحفادٌ علماءٌ أئمةٌ أعلامٌ ، فيهم من هو في الطليعة من الشعراء والأدباء والخطباء ، وإليه ينتهي نسب الأسرة الشهيرة ( القزوينية )

(١) توجد هذه الايات بتغيير يسير في ديوان أبي الغامية ص ٢٣ .

العريقة في العلم والفضل والأدب النازلين في مدن العراق ، كما أن له آباءً أعلاماً نالوا  
سنام المجد وذروة الشرف ، فمن أولئك جدّه الأعلى زيد الشهيد ، وبهمنّا الآن بيان  
بمحل اعتقاد الشيعة فيه لإمطة السمرعما هناك من الجنابات المخسنة ، والنسب المختلفة .

## زيد الشهيد والشيعة

### الإمامية الاثني عشرية

هو أحد أباة الضيم ، و من مقدّمي علماء أهل البيت ، قد اكتنفته الفضائل من  
شتى جوانبه ، علمٌ متدفّقٌ ، وورعٌ موصوفٌ ، وبسالةٌ معلومةٌ ، وشدةٌ في البأس ،  
وشمٌ يخضع له كلُّ جامع ، وإباءٌ يكسح عنه أيُّ ضيم ، كلُّ ذلك موصولٌ بفرف نبويٍّ ،  
ومجد علويٍّ ، وسؤدد فاطميٍّ ، وروح حسينيٍّ .

والشيعة على بكرة أبيها لا تقول فيه إلا بالقداسة ، وترى من واجبها تبرير كلِّ  
عمل له من جهادٍ ناجحٍ ؛ ونهضةٍ كريمةٍ ، ودعوةٍ إلى الرضا من آل محمد ، تشهد لذلك  
كلّه أحاديث أسندوها إلى النبي ﷺ وأئمّتهم عليهم السلام ، ونصوص علمائهم ، و  
مدايح شعرائهم وتأينهم له ، و أفراد مؤلّفيهم أخباره بالتدوين .

أمّا الأحاديث فمنها قول رسول الله ﷺ للحسين السبط : يخرج من صلبك  
رجلٌ يقال له : زيد يتخطأ هو وأصحابه رقاب الناس يدخلون الجنة بغير حساب <sup>(١)</sup> .

وقوله ﷺ فيه : أنّه يخرج ويُقتل بالكوفة ويُصلب بالكناسة ، يخرج من  
قبره نبشاً ، وتُفتح لروحه أبواب السماء ، وتنبهج به أهل السموات والأرض <sup>(٢)</sup> .

وقول أمير المؤمنين عليه السلام وقد وقف على موضع صلبه بالكوفة فبكى وبكى أصحابه  
فقالوا له : ما الذي أبكاك ؟ قال : إنّ رجلاً من ولدي يُصلب في هذا الموضع ، من  
رضي أن ينظر إلى عورته أكبه الله على وجهه في النار <sup>(٣)</sup> .

(١) عيون أخبار الرضا لشيخنا الصدوق في الباب ١١ ٢٥٠ ، وكلاية الاثر .

(٢) عيون أخبار الرضا لشيخنا الصدوق .

(٣) كتاب اللامع لبيدنا ابن طاوس في الباب ١١ ٣٦٠ .

وقول الإمام الباقر محمد بن عليّ عليهما السلام : اللّهمّ أشدّ أوزري يزيد . وكان إذا نظر إليه يمثل :

لعمرك ما إن أبو مالك \* بواه ولا بضيف قواه  
ولا بالألد له وازع \* يُعادي أخاه إذا مانها  
ولكنه هينٌ لينٌ \* كعالية الرمح عرْدُ نساء  
إذا سدته سدت مطواعة \* ومهما وكلت إليه كفاء  
أبو مالك قاصرٌ فقره \* على نفسه ومشيعٌ غناه (١)

و دخل عليه زيد فلمّا رآه تلا : يا أيّها الذين آمنوا كونوا قوّامين بالقسط شهداء لله . ثم قال : أنت والله يا زيد من أهل ذلك (٢)  
وقول الصادق عليه السلام : إنّه كان مؤمناً ، وكان عارفاً ، وكان عالماً ، وكان صدوقاً ، أما إنّه لو ظفر لسوفى ، أما إنّه لو ملك لعرف كيف يصنعها (٣) .

وقوله الآخر لمّا سمع قتله : إنّا لله وإنا إليه راجعون ، عند الله أحسن عمّي إنّه كان نعم العمّ ، إن عمّي كان رجلاً لديّنا وأخرتنا ، مضى والله عمّي شهيداً كشهداء استشهد وامن رسول الله وعليّ والحسين مضى والله شهيداً (٤)  
وقوله الآخر : إن زيدا كان عالماً ، وكان صدوقاً ، ولم يدعكم إلى نفسه وإنّما دعاكم إلى الرضا من آل محمد ، ولو ظفر لسوفى بما دعاكم إليه ، وإنّما خرج إلى سلطان مجتمع لينقذه (٥) .

وقوله الآخر في حديث : أمّا الباكي على زيد فمعه في الجنّة ، أمّا الشامت فشريك في دمه .

وقول الرضا سلام الله عليه ، إنّه كان من علماء آل محمد غضب الله فجاهد أعداءه

(١) الاغانى ٢٠ ص ١٢٧ .

(٢) الروض النضير ١ ص ٥٥ .

(٣) رجال الكشي ص ١٨٤ .

(٤) عيون أخبار الرضا .

(٥) الكافي .

حتى قُتل<sup>(١)</sup>. والأحاديث في ذلك كثيرة وإنّما اقتصرنا على المذكور تحريراً بالابحاز. وأما نصوص العلماء فدونك كامة الشيخ المفيد في إرشاده، والخزّار القمي في كفاية الأثر، والنسابة العمري في المجدي، وابن داود في رجاله، والشهيد الأول في قواعد، والشيخ محمد بن الشيخ صاحب المعالم في شرح الاستبصار، والأسترابادي في رجاله، وابن أبي جامع في رجاله، والعلامة المجلسي في مرآة العقول، وميرزا عبدالله الإصبهاني في رياض العلماء، والشيخ عبدالنبي الكاظمي في تكملة الرجال، والشيخ الحرّ العاملي في خاتمة الوسائل، والسيد محمد جدّ آية الله ببحر العلوم في رسالته، والشيخ أبي علي في رجاله، وشيخنا النوري في خاتمة المستدرک، وشيخنا المامقاني في تنقيح المقال.

إلى كثيرين من أمثالهم فقد اتّفقوا جميعاً على معنى واحدهو تنزيه ساحة زيد عن أي عابٍ وشية، وإنّ دعوته كانت إلهية، وجهاده في سبيل الله. و يُعرب عن رأي الشيعة جمعاً، قول شيخهم بهاء الملة والدين العاملي في رسالة إثبات وجود الإمام المنتظر: إنّنا معشر الإمامية لانقول في زيد بن عليّ إلّا خيراً، والروايات عن أئمّتنا في هذا المعنى كثيرة. وقال العلامة الكاظمي في التكملة: اتّفق علماء الإسلام على جلالة زيد ورعه وفضله.

وأما شعراء الشيعة فللمكثبات من هاشمياته قصيدة يرثي بها زيد بن عليّ وابنه الحسين ويمدح بني هاشم مطلعها:

ألا هل عم في رأيه متأمّلٌ ؟ ! ☆ وهل مدبرٌ بعد الإساءة مُقبلٌ ؟ !  
وله قوله في زيد :

يعزّ عليّ أحمد بالذي ☆ أصاب ابنه أمس من يوسف<sup>(٢)</sup>  
خبيثٌ من العصبة الأخبثين ☆ وإن قلت : زانين . لم أقذف  
وقال سديف بن ميمون في قصيدة له :

لاتقيلنَّ عبد شمس عثارا ☆ واقطعوا كلَّ نحلة و غراس

(١) عيون الاخبار لشيخنا الصدوق .

(٢) يوسف بن عمر الثقفي عامل هشام على العراق وهو قاتل زيد .

واذكروا مصرع الحسين وزيد \* و قتيلاً بجانب المهراس<sup>(١)</sup>  
 وقال أبو محمد العبدى الكوفى المترجم في كتابنا ٢ ص ٣٢٦ - ٣٢٩ ط ثاني :  
 حسبت أمية أن سترضى هاشم \* عنها ويذهب زيدها وحسينها  
 كلاً و رب محمد وإلهه \* حتى تباع سهولها وحزونها  
 وتذل ذل حليلة لحليلها \* بالمشرفى وتسترد ديونها  
 وقال السيد الحميرى [ المترجم ٢ ص ٢٣١ - ٢٢٨ ] كما في تاريخ الطبرى ٨

ص ٢٢٨ :

بت ليلي مسهداً \* ساهر الطرف مقصداً  
 ولقد قلت قولة \* وأطلت التبلداً  
 : لعن الله حوشياً \* و خراشاً ومزبداً  
 و يزيداً فإنه \* كان أغنى وأغداً  
 ألف ألف وألف ألف من اللعن سرمداً  
 إنهم جاربوا إلا لـ \* و آذوا محمداً  
 شركوا في دم المط - هـ زيد تغنّداً  
 ثم عالوه فوق جذ \* ع صريعاً مجرّداً  
 يا خراش بن حوشب<sup>(٢)</sup> \* أنت أشقى الورى غداً

ورناه الفضل بن عبد الرحمن بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب المتوفى ١٢٩  
 بقصيدة أولها :

ألا يا عين لا ترقى وجودي \* بدمعك ليس ذا حين الجمود  
 غداة ابن النبي أبو حسين \* صليب بالكناسة فوق عود  
 وأبو ثميلة - الح بن ذبيان الراوى عن زيد بقصيدة مستهلها :  
 أبا الحسين أعار فقدك لوعة \* من يلق مالا قيت منها يكمد  
 والوزير صاحب بن عباد بمقطوعة أولها :

(٢) ماء بجبل احد و القتل بجانب حزة بن عبد المطلب سلام الله عليها .  
 (١) يقال : ان خراش بن حوشب هو الذى اخرج جسد زيد الشهيد من مدفنه الشريف .

بدى من الشيب في رأسي تفارق \* وحان لـهـو تمحيق وتطليق  
هذا فلا لهـو من هم يعوقني \* بيوم زيد و بعض الهم تعويق  
وقال أبو الحسن ابن حماد في أبيات له تأتي :

ودليل ذلك قول جعفر عندهما \* عزّي يزيد قال كالمستعبر  
: لو كان عمّي ظافراً لوفى بما \* قد كان عاهد غير أن لم يظفر  
و الشيخ صالح الكوازي في قصيدة يرثي بها الإمام السبط قوله :  
وزيد و قد كان الإباء سجيّة \* لآبائه الفرّ الكرام الأتابير  
كانّ عليه ألقى الشبح الذي \* تشكّل فيه شبه عيسى لصابر  
وقال الشيخ يعقوب النجفي المتوفى ١٣٢٩ :

يبكي الإمام لزيد حين يذكره \* وإنّ زيدا بسهم واحد ضربا  
فكيف حال عليّ بن الحسين وقد \* رأى ابنه لنبال القوم قد نصبا!  
و للشيخ ميرزا محمد علي الأوردبادي قصيدة في مدحه ورثائه أوّلها :  
أبت عليّاه إلا الكرامه \* فلم تقبر اه نفس مضامه  
« ٢٥ بيتاً »

و للسيد مهدي الأعرجي قصيدة في رثائه مطلعها :  
خليليّ عوجابي على ذلك الربع \* لاسقيه إن شحّ الحياهاطل الدمع  
« ١٩ بيتاً »

و رثاه السيد علي النقي النكوي اللكهنوي بقصيدة استهلّها :  
أبي الله للأشراف من آل هاشم \* سوى أن يموتوا في ظلال الصوارم  
« ٢٢ بيتاً »

و للشيخ جعفر نقدي قصيدة في رثائه أوّلها :  
يا منزل بالبلاغيين أرسمه \* ييكيه شجواً على بعد متيسمه  
« ٣١ بيتاً »  
و أفرد غير واحد من أعلام الإماميّة تأليفاً في زيد و في فضله ومآثره ، فمنهم :  
١ - إبراهيم بن سعيد بن هلال النقي المتوفى ٢٨٣ ، له كتاب أخبار زيد .

- ٢ - محمد بن زكريّا مولى بني غلاب المتوفى ٢٩٨ ، له كتاب أخبار زيد .
- ٣ - الحافظ أحمد بن عقدة المتوفى ٣٣٣ ، له كتاب من روى أخبار زيد ومسنده .
- ٤ - عبد العزيز بن يحيى الجلودى المتوفى ٣٦٨ ، له كتاب أخبار زيد .
- ٥ - محمد بن عبد الله الشيباني المتوفى ٣٧٢ ، له كتاب فضائل زيد .
- ٦ - الشيخ الصدوق أبو جعفر القمي المتوفى ٣٨١ ، له كتاب في أخباره .
- ٧ - ميرزا محمد الأسترابادي صاحب الرجال الكبير .
- ٨ - السيد عبدالرزاق المقرّم . أحد أعلام العصر المنقذين المكثرين من التأليف في المذهب ، على تضلّعه في العلم ، وقدمه في الشرف ، و احتوائه للمآثر الجليلة ، و من مهمات تأليفه و أوفرها فائدة كتاب الإمام السبط المجتبى ، و كتاب حياة الإمام السبط الشهيد ومقتله ، و كتاب السيّد سكينه ، و رسالة في عليّ بن الحسين الأكبر ، و كتاب زيد الشهيد ، و كتاب في تنزيه المختار بن أبي عبيد القمي طبع مع كتاب زيد ، و كتاب أبي الفضل العباس بن أمير المؤمنين . إلى غير ها من كتابات و رسائل قد جمع فيها و أوعى و أتى بما خلت عنه زبر الاوّلين فحياء الله ووفقه للخير كلّّه .

### ألقول الفصل

هذا زيد ومقامه وقداسته عند الشيعة جمعا ، فلست أدري أين يكون إذن مقيل قول ابن تيمية من مستوى الحقيقة : إن الرافضة رفضوا زيد بن عليّ بن الحسين ومن والاه وشهدوا عليه بالكفر والفسق<sup>(١)</sup> وتبعه على هذه الهفوة السيّد محمود الألوسي في رسالته المطبوعة في كتاب «السنة والشيعة» ص ٥٢ وقال : الرافضة مثلهم كمثّل اليهود الرافضة يبغضون كثيراً من أولاد فاطمة رضي الله عنها بل يسبّونهم كزيد بن عليّ ، وقد كان في العلم و الزهد على جانب عظيم . وأخذ عنه القيصمي هذه الاكذوبة وذكرها في كتابه «الصراع بين الإسلام والوثنية» .

ذكر هؤلاء عزوهم المختلق هذا إلى الشيعة في عداد مساوئهم فشنّوا عليهم الغارات ، ألا من يسألهم عن أن الشيعة متى لهجت بهذه ؟! ومن ذا الذي حكاها ؟!

وعلى أي كتاب تستند مزعمتهم؟! ومن ذا الذي شافهم بها حيث خات عنها الكتب؟! .  
نعم : لم يقصدوا إلا إسقاط محل الشيعة بهذه السفاسف فكشفوا عن سوء إفكهم  
وإذا كان الكاتب عن أي أمة لا يعرف شيئاً من معالمهم وأحوالهم ، و يعرفها ثم يقلبها  
ظهراً لبطن ، يكون مثل هؤلاء الكتبة مورداً للمثل : حنَّ قدح ليس منها .  
وكان هؤلاء المدافعون عن ساحة قدس زيد يحسبون القراء جهلاء بالتاريخ  
الإسلامي ، وأنهم لا يعرفون شيئاً منه ، وتخفى عليهم حقيقة هذا القول المزور .  
ألا من مسائل هؤلاء عن أن زيدا إن كان عندهم وعند قومهم في جانب عظيم  
من العلم والزهد فبأي كتاب أم بأية سنة حاربه أسلافهم وقتلوه و قتلوه وصلبوه و  
وأحرقوه وداروا برأسه في البلاد؟! .

أليس منهم ومن قومهم أمير منائيه وقتله : يوسف بن عمر؟!  
أو ليس منهم صاحب شرطته : العباس بن سعد؟! :  
أو ليس منهم قاطع رأسه الشريف : ابن الحكم بن الصلت؟!  
أو ليس منهم مبشر يوسف بن عمر بقتله : ألحجاج بن القاسم؟!  
أو ليس منهم خراش بن حوشب الذي أخرج جسده من قبره؟! .  
أو ليس من خلفائهم آل امرئ بن حراقة : وليد أو هشام بن عبد الملك؟! .  
أو ليس منهم حامل رأسه إلى هشام : زهرة بن سليم؟! .  
أو ليس من خلفائهم هشام بن عبد الملك وقد بعث رأس زيد إلى مدينة الرسول  
فنصب عند قبر النبي يوماً وليلة؟! .

أو ليس هشام بن عبد الملك كتب إلى خالد القسري يقسم عليه أن يقطع لسان  
الكهيت شاعر أهل البيت ويده بقصيدة رثي بها زيد بن علي وابنه ومدح بني هاشم؟!  
أو ليس عامل خليفتهم بالمدينة : محمد بن إبراهيم المخزومي ، كان يعقد حفلات  
بها سبعة أيام ويخرج إليها ويحضر الخطباء فيها فيلعنون هناك علياً وزيداً وأشياهم؟! .  
أو ليس من شعراء قومهم الحكيم الأعور؟! وهو القائل :

صلبنا لكم زيدا على جذع نخلة \* ولم نرمهدياً على الجذع يُلصَبُ  
و قسّم بعثمان علياً سفاهة \* وعثمان خير من علي وأطيبُ



أوليس سلمة بن الحرّ بن الحكم شاعر هم هو القائل في قتل زيد ؟  
 و أهلكنا ججاجح من قريش \* فأمسى ذكرهم كحديث أمس  
 و كنّا أسّ ملكهم قديماً \* و ما ملك يقوم بغير أسّ  
 ضمنا منهم نكلاً و حزناً \* و لكن لا محالة من تأسّ  
 أوليس منهم من يقول بحيال رأس زيد و هو مصلوب بالمدينة ؟  
 أليّا ناقض الميثا - ق أبشر بالذي ساكا  
 نقضت العهد و الميثا - ن قدماً كان قدما كا  
 لقد أخلف إبليس الّ - ذي قد كان منا كا  
 هذه حقيقة الحال ، فاقض ماأنت قاض .

أفمن هذا الحديث تعجبون . و تضحكون

و لا تبكون و أنتم سامدون \

سورة النجم ٦٠ ، ٦١



## نقد وإصلاح

### حول الكتب والتأليف المزورة

وإذ لم تكن هذه الفرية الشائنة على الشيعة « حول زيد الشهيد » مجردةً عن أمثالها الكثيرة في كتب القوم قديماً وحديثاً - وهي بذرة كل شرّ وفساد، تُحيي في النفوس نعرات الطائفية، وتفرّق جمع الإسلام، وتشتت شمل الأمة، وتضادّ الصالح العام - يهّمنا أن نذكر جملةً منها عن عدّة من الكتب ليقف القارئ على ما يؤول من هوسٍ وهياج في تخذيل عواطف المجتمع عن الشيعة. وليعرف علّمهم من الصدق والأمانة، وليتخذ به المتكلّم دروساً عالية في معرفة الآراء والمعتقدات، ويظهر للمفسّر ما حرّفه بدالتاويل من آي الكتاب العزيز عن مواضعها، وللفقيه ما لعبت به أيدي الهوى من أحكام الله، وللمحدث ما ضيعته الأهواء المضلّة من السنّة النبوية، وللأخلاق مصارع الهوى ومساقط الاستهتار، وبذلك كلّه يتخذ المؤلف دستوراً صحيحاً، وخطّة راقية، وأسلوباً صالحاً، وأدباً بارعاً في التأليف. ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين

سورة البقرة ١٤٥

## ١

## (١) العقد الفريد

قد يحسب القارى لأول وهلة انه كتاب أدب لا كتاب مذهب ، فيرى فيه نوعاً من النزاهة ، غير انه متى أنهى سيره الى مناسبات المذهب تجد مؤلفه ذلك المهوس المهلج ، ذلك الأفك الاثيم قال ص ٢٦٩ :

١ - أرافضة يهود هذه الأمة يُبغضون الإسلام كما يبغض اليهود النصرانية .  
 ج - كيف يرتضي القاري هذه الكلمة القارصة ؟ ! وبين يديه القرآن المجيد وفيه قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ** . وقد ثبت فيها عن النبي ﷺ قوله لعلي : **هم أنت وشيعتك** (٢) .  
 وكيف يرتضيها ؟ ! وهو يقرأ في الحديث قول الرسول الأمين ﷺ لعلي عليه السلام : **أنت وشيعتك في الجنة** . (تاريخ بغداد ١٢ ص ٢٨٩) .  
 وقوله ﷺ : **إذا كان يوم القيامة دُعي الناس بأسمائهم وأسماء أمهاتهم إلا هذا يعني علياً** ، وشيعته فإنهم يدعون بأسمائهم وأسماء آبائهم لصحة ولادتهم (٣) .  
 وقوله ﷺ لعلي : **يا علي ؟ إن الله قد غفر لك ولذريتك ولولدك ولأهلك وشيعتك وطبعتي شيعتك** (٤)

وقوله ﷺ : **إنك ستقدم على الله أنت وشيعتك راضين مرضيين** (٥)  
 وقوله ﷺ : **أنت أول داخل الجنة من أمتي ، وأن شيعتك على منابر من**

(١) تأليف شهاب الدين ابن عبدربه المالكي المتوفى ٣٢٨ .

(٢) راجع الجزء الثاني من كتابنا ص ٥٧ ط ثاني .

(٣) مروج الذهب ٢ ص ٥١ .

(٤) الصواعق ص ٩٦ ، ١٣٩ ، ١٤٠ .

(٥) نهاية ابن الاثير ٣ ص ٢٧٦ .

نور مسرورون مبيضة وجوههم حولي ، أشفع لهم فيكونون غداً في الجنة جيرانى <sup>(١)</sup> .  
 وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : أنا الشجرة وفاطمة فرعها وعلي لقاحها والحسن والحسين  
 نمرتها وشيعتنا ورقها وأصل الشجرة في جنة عدن وسائر ذلك في سائر الجنة <sup>(٢)</sup> .  
 وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : يا عليّ إن أول أربعة يدخلون الجنة أنا وأنت والحسن و  
 الحسين ، و ذرارينا خلف ظهورنا ، وأزواجنا خلف ذرارينا ، وشيعتنا عن أيماننا وعن  
 شمالكنا <sup>(٣)</sup> .

وفي لفظ : أما ترضى إنك معي في الجنة والحسن والحسين و ذريتنا خلف  
 ظهورنا ؟ الحديث <sup>(٤)</sup> .

وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : إن هذا يعني علياً ، وشيعته هم الفائزون يوم القيامة <sup>(٥)</sup> .  
 م - وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ في خطبة له : أيها الناس من أبغضنا أهل البيت حشره الله  
 يوم القيامة يهودياً . فقال جابر بن عبد الله . يا رسول الله وإن صام وصلّى ؟ قال : و  
 إن صام وصلّى وزعم أنه مسلم ، احتجرب بذلك س سفك دمه وأن يؤدّي الجزية عن يد  
 وهم صاغرون ، مثلي أمتي في الطين فمرّبي أصحاب الرّايات فاستغفرت لعلي وشيعته .  
 أخرجه البيهقي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٧٢ ] .

م - وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : شفاعتي لأمتي من أحبّ أهل بيتي وهم شيعتي . تاريخ  
 الخطيب ٢ ص ١٤٦ ] .

٣ - قال : حبة الرافضة حبة اليهود قالت اليهود : لا يكون الملك إلا في آل  
 داود . وقالت الرافضة : لا يكون الملك إلا في آل عليّ بن أبي طالب .

ج - إن كانت في قول الرافضة تبعاً فهي على خلف آل علي عَلَيْهِ السَّلَامُ بقوله الصحيح

(١) مجمع الزوائد ٩ ص ١٣١ ، كفاية الطالب ١٣٥ .

(٢) راجع من هذا الجزء ص ٨ ط ٢ .

(٣) أخرجه الطبراني عن أبي رافع ، وابن عساكر عن علي عليه السلام في تاريخه ٤ ص ٣١٨ ،  
 ويوجد في الصواعق ٩٦ ، وتذكرة السبط ٣١ ، ومجمع الزوائد ٩ ص ١٣١ ، وكنوز الحقائق  
 هامش الجامع الصغير ٢ ص ١٦ .

(٤) أخرجه أبو سعد في شرف النبوة كما في الرياض النضرة ٢ ص ٢٠٩ .

(٥) راجع من كتابنا ٢ ص ٥٧ ، ٥٨ ط ثاني .

الثابت المتواتر المتسالم عليه المروي عن بضع وعشرين صحابياً كما في الصواعق ص ١٣٦ : إني تارك أو مخلف فيكم الثقلين ، أو : الخليفين . ما إن تمسكتكم به لن تضلوا بعدي كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض .

فقد خطب به الصادق بالحق على رؤس الأشهاد في ملاء من الصحابة تبلغ مدتهم مائة ألف أو يزيدون ، وأناً في ذلك المحتشد الحافل عن خلافة آل بيته الطاهر و علي سيدهم وأبوه .

و هذا الإمام الزرقاني المالكي يحكي في شرح المواهب ٧ ص ٨ عن العلامة السهمودي أنه قال : هذا الخبير يفهم وجود من يكون أهلاً للتمسك به من عترته في كل زمن إلى قيام الساعة حتى يتوجه الحث المذكور على التمسك به كما أن الكتاب كذلك ، فلذا كانوا أماناً لأهل الأرض فإذا ذهبوا ذهب أهل الأرض . ١٠ هـ . فأي رجل يسعه أن يسمع قوله ﷺ في لفظ من حديث الثقلين : إني قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعدي : الثقلين . الحديث ؟ (١)

أو يقرأ قوله ﷺ في لفظه الآخر : أيها الناس إني تارك فيكم أمرين لن تضلوا إن اتبعتموهما ، وهما : كتاب الله وأهل بيتي عترتي ؟ . أو يقرع سمعه قوله ﷺ في لفظه الثالث : فسألت ذلك لهما ( الثقلين ) ربّي فلا تقدموهما فتهلکوا ، ولا تقصروا عنهما فتهلکوا ، ولا تعلموهما فهم أعلم منكم ؟ . أو يقف على قوله في لفظه الرابع : و ناصرهمالي ناصر ، و خاذلهمالي خاذل ، و وليهمالي ولي ، و عدوهمالي عدو ؟ (٢)

ثم لا يتبع آل علي ولا يتخذهم إلى الله سبيل السلام ، أو يقتدي بغيرهم ويضل عن سبيل الله ؟ ! حاش لله . إنا هدينه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً .

وما ذنب الشيعة بعد قول نبيهم ﷺ : من سره أن يحيى حياتي ويموت مماتي ويسكن جنّة عدن غرسها ربّي فليوال علياً من بعدي ، وليوال وليه ، وليتقد بأهل بيتي من بعدي ، فإنهم عترتي خلقتوا من طينتي ، ورزقوا فهمي وعلمي ، فويل للمكذّبين

(١) أخرجه الترمذي وأحمد وجمع كثير من الحفاظ والامة .

(٢) راجع في هذه الألفاظ الجزء الأول من كتابنا ص ٣١ - ٣٨ ط ثاني .

بفضلهم من أمتي ، القاطعين فيهم صلتي ، لأنالهم الله شفاعتي ؛<sup>(١)</sup>

ونحن نقول : ( آمين ) ورحم الله من قال : آمينا .

وماذا على الشيعة في قولهم ؛ ! بعد قوله ﷺ : في كل خلوف من أمتي عدول من أهل بيتي ينفون من هذا الدين تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، ألا إن أمتكم وفذكهم إلى الله عز وجل ، فانظروا بمن توفدون<sup>(٢)</sup>

وقوله ﷺ : إنما مثلي ومثل أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق<sup>(٣)</sup>

فأهل بيت مصلهم في الأمة كمثل النبي الطاهر كيف لا تقول الشيعة بالخلافة فيهم ؛ ! وكيف يرى موقفهم في حبهم موقف اليهود ؛ ! وإلى من توجه هذه القارصة ؛ ! وهل ابن عبد ربه عزب عنه قوله ﷺ : النجوم أمان لأهل الأرض من الفرق ، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف ، فإذا خالفها قبيلة اختلفوا فصاروا حزب إبليس ؛ !<sup>(٤)</sup>

أللم لا ، بل طبع على قلبه وهو الدّ الخصام .

فأهل بيت هم للأمة نجوم الهداية ، ونجوم الأمن من الضلال والخلاف كيف لا يقتدى بهم ؛ ! وما عذر من عدل عنهم ؛ ! وإلى م مصير من لا يهتدي بهم ؛ ! وما قيمة تلك الحياة ؛ ! وتلك الروح ؛ ! وتلك النزعة ؛ ! وتلك الذشاء ؛ ! .

وإن خيرة الله لم تقع على هذه الأسرة الكريمة إلا بعد كل جدارة للولاية المطلقة ، وحذق في تدبير الشئون في كل وقت لو انتهت إليهم قيادة البشر ، ونيت لهم الوسادة ، غير أن مناوئهم زحزحوها عن ساحتهم حسداً أو نزولاً على حكم الزهمة والشره ، إنما هي الخلافة الإلهية لا الملك كما حسبه المغفل ، وقد نص بهالشعبي كما ذكره

(١) أخرجه ابننعم في العلية ١ ص ٦٨ ، والطبراني والراعي كما في ترتيب جمع الجوامع

٦ ص ٢١٧ .

(٢) أخرجه الملاك في ذخاير العقبى ١٧ ، الصواعق ١٤١ .

(٣) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ١٢ ص ٩١ ، والعاكم في المستدرك ٣ ص ١٥١

و صححه .

٢ - (٤) أخرجه العاكم في المستدرك ٣ : ١٤٩ و صححه )

ابن تيمية في منهاجه ١ ص ٧ وقال : محنة الرافضة محنة اليهود قالت اليهود : لا يصلح الملك إلا في آل داود . وقالت الرافضة : لا تصلح الإمامة إلا في ولد علي .

٣ - قال : اليهود يؤخرون صلاة المغرب حتى تشتبك النجوم وكذلك الرافضة .  
ج - يجب أولاً أن يحفى السؤال عن خبر هذه المسئلة اليهود هل هم يعرفون شيئاً منها ومن بقية المسائل المعزوة إليهم ؟ .

وليت شعري هل كتب الرجل هذه الكلمة بعد مراجعته لفقه الشيعة وأحاديث أئمتهم وفيها قول الصادق عليه السلام : من ترك صلاة المغرب عامداً إلى اشتباك النجوم فأنا منه بري .

وقيل له عليه السلام : إن أهل العراق يؤخرون المغرب حتى تشتبك النجوم فقال : هذا من عمل عدو الله أبي الخطاب .

وقال عليه السلام : من أخر المغرب حتى تشتبك النجوم من غير علة فأنا إلى الله منه بري .

وقال عليه السلام : وقت المغرب حين تجب الشمس إلى أن تشتبك النجوم .

وقال عليه السلام : وقت المغرب من حين تغيب الشمس إلى أن تشتبك النجوم .

وقال عليه السلام وقد سئل عن وقت المغرب : فإذا تغيرت الحمرة في الأفق وذهبت الصفرة وقبل أن تشتبك النجوم .

وقال له عليه السلام ذريح : إن أناساً من أصحاب أبي الخطاب يمسون بالمغرب حتى تشتبك النجوم . قال : أبرء إلى الله ممن فعل ذلك متعمداً .

وقال عليه السلام : ملعون ملعون من أخر المغرب طلباً لفضلها <sup>(١)</sup>

فلما ذا يكذب الرجل في نقله ؟ أو أنه كتب قبل أن يراجع رجماً بالغيب ؟  
فحيّا الله الأمانة والتقريب .

ولعله قرع سمعه عن بعض الفرق الضالّة وهم : الخطائيّة - أصحاب أبي الخطاب إلزاماً بذلك لكن أين هم من الشيعة ؟ والشيعة على بكرة أبيها تكفّر هؤلاء وتضللهم وأحاديث أئمتهم كسحت معرفة عيث هؤلاء ، فمن الإفك الشائن عزو هاتيك الشبهة إلى الشيعة ، و هم وأئمتهم عنها برء آء .

(١) راجع من لا يضره الفقه . ونهذب شيخ الطائفة و استبصاره ومجاله

٤ - قال : اليهود لا ترى الطلاق الثلاث شيئاً وكذا الرافضة .

ج- الشيعة لا ترى ملتجداً عن البخوع للقرآن الكريم وفي أعلى هتافه :  
الطلاق مرتان فإمساكُ بمعروف أو تسريحُ بإحسان - إلى قوله تعالى - :  
فإن طلقها فلا تحلُّ له من بعدُ حتى تنكح زوجاً غيره . إلخ .  
و من جليسة الحقائق أن تحقق المرّتين أو الثلاث يستدعي تكرّر وقوع الطلاق  
كما يستدعي تخلُّل الرجعة بينهما أو النكاح ، فلا يقال للمطلقة مرّتين بكلمة واحدة  
أو في مجلس واحد : إنَّها طلِّقت مراراً كما إذا كان زيد أعطا درهين لعمر و بعطاء  
واحد لا يقال : إنَّه أعطاه درهين مرّتين ، وهذا معنى يعرفه كلُّ عربيٍّ صميم .  
ثمَّ إنَّ سياق الآية وإن كان خبرياً غير أنَّه متضمنٌ معنى الإنشاء الأمرى  
كقوله تعالى : والوالدات يُرضعن أولادهنَّ حولين كاملين . وقوله تعالى : والمطلقات  
يتربصن بأنفسهنَّ ثلاثة قروء . وقوله ﷺ : الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى ، والشَّهْدَةُ كُلُّ رَكْعَتَيْنِ  
وتسكَّن وخشوع . ولو كان إخباراً لما تخلف عنه خارجه ، ونحن نرى أنَّ في الناس من  
يطلق طليقة واحدة ، والقرآن لا يتسرَّب إليه شيء من الكذب .

فعدم الإعداد بالطلاق الثلاث على نحو الجمع عند الشيعة مأخوذ من القرآن الكريم ،  
ولهذه الجملة مزيد توضيح في أحكام القرآن لأبي بكر الجصاص الحنفي ص ٤٤٧  
وهذه الفتوى هي المنقولة عن كثير من أئمة أهل السنة والجماعة ، بل المخالف الوحيد  
في المسئلة هو الشافعي ، وقد بسط القول في الرد عليه أبو بكر الجصاص في « أحكام  
القران » ، ٤ ص ٤٤٩ .

وقال الإمام العراقي في « طرح التثريب » ص ٩٣ : و ممَّن ذهب إلى أنَّ جمع  
الطلقات الثلاث بدعة ماله . والأوزاعي . وأبو حنيفة . والليث ، و به قال داود و  
أكثر أهل الظاهر .

و قال أبو بكر الجصاص في « أحكام القرآن » ، ٤ ص ٤٥٩ : كان الحجاج بن أرمطة  
يقول : الطلاق الثلاث ليس بشيء . ومحمد بن إسحاق كان يقول : الطلاق الثلاث تُردُّ  
إلى الواحدة .

هذا ما نعرفه من الشيعة فإن كان هذا شهماً بينهم وبين اليهود فهم وأولئك الأئمة



في ذلك شرعٌ سواء ، لكن الأندلسي يحترم جانب أصحابه فشبه الشيعة باليهود فهو إما جاهلٌ بفقهِ قومه فضلاً عن فقه الشيعة ولم يعرف شيئاً مما عندهم في المسئلة ، أو يعلم ويتعمد الكذب ، أو يريد معنى غير ما ذكر ونحن لانعرفه ولا نعرف قائلاً به من الشيعة .  
وما تقرأ أو تسمع في المسئلة غير ما يقوله الشيعة فهو من البدع الحادثة بعد النبي الأعظم لم يأت به الكتاب والسنة بل أحدثته أهواءٌ مضلةٌ ، وحيدته أناسٌ ، وجاءوا به من عند أنفسهم ؛ وأمضاه عليهم عمر بن الخطاب وهذا صريح ما أخرجه مسلم في صحيحه ١ ص ٥٧٤ ، وأبو داود في سننه ١ ص ٣٤٤ ، وأحمد في مسنده ١ ص ٣١٤ عن ابن عباس قال : كان الطلاق على عهد رسول الله وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب : إن الناس قد استعجلوا في أمر قد كانت لهم فيه أناة فلو أمضيناه عليهم . فأمضاه عليهم .

وأخرج مسلم وأبو داود بإسناده عن ابن طاوس عن أبيه : أن أبا الصهباء قال لابن عباس : أتعلم أنما كانت الثلاث تجعل واحدة على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وثلاثاً من إمارة عمر ؟ فقال ابن عباس : نعم .  
وأخرج مسلم بإسناد آخر : أن أبا الصهباء قال لابن عباس : هات من هناتك ، ألم يكن طلاق الثلاث على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر واحدة ؟ فقال : قد كان ذلك فلما كان عهد عمر تتابع الناس في الطلاق فأجازاه عليهم .  
وللشراح في المقام كلمات متخاربة ؛ وآراءٌ واهيةٌ ، وتوجيهاتٌ باردةٌ بعيدةٌ عن العلم والعريضة ، وعدة القسطلاني من الأحاديث المشككة - ولعمري مشكلة جداً - لا يسعنا بسط الكلام في ذلك كله .

٥ - قال : اليهود لا ترى على النساء عدّة وكذلك الرافضة .

ج - الشيعة ترى على النساء من العدّة ما حكم به الكتاب والسنة . فالمطلقات يتربصن بأنفسهنّ ثلاثة قروء إن كنّ ذوات الأقرأ ، وتعتدّ ذوات الشهور ثلاثة أشهر . وأولات الأحمال أجلهنّ أن يضعن حملنّ .

واللاتي توفي عنها زوجها يتربصن بأنفسهنّ أربعة أشهر وعشراً إذا كانت حائلاً ، والحامل تعتدّ بأبعد الأجلين من العدّة والوضع جمعاً بين عموم الآيتين .

والإملاء تعتدُّ قرمين من طلاق إن كنَّ ذوات الأقراء وإلا فشهراً ونصفاً .  
و تعتدُّ من الوفاة شهرين وخمسة أيام إن كانت حائلاً و الحامل عدتها أبعد  
الأجلين .

وأُمُّ الولد ملولها عدتها أربعة أشهر وعشراً .  
والمتمتع بها إذا انقضى أجلها بعد الدخول أو أعرض عنه الزوج فعدتها حيضتان  
في ذوات الأقراء ، وخمسة وأربعون يوماً في غيرهنَّ .  
وتعتدُّ من الوفاة بأربعة أشهر وعشرة أيام إن كانت حائلاً أولم يدخل بها ، وبأبعد  
الأجلين إن كانت حاملاً . ولو كانت أمة فعدتها حائلاً شهران وخمسة أيام .  
هذا ما عند الشيعة من العدة ، وهذه كتب القوم الفقهية والتفسيرية قديمة وحديثة  
طافحة بما ذكرناه ، فهل وجد عزوه المختلق في شيء منها ؟! اللهم لا . بل إنه لا يكثرث  
بالمباهة وهي شأنه في كثير من الموارد .

٦ - قال : اليهود تستحل دم كل مسلم وكذلك الرافضة .

ج - هل يعرف الرجل مصدر هذه النسبة من كتب الشيعة وعلمائهم وأعلامهم ،  
بل من ساقتهم ودوزي المراتب الواطئة منهم ؟! والشيعة هم الذين يتلون الكتاب العزيز  
في آناه الليل وأطراف النهار مخبتين بأن ما بين دفتيه وحي منزل من الله إلى سيد رسله  
ﷺ ، وفيه آيات التحذير عن قتل المؤمن والابغاز بالخلود في جهنم من جرأته و  
فيه آية القصاص . و السنة النبوية وأحاديث أئمتهم مشحونة بالنهي عنه والعقوبات  
عليه والأحكام المرتبة عليه من قصاص وديات ، ومن الماطردي فقههم عقد كتابين فيهما .  
فبذلك كله تعلم أن هذه النسبة لا مصدر لها إلا الخيال المتوهم الصادر عن العدا  
المحتدم ، والعصبية الحمقاء .

٧ - قال : اليهود حرّفوا التوراة وكذلك الرافضة حرّفت القرآن .

ج - إن مصدر الشيعة في التفسير والتأويل ، وفي كل حكم أو تعليم ليس إلا  
أحاديث معتبرة صادرة عن رجال بيت الوحي بعد مشرفهم الأعظم ﷺ ، وأهل  
البيت أدري بما فيه ، وليس ما يروى عنهم من الشئون مستعصياً على العقل والمنطق ولا  
الأصول المسلمة في الدين ، وليس بماخوذ من مثل قتادة والضحاك والسدي و

أمثالهم المفسرين بالرأي، البعيدين عن مستقى العلم النبوي .

فإذا أردت تحريف الكلم عن مواضعه والنظر إليه فإليك بكتب القوم وتفسيرهم تجد هناك التعليقات الباردة، والتحكّمات الفارغة، والعلل التافهة، والآراء السخيفة؛ وإنكار المسلّمات، وحسبك ما يأتي من نماذجها نقلاً عن كتاب «منهاج السنّة» لابن تيمية وغيره . إذن فأتق الشبه بين اليهود وأيّ فرقة شئت .

٨ - قال : اليهود تبغض جبرئيل وتقول : هو عدوٌّ نامن الملائكة ، وكذلك الرافضة تقول : غلط جبرئيل في الوحي إلى محمد بترك عليّ بن أبي طالب .

ج - لعلّ الرجل يحسب في أحلامه الطائشة أنّه يحدث عن أمّة بائدة قد أكل عليها الدهر وشرب، فلم يبق لها من يدافع عن شرفها، وما كان يحسب أنّ المستقبل الكشف سوف يقيض من رسائله قائلاً : كيف يعادي جبرئيل من يتلو في كتابه المقدّس قوله تعالى : من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبرئيل وميكال فإنّ الله عدوٌّ للكافرين ؟ !

ومتى خالَجَ شيعياً الشكّ في نبوّة محمد ﷺ ؟ ! أو هجس في خلداي منهم نبوّة أمير المؤمنين عليّ عليه السلام ؟ : حتّى يحكم بغلط جبريل وهو يقرأ آناه الليل وأطراف النهار قوله تعالى : وما محمد إلّا رسولٌ قد خلت من قبله الرسل . وقوله تعالى : وما كان محمد أباً أحدي من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين .

وقوله تعالى : و آمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم . وقوله تعالى : محمد رسول الله .

وقوله تعالى : ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد . وكيف يرى شيعي أنّ جبريل قد غلط في الوحي ؟ ! وهو يتشهد بالرسالة في كلّ فريضة وناقلة، وفي الأذان والإقامة، وفي دعوات كثيرة مأثورة عن أئمتهم صلوات الله عليهم، وتشهد بذلك كلّ مؤلفاتهم في الفقه والحديث والكلام والعقائد والملل والنحل .

وهل من الممكن أن تزعم الشيعة (على هذه الفرية) أنّ الله سبحانه أفضى ذلك

الغلط لمجرد إشتباه جبريل وهو يريد أن يبعث أمير المؤمنين ؟ ! وهل يقول بهذا معتوهٌ دهش ؟ ! أو بربريٌ عزب عنه العلوم والمعارف كلها فضلاً عن الشيعة وهم : هم ؟ فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ؟ !

والعجب كلَّ العجب أنَّهُ يكتب كاتب مصر اليوم و عالمها ردّاً على الشيعة ويسلقهم بهذا التفاهة الخرافيَّة ، فلا يصدِّئك عنها مَنْ لا يؤمن بها واتَّبِع هواه فتردى .  
٩ - قال : اليهود لا تأكل لحم الجوزور وكذلك الرافضة .

ج - اقرأ واضحك أو اقرأ وابك .

و اذا تحرَّيت الوقاحة والصلف فألني صاحب هذه الكلمة ، فإن كنت لاتعلم كيف يكذب المائن ، ويبهت الخائن ، فالأندلسيُّ يوقفك عليه في كتابه .

ليت شمري ما ذنب الجوزور المخرج حكمه ممَّا يؤكل لحمه من الحيوانات ؟ !  
أو ما كرامته على الشيعة حتى أربوا به عن الذبح ؟ !

أنا لا أعلم شيئاً من ذلك ، ولعلَّ عند مفتعل الرواية فلسفة راقية تأول إلى تلك الفرية الشائنة .

والحكم الفاصل في هذه المعضلة مجازر القصَّيين و سواطيرهم وحوانيتهم في بلاد الشيعة من أقطار العالم .

## أضحوكة

١٠ - قال : قال أبو عثمان بحر الجاحظ : أخبرني رجلٌ من رؤساء التجَّار قال : كان معنا في السفينة شيخٌ شرس الأخلاق طويل الإطراق وكان إذا ذكر له الشيعة غضب واربداً وجهه ، وزوى من حاجبيه فقلت له يوماً : يرحمك الله ما الذي تكرهه من الشيعة ؟ ! فأنني رأيتك إذا ذكر و اغضبت وقبضت . قال : ما أكره منهم إلَّا هذه الشين في أوَّل إسمهم فإنني لم أجدها قطُّ إلَّا في كلِّ شرٍّ وشومٍ وشيطانٍ وشغبٍ وشقاءٍ وشفاريٍّ وشرٍّ وشينٍ وشوكٍ وشكوىٍ وشهرةٍ وشتمٍ وشحٍّ . قال أبو عثمان : فما ثبت لشيعةٍ بعدها قائمة .

عجباً من سفاهة الشيخ ( شرس الأخلاق ) وضئولة رأيه حيث لم يجد في الشيعة

ما يزري بهم ، لكن عدائهم المحتدم حداه إلى أن يتخذ لهم عيباً منحوتاً من السفاسف ، فطلق يؤاخذهم بالإسم لمحض إطراد حرف من حروفه في أشياء من أسماء الشر ، ولو إطراد هذا لتسرّب إلى كثير من الأسماء المقدّسة ، م - وإلى كتاب الله العزيز وفيه قوله تعالى : وإنّ من شيعته لإبراهيم . وآي أخرى جاءت فيها لفظة الشيعة [ .

وأُسُخِف من الشيخ أبو عثمان الذي يحسب أنّه لم تثبت للشيعة بعد تلك الكلمة التافهة قائمة ، فكان صاعقة أصابتهم ، أو أنّها خسفت الأرض من تحت أرجلهم ، أو دكدكت عليهم الجبال فأهلكتهم ، أو أنّ برهاناً قاطعاً دحض حجّتهم ففضحهم ، و لم يعقل أنّ الشيخ كشف بقوله عن سوءته ، وأقام حجّة على شراسة أخلاقه ، فاقتدى به أبو عثمان ببقايته الضئيلة .

ولم يبعد عنهما ابن عبد ربّه حيث أوردّه في كتابه مرتضياً له ، و لم لم يرق الشيخ الشرس أن يحبّ من الشيعة هذه الشين الموجودة في الشريعة . والشمس . والشروق . والشعاع . والشهد . والشفاعة . والشرف . والشباب . والشكر . والشهامة . والشأن . والشجاعة . والشفق ؛ م - وقد جاءت غير واحدة من تلكم الألفاظ كلفظة الشيعة في القرآن [ .

وكيف تجد الشيخ في أكذوبته أنّه لم يجد الشين إلا في تلك الألفاظ دون هذه ؛ ولعلّه كان أعور فلا يبصر ما يحاذي عينه العوراء .

أو ليس في وسع الشيعة أن يقول على وتيرة الشيخ : إنّني ما أكره من السنّيّ إلا هذه السين في أول اسمه التي أجدها في السام . والسم . والسعر . والسقر . والسبي . والسقم . والسم . والسموم . والسوءة . والسهم . والسهو . والسرطان . والسرقة . والسفه . والسفل . والسخب . والسخط . والسخف . والسقط . والسل . والسليطة . والسماجة ؛

لكنّ الشيعة عقلاء حكماء لا يعتمدون على التافهات ، ولا يخدشون العواطف بالسفاسف ، ولا يشوهون سمعة أيّ مبدء بمثل هذه المخرافات .

هذه نبذة من مخاريق ابن عبد ربّه ، وكم لها من نظير ، ولو ذهبنا إلى استيعاب ما هناك لجاء كتاباً حافلاً ، وهناك له سقطات تاريخية كهوله في زيد الشهيد : إنّّه خرج

بخراسان قتل وصلب<sup>(١)</sup> نخرج بنقدها عن موضوع البحث ولا يهمننا إلا يعاز إليها .  
وذكر ابن تيمية في « منهاج السنة » هذه النسب والإضافات المفتعلة ، وراقه أن  
يُرى للمجتمع أنه أقدر في تنسيق الأكاذيب من سلفه ، وأنه أبعد منه عن أدب الصدق  
والأمانة فزاد عليها :

اليهود لا يخلصون السلام على المؤمنين إنما يقولون : ألسام عليكم ( ألسام :  
الموت ) وكذلك الرافضة :

اليهود لا يرون المسح على الخفين وكذلك الرافضة .

اليهود يستحلون أموال الناس كلهم وكذلك الرافضة .

اليهود تسجد على قرونها في الصلاة وكذلك الرافضة .

اليهود لا تسجد حتى تخفق برؤسها مراراً تشبيهاً بالركوع وكذلك الرافضة .

اليهود يرون غش الناس وكذلك الرافضة .

وأمثال هذه من الخرافات والفسافس ، وحسبك في تكذيب هذه التقولات المعزوة

إلى الشيعة شعورك الحر ، وحيطتك بفقههم وكتبتهم وعقائدهم وأعمالهم ، و ما عُرِفَ

منهم قديماً وحديثاً . فإلى الله المشتكى

وَلَنْ اتَّبِعَ أَهْوَاءَ هُم بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَكَ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

سورة البقرة ١٢٠

## (١) الانتصار

انك غير مائن لوسيته بمصدر الأكاذيب ، ولو عزي اليه على عدد صفحاته - ١٧٣ - اكنوبة لما كذب القائل ، ولوجست خلال صحيفه لأوقنك القمص على العجب العجيب من كذب شائن ، و تحكم بارد ، و تهكم ممض ، ونسب مفتعلة ، وانا نرجى ايقافك عليها الى ظفرك بالكتاب نفسه فانه مطبوع بمصر منشور ، ولانسود جبهات صحائف كتابنا بنقلها تيك الاساطير كلها ، وانا نذكر لك نماذج منها لتعرف مقدار توغله في القذائف ، وتهالكه دون الطامات ، وتغلغل العقد في ضميره الدافع له الى تشويه سعة أمة كبيرة كريمة نزيهة عن كل ما تقوله عليها . قال :

١ - أرافضة تعتد أن ربها ذوهيئة وصورة يتحرك ويسكن و يزول و ينتقل و أنه كان غير عالم (إلى أن قال) : هذا توحيد الرافضة بأسرها إلا نفراً منهم يسيراً صحبوا المعتزلة واعتقدوا التوحيد ففتهم الرافضة عنهم وتبرأت منهم ، فأما جعلتهم و مشايخهم مثل هشام بن سالم ، وشيطان الطاق ، وعلي بن ميثم ، وهشام بن الحكم بن منصور ، والسكاك فقولهم ما حكيت عنهم . ص ٥ .

٢ - أرافضة تقول وهي معتقدة : إن ربها جسم ذوهيئة وصورة يتحرك ويسكن و يزول و ينتقل و أنه كان غير عالم ثم علم ص ٧ .

٣ - فهل على وجه الأرض رافضي إلا وهو يقول : إن الله صورة ، و يروي في ذلك الروايات ، ويحتج فيه بالأحاديث عن أئمتهم ؛ إلا من صحب المعتزلة منهم قديماً فقال بالتوحيد ففتنه الرافضة عنها ولم تقر به . ص ١٤٤ .

٤ - يرون الرافضة أن يطأ المرأة الواحدة في اليوم الواحد مائة رجل من غير استبراء ، ولا قضاء عدّة ، وهذا خلاف ما عليه أمة محمد . ص ٨٩ .

ستتضح جليّة الحال في هذه كلها و إن الشيعة بريئة منها من أوّل يومها و لكن اتبعت أهواءهم من بعد حاجتك من العلم إنك إذا لمن الظالمين (٢)

(١) تأليف ابي الحسين عبد الرحيم الغياط المعتزلي . (٢) سورة البقرة ١٤٥ .

## ٢

## الفرق بين الفرق

تأليف أبي منصور عبدالقاهر بن طاهر البغدادي  
المتوفى ٤٢٩ في ٣٥٥ صفحة

لم يترك هذا المؤلف في قوس إفكه منزعاً لم يبرم به الشيعة ، إنما قحمه في هذه المهلكة حسبانه في ص ٣٠٩ أنه لم يكن في الروافض قط إمام في الفقه ، ولا إمام في رواية الحديث ، ولا إمام في اللغة والنحو ، ولا موقوف به في نقل المغازي والسير والتواريخ ، ولا إمام في التأويل والتفسير ، وإنما كان أئمة هذه العلوم على الخصوص والعموم أهل السنة والجماعة .

وحمد الله على ذلك . وكان هذه المزعمة عنه كانت عامّة حتى للأجيال القادمة نظراً إلى الغيب من وراء ستر رقيق ، وبذلك أمن أن يكون من بعده من يكشف عورته ويظعن في أمانيه في العزو ، أو أن كتب الشيعة وعلمائها المضادة لهاتيك النسب تكذب به بأنفسها . وإن تعجب فعجب أنه كان نصب عيني الرجل في بيئته ( بغداد ) رجالات من الشيعة لا يظعن في إمامتهم في كل ما ذكره من العناوين و كانت يدهم أزمة الزعامة كشيخ الأمة ومعلمها محمد بن محمد بن النعمان المفيد . وعلم الهدى سيدنا المرتضى . والشريف الرضي . وأبي الحسين النجاشي . والشيخ أبي الفتح الكراچكي . والشريف أبي يعلى . وسائرهم . ونظرائهم فهو إماماً لم يحس بهم لخلل في حسه المشترك ؛ أو أنه مندفع إلى الإنكار بدافع الحق ، وأياً ما كان فجنح لا نبالي بما هو فيه ، وكل قصدنا تنبيه القارى إلى خطية الرجل حتى لا يفترب بما له من صخب وتركاظ .

ولعلك تعرف شيئاً مما حوته صفحات هذا الكتاب المزور من الكذب والزور والبهت والتدجيل والتمويه عند ما تقف على كلماتنا حول ما يضاويه من الكتب المزورة .

وَ لَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ



## ٤

## الفصل في الملل والنحل (٥)

يجب على من يكتب في الملل والنحل قبل كل شيء . الا التزام بالصدق و الأمانة أكثر من يؤلف في التاريخ والأدب حتى يأمن بواقع هذا الفن من قذف الامم من غير استناد إلى ركن وثيق ، وتشويه سعة الأبرياء بمجرد الوهم أو الخيال ، فلا يخطئ إلا وهو مثبت في النقل ، معتمد على أوثق المصادر ، حتى يكون ذلك معذراً له عند المولى سبحانه ، فلا يؤاخذ بالبهت على الناس والوقعة فيهم . غير أن ابن حزم لم يلتزم بهذا الواجب بل إلتزم بضده في كل ما يكتب ، فطفق ينسق الاقاويل ، ويروقه تكتير المذاهب ، وقذف من يخالفه في البده . فاليك نماذج من تحكّماته قال .

١ - إن الرافض ليسوا من المسلمين إنما هي فرق أولها بعد موت النبي بخمس وعشرين سنة ، وكان مبدئها إجابة ممن خذله الله لدعوة من كاد الإسلام ، وهي طائفة تجري مجرى اليهود والنصارى في الكذب والكفر .

ج - لعمر الحق أن هذه جمل قارصة تندى منها جبهة الإنسانية ولو كان الظاهري يحملها لوجب أن ينتصب عرقاً ولكن . . .

وليت شعري كيف يمكن سلب الإسلام عن قوم يستقبلون القبلة في فرائضهم ، ويلهجون بالشهادتين فيها ، ويحملون القرآن ويعملون به ويتبعون سنة النبي الأقدس ؟ وماذا الدنيا كتبهم في العقائد والأحكام فهي شهيدة لهم على ما قلناه بعد أعمالهم الخارجية .

وكيف يسع الرجل هذا الحكم البات ؟ وآلاف من الشيعة هم مشايخ أعلام السنة ورواة الحديث في صحاحهم الست وغيرها من المسانيد وهي مراجع قومه في معتقداتهم وأحكامهم وآرائهم نظر آه :

أبان بن تغلب الكوفي إبراهيم بن يزيد الكوفي أبو عبدالله الجدلي .

أحمد بن المفضل الحفري	إسماعيل بن أبان الكوفي	إسماعيل بن خليفة الكوفي
إسماعيل بن زكريّا الكوفي	إسماعيل بن عبد الرحمن	إسماعيل بن موسى الكوفي
تليد بن سليمان الكوفي	ثابت أبو حمزة الشمالي	ثوير بن أبي فاختة الكوفي
جابر بن يزيد الجعفي	جرير بن عبد الحميد الكوفي	جعفر بن زياد الكوفي
جعفر بن سليمان البصري	جميع بن عميرة الكوفي	الحارث بن حصيرة الكوفي
الحارث بن عبد الله الهمداني	حبيب بن أبي ثابت الكوفي	الحسن بن حمّ الهمداني
حكم بن عتيبة الكوفي	حماد بن عيسى الجهني	خالد بن مخلد القطواني
أبو الحجاج ابن أبي عوف	زيد بن الحارث الكوفي	زيد بن الحباب الكوفي
سالم بن أبي الجعد الكوفي	سالم بن أبي حفصة الكوفي	سعد بن طريف الكوفي
سعيد بن خثيم الهلالي	سلمة بن الفضل الأبرش	سلمة بن كهيل الحضرمي
سليمان بن سرد الكوفي	سليمان بن طاخان البصري	سليمان بن قرم الكوفي
سليمان بن مهران الكوفي	شعبة بن الحجاج البصري	صعصة بن صوحان العبيدي
طاوس بن كيسان الهمداني	ظالم بن عمرو الدؤلي	أبو الطفيل عامر المنكبي
عباد بن يعقوب الكوفي	عبد الله بن داود الكوفي	عبد الله بن شدّاد الكوفي
عبد الله بن عمر الكوفي	عبد الله بن لهيعة الحضرمي	عبد الله بن ميمون القداح
عبد الرحمن بن صالح الأزدي	عبد الرزاق بن همام الحميري	عبد الملك بن أعين
عبيد الله بن موسى الكوفي	عثمان بن عمير الكوفي	عديّ بن ثابت الكوفي
عطية بن سعد الكوفي	أعلاء بن صالح الكوفي	علقمة بن قيس النخعي
عليّ بن بديسة	عليّ بن الجعد الجوهري	عليّ بن زيد البصري
عليّ بن صالح	عليّ بن غراب الكوفي	عليّ بن قادم الكوفي
عليّ بن المنذر الطرافعي	عليّ بن هاشم الكوفي	عمار بن معاوية الكوفي
عمار بن زريق الكوفي	عمرو بن عبد الله السبيعي	عوف بن أبي جميلة البصري
فضل بن دكين الكوفي	فضيل بن مرزوق الكوفي	فطر بن خليفة الكوفي
مالك بن إسماعيل الكوفي	محمد بن حازم الكوفي	محمد بن عبيد الله المدني
محمد بن فضيل الكوفي	محمد بن مسلم الطائفي	محمد بن موسى المدني

محمد بن عمار الكوفي      معروف بن خربوذ الكرخي      منصور بن المعتمر الكوفي  
 المنهال بن عمرو الكوفي      موسى بن قيس الحضرمي      نفع بن الحارث الكوفي  
 نوح بن قيس الحداني      هارون بن سعد الكوفي      هاشم بن البريد الكوفي  
 هبيرة بن بريم الحميري      هشام بن زياد البصري      هشام بن عمار الدمشقي  
 وكيع بن الجراح الكوفي      يحيى بن الجزار الكوفي      يزيد بن أبي زياد الكوفي<sup>(١)</sup>

هؤلاء جمع ممن احتج بهم الأئمة الستة في صحاحهم ، أضاف إليهم رجال الشيعة من الصحابة الأكرمين ، والتابعين الأوفياء ، وأعلام البيت العلوي الطاهر من الذين يحتج بهم وبحديثهم وأنهى أئمة أهل السنة إليهم الإسناد في الصحاح والسنن والمسانيد وهم مصرحون بفتحهم وعدالتهم .

فلو كانت الشيعة ( كما زعمه ابن حزم ) خارجين عن الإسلام فما قيمة تلك الصحاح ؟  
 وتلك المسانيد ؟ وتلك السنن ؟ وما قيمة مؤلفيها أولئك المشايخ وأولئك الأئمة وأولئك الحفاظ ؟ وما قيمة تلك المعتقدات والآراء المأخوذة ممن ليسوا من المسلمين ؟ اللهم غفرانك وإليك المصير وأنت القاضي بالحق .

نعم : ذنبهم الوحيد الذي لا يغفر عند ابن حزم أنهم يؤالون علياً أمير المؤمنين عليه السلام وأولاده الأئمة الأئمة صلوات الله عليهم إقداءً بالكتاب والسنة ، ومن جراء ذلك يستتيح صاحب الفصل من أعراضهم ما لا يستباح من مسلم ، والله هو الحكم الفصل .  
 وأما ما حسبه من أن مبدء التشيع كان إجابة ممن خذله الله لدعوة من كاد الإسلام وهو يريد عبد الله بن سبا الذي قتله أمير المؤمنين عليه السلام إحراقاً بالنار على مقالته الإلحادية وتبعته شيعته على لعنه والبراءة منه .

فمتى كان هذا الرجز من الحزب العلوي حتى تأخذ الشيعة منه مبدء القويم ؟  
 وهل تجد شيعياً في غصون أجيالها وأدوارها ينتمي إلى هذا المخذول ويمت به ؟  
 لكن الرجل أبي إلا أن يقذفهم بكل مائة شائنة ، ولو استشف الحقيقة لعلم بحق اليقين أن ملقي هذه البذرة - التشيع - هو مشرّع الإسلام ﷺ يوم كان يُسمي

(١) راجع في ترجمة هؤلاء وتفصيل حديثهم المراجعات لسيدنا المجاهد حجة الإسلام شرف

من يوالي علياً عليه السلام بشيعته و يضيفهم إليه و يبطريهم ويدعو أمته إلى موالاته وإتباعه راجع ص ٧٨ .

ولتفاهة هذه الكأمة لانسهب الإفاضة في ردّه ونقتصر على كلمة ذهبيّة للاستاذ عمّد كرد علي في خطط الشام ٦ ص ٢٥١ قال : أمّا ما ذهب إليه بعض الكتاب من أنّ مذهب التشيع من بدعة عبدالله بن سباء المعروف بابن السوداء فهو وهم وقلة علم بتحقيق مذهبهم ، ومن علم منزلة هذا الرجل عند الشيعة وبرائتهم منه ومن أقواله وأعماله وكلام علمائهم في الطعن فيه بالاخلاف بينهم في ذلك علم مبلغ هذا القول من الصواب .  
٣ - قال : كذب من قال : بأن علياً كان أكثر الصحابة علماً ( ٤ ص ١٣٦ ) ثم بسط القول في تقرير أعلميّة أبي بكر وتقدّمه على عليّ في العلم ببيانات تافهة إلى أن قال : علم كل ذي حظ من العلم أن الذي كان عند أبي بكر من العلم أضعاف ما كان عند عليّ منه . وقال في تقدّم عمر على عليّ في العلم : علم كل ذي حسّ علماً ضرورياً أن الذي كان عند عمر من العلم أضعاف ما كان عليّ من العلم . إلى أن قال : فبطل قول هذه الوقاح الجهّال ، فإن عانداً معانداً في هذا الباب جاهل أو قليل الحياء لاح كذبه وجهله فإننا غير مهتمين على خطأ أحد من الصحابة عن مرتبته .

ج - أنا لست أدري أضحك من هذا الرجل جاهلاً ؟ أم أبكي عليه مغفلاً ؟ أم أسخر منه معتوهاً ؟ فإن مما لا يدور في أيّ خلد الشك في أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام كان يربو بعلمه على جميع الصحابة ، وكانوا يرجعون إليه في القضايا والمشكلات ولا يرجع إلى أحد منهم في شيء ، وإن أوّل من اعترف له بالأعلميّة نبي الإسلام وآله الطاهرين بقوله لفاطمة : أما ترضين إنّي زوجتك أوّل المسلمين إسلاماً وأعلمهم علماً (١) وقوله وآله الطاهرين لها : زوجتك خير أمّتي أعلمهم علماً ، وأفضلهم حليماً ، وأوّلهم سلماً (٢)

وقوله وآله الطاهرين لها : إنّه لأوّل أصحابي إسلاماً ، أو : أقدم أمّتي سلماً ، وأكثرهم

(١) مستدرک الحاكم ٣ ، كنز العمال ٦ ص ١٣ .

(٢) أخرجه الخطيب في المتفق ، السيوطي في جمع الجوامع كما في ترتيبه ٦ ص ٣٩٨ .

علماء، وأعظمهم حِلماً. (١)

وقوله ﷺ: أعلم أمتي من بعدي علي بن أبي طالب. (٢)

وقوله ﷺ: علي وعاء علمي و وصيي و بابي الذي أوتى منه (٣)

وقوله ﷺ: علي باب علمي و ميسن لأمتي ما أرسلت به من بعدي. (٤)

وقوله ﷺ: علي خازن علمي. (٥)

وقوله ﷺ: علي عيبة علمي. (٦)

وقوله ﷺ: أقضى أمتي علي. (٧)

وقوله ﷺ: أفصاكم علي. (٨)

وقوله ﷺ: يا علي أخصمك بالنبوة ولا نبوة بعدي وتخصم بسمع (إلى أن

عد منها) وأعلمهم بالقضية. وفي لفظ: وأبصرهم بالقضية. (٩)

وقوله ﷺ: قسمت الحكمة عشرة أجزاء فأعطي علي تسعة أجزاء والناس

جزءاً واحداً. (١٠)

(١) مسند أحمد ٥ ص ٢٦ ، الاستيعاب ٣ ص ٣٦ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٤ . مجمع الزوائد ٩ ص ١٠١ و ١١٤ بطريقتين صحح أحدهما ووثق رجال الآخر ، والمرقاة في شرح المشكاة ٥ ص ٥٦٩ ، كنز العمال ٦ ص ١٥٣ ، السيرة العلوية ١ ص ٢٨٥ ، سيرة زيني دحلان ١ ص ١٨٨ هامش العلوية .

(٢) أخرجه الديلمي عن سلمان ، و ذكره الخوارزمي في المناقب ٤٩ ، ومقتل الحسين ١ ص ٤٣ . والمتقى في كنز العمال ٦ ص ١٥٣ .

(٣) شمس الاخبار ٣٩ ، كفاية الكنجي ٧٠ ، ٩٣ .

(٤) أخرجه الديلمي عن أبي زر كما في كنز العمال ٦ ص ١٥٦ ، كشف الغطاء ج ١ ص ٢٠٤ .

(٥) شرح النهج لابن أبي الحديد ٢ ص ٤٤٨ .

(٦) شرح النهج لابن أبي الحديد ٢ ص ٤٤٨ ، الجامع الصغير للسيوطي و جمع الجوامع له كما في ترتيبه ٦ ص ١٥٣ م - شرح المزبني ٢ ص ٤١٧ ، حاشية شرح المزبني للنفسي ٢ ص ٤١٧ ، مصباح الظلام ٢ ص ٥٦ )

(٧) مصابيح البغوى ٢ ص ٢٧٧ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٨ ، مناقب الخوارزمي ٥٠ ،

م - فتح الباري ٨ : ١٣٦ ، بغية الوعاة ٤٤٧ )

(٨) الاستيعاب ٣ ص ٣٨ هامش الإصابة ، مواقف القاضي الايجي ٣ ص ٢٧٦ ، شرح ابن

أبي الحديد ٢ ص ٢٣٥ ، مطالب السؤل ٢٣ ، تمييز الطيب من الغيبث ٢٥ ، كفاية الشافعي ٤٦ .

(٩) حلية الاولياء ١ ص ٦٦ ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٨ عن العاكبي ، مطالب السؤل

٣٤ ، تاريخ ابن عساكر ، كفاية الكنجي ١٣٩ ، كنز العمال ٦ ص ١٥٣ .

(١٠) حلية الاولياء ١ ص ٦٥ ، أسنى المطالب للعافظ الجزري ١٤ .

وكيف كان عليه السلام يقول لعمري رضي علي في حياته : ألحمد لله الذي جعل الحكمة فينا أهل البيت <sup>(١)</sup> وإذا كان علي باب مدينة علم رسول الله وحكمته بالنصوص المتواترة عنه <sup>(٢)</sup> عليه السلام فأين أحد يوازيه ؟ أو يضاهيه ؟ أو يقرب منه في شيء من العلم ؟ ! و هذا الحديث مما لا شك في صدوره عن مصدر النبوة ، وقد أفردته بتدوين طرقه غير واحد في مؤلفات مستقلة .

وبعد عليه السلام عابشة فإنها قالت : علي أعلم الناس بالسنة <sup>(٣)</sup> .

وعمر بقوله : علي أقضانا <sup>(٤)</sup> .

وقوله : أقضانا علي <sup>(٥)</sup> .

ولعمر كلمات مشهورة تعرب عن غاية احتياجه في العلم إلى أمير المؤمنين منها :

قوله غير مرّة : لولا علي لهلك عمر <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ألهم لا تبقي لمعضلة ليس لها ابن أبي طالب <sup>(٧)</sup> .

وقوله : لأبقاني الله بارض لست فيها أبالحسن <sup>(٨)</sup> .

وقوله : لأبقاني الله بعدك يا علي <sup>(٩)</sup> .

(١) أخرجه أحد في المناقب ، معبد الدين الطبري في الرياض ٢ ص ١٩٤ .

(٢) أخرجه كثير من العافظ بعدة طرق وصححه الطبري وابن معين والحاكم والخطيب والسيوطي وغيرهم .

(٣) الاستيعاب ٣ ص ٤ . هامش الإصابة ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٣ ، مناقب الخوارزمي ٥٤ ، الصواعق ٧٦ ، تاريخ الخلفاء ١١٥ .

(٤) حلية الأولياء ١ ص ٦٥ ، طبقات ابن سعد ص ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، الاستيعاب ٤ ص ٣٨ ، ٣٩ هامش الإصابة ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٨ ، ٢٤٤ ، تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٥٩ و قال : ثبت عن عمر . أسنى الطالب للجزري ١٤ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ١١٥ .

(٥) طبقات ابن سعد ٨٦٠ ، الاستيعاب ٣ ص ٤١ ، تاريخ ابن عساكر ٢ ص ٣٢٥ ، مطالب السؤل ٣٠ .

(٦) أخرجه أحمد والعليلي وابن ألسان ، ويوجد في الاستيعاب ٣ ص ٣٩ ، الرياض ٢ ص ١٩٤ ، تفسير النيسابوري في سودة الاحقاف ، مناقب الخوارزمي ٤٨ ، شرح الجامع الصغير للشيخ محمد العنفي ١٧ هامش السراج المنير . تذكرة السبط ٨٧ ، مطالب السؤل ١٣ ، فيض القدير ٤ ص ٣٥٧ .

(٧) تذكرة السبط ٨٧ ، مناقب الخوارزمي ٥٨ ، مقتل الخوارزمي ١ ص ٢٥ .

(٨) ارشاد الساري ٣ ص ١٩٥ .

(٩) الرياض النضرة ٢ ص ١٩٧ ، مناقب الخوارزمي ٦٠ ، تذكرة السبط ٨٨ ، فيض القدير ٤ ص ٣٥٧ .

- وقوله : أعوذ بالله من معضلة ولا أبو حسن لها <sup>(١)</sup> .
- وقوله : أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا الحسن <sup>(٢)</sup> .
- وقوله : أعوذ بالله أن أعيش في قوم ليس فيهم أبو الحسن <sup>(٣)</sup> .
- وقوله : اللهم لا تنزل بي شديدة إلا وأبو الحسن إلى جنبي <sup>(٤)</sup> .
- وقوله : لا بقيت لمعضلة ليس لها أبو الحسن . ترجمة علي بن أبي طالب ص ٧٩ .
- م - وقوله : لا أبقاني الله إلى أن أدرك قوماً ليس فيهم أبو الحسن . حاشية شرح العزيزي ص ٤١٧ ، مصباح الظلام ٢ ص ٥٦ ]
- و قال سعيد بن المسيب : كان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن <sup>(٥)</sup> .
- وقال معاوية : كان عمر إذا أشكل عليه شيء أخذ منه <sup>(٦)</sup> .
- م - و لما بلغ معاوية قتل الإمام قال : لقد ذهب الفقه و العلم بموت ابن أبي طالب . أخرجه أبو الحجاج البلوي في كتابه « ألف باء » ج ١ ص ٢٢٢ .
- ثم الإمام السبط الحسن الزكي فأنه قال في خطبة له : لقد فارقكم رجلٌ بالأمس لم يسبقه الأولون ولا يدركه الآخرون بعلم <sup>(٧)</sup> .
- وقال ابن عباس حبر الأمة : والله لقد أعطى علي بن أبي طالب تسعة أعشار العلم ، وأيم الله لقد شاركم في العشر العاشر <sup>(٨)</sup> .

(١) تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٥٩ ، الفتوحات الإسلامية ٢ ص ٣٠٦ .

(٢) الرياض النضرة ١٩٧ ، منتخب كنز العمال هامش مسند أحمد ٢ ص ٣٥٢ .

(٣) فيض القدير ٤ ص ٣٥٧ ، م - قال : أخرج الدار قطني عن أبي سعيد أن عمر كان يسأل علياً عن شيء ، فأجابته فقال عمر : أعوذ بالله . (الخ) .

(٤) أخرجه ابن البختري كما في الرياض ٢ ص ١٩٤ .

(٥) أخرجه أحمد في المناقب ، ويوجد في الاستيعاب هامش الإصابة ٣ ص ٣٩ ، م - صفة الصفوة ١ ص ١٢١ ) الرياض النضرة ٢ ص ١٩٤ ، تذكرة السبط ٨٥ ، طبقات الشافعية للشيرازي ١٠ ، الإصابة ٢ ص ٥٠٩ ، الصواعق ٧٦ ، فيض القدير ٤ ص ٣٥٧ ، م - ألف باء ١ ص ٢٢٢ .

(٦) مناقب أحمد ، الرياض النضرة ٢ ص ١٩٥ .

(٧) أخرجه م - أحمد كما في تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٣٢ ، (و) ابونعيم في العلية ١ ص

٦٥ ، وابن أبي شيبه كما في ترتيب جمع الجوامع ٦ ص ٤١٢ ، م - و ابوالفرج ابن الجوزي في صفة الصفوة ١ ص ١٢١ ) .

(٨) الاستيعاب ٣ ص ٤٠ ، الرياض ٢ ص ١٩٤ ، مطالب السؤل ٣٠ .

وقال : ما علمي وعلم أصحاب محمد ﷺ في علم علي رضي الله عنه إلا كقطرة في سبعة أبحر (١).

وقال : ألعلم ستة أسداس ، لعلي من ذلك خمسة أسداس وللناس سدس ، ولقد شاركنا في السدس حتى لهو أعلم به منا (٢).

وقال ابن مسعود : قسمت الحكمة عشرة أجزاء فأعطى علي تسعة أجزاء والناس جزءاً ، وعلي أعلمهم بالواحد منها (٣).

وقال : أعلم أهل المدينة بالفرائض علي بن أبي طالب (٤).

وقال : كنا نتحدث أن أقضى أهل المدينة علي (٥).

وقال : أفرض أهل المدينة وأقضاها علي (٦).

م - وقال : إن القرآن أنزل علي سبعة أحرف مأمها حرف إلا وله ظهر وبطن وإن علي بن أبي طالب عنده منه الظاهر والباطن . مفتاح السعادة ج ١ ص ٤٠٠ .

وقال : هشام بن عتيبة في علي عليه السلام : هو أول من صلى مع رسول الله ، وأفقاه في دين الله ، وأولاه برسول الله (٧).

و سُئل عطاء أكان فسي أصحاب محمد أحد أعلم من علي ؟ قال : لا والله ما أعلمه . (٨).

وقال عدي بن حاتم في خطبة له : والله لئن كان إلى العلم بالكتاب والسنة أنه - يعني علياً - لأعلم الناس بهما ، ولئن كان إلى الإسلام أنه لأخونبي الله والرأس في الإسلام ، ولئن كان إلى الزهد والعبادة أنه لأظهر الناس زهداً ، وأنهمكم عبادة ،

(١) راجع الجزء الثاني من كتابنا ص ٤٤ ، ٤٥ ط ثاني .

(٢) مناقب الغوارزمي ص ٥٥ ، فرايد السطيين في الباب الـ ٦٨ بطريقتين .

(٣) كنز العمال ٥ ص ١٥٦ ، ٤٠١ : نقل عن غير واحد من الحفاظ .

(٤) الاستيعاب ٣ ص ٤١ ، الرياض ٢ ص ١٩٤ .

(٥) مستدرك الحاكم ج ٣ و صححه ، الاستيعاب ٣ ص ٤١ ، أسنى المطالب للجزري

١٤ ، تمييز الطبيب من النجيب لابن البديع ١٥ ، الصواعق ٢٦ .

(٦) مستدرك الحاكم ، الرياض ٢ ص ١٩٨ ، الصواعق ٧٦ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ١١٥ .

(٧) كتاب صفين لنصر بن مزاحم ص ٤٠٣ .

(٨) الاستيعاب ٣ ص ٤٠ ، الرياض للنضرة ٢ ص ١٩٤ ، م - الف باء اس ٢٢٢ ( الفتوحات



ولئن كان إلى العقول والنساجز<sup>(١)</sup> إنه لأشدّ الناس عقلاً؛ وأكرمهم نحيزة<sup>(٢)</sup>  
وقال عبدالله بن حجل في خطبة له : أنت أعلمنا برّبنا ، وأقربنا بنبيّنا ، وخيرنا  
في ديننا .<sup>(٣)</sup>

م - وقال أبو سعيد الخدري : أقضاهم عليّ . وأخرج عبدالرزاق عن قتادة مثله .  
فتح الباري ٨ : ١٣٦ ] .

وقد امتدح جمع من الصحابة أمير المؤمنين عليه السلام في شعرهم بالألمية كحسّان  
بن ثابت ، وفضل بن عباس ، وتبعهم في ذلك أمة كبيرة من شعراء القرون الأولى لا  
نطيل بذكرهم المقام .

والأمة بعد أولئك كلّهم مجمعة على تفضيل أمير المؤمنين عليه السلام علي غيره بالعلم  
إذ هو الذي ورث علم النبي ﷺ وقد ثبت عنه بعدة طرق قوله ﷺ : إنه وصيته  
و وارثه . وفيه : قال عليّ : وما أرت منك يا نبي الله ؟ قال : ما ورث الأنبياء من قبلي  
قال : وما ورث الأنبياء من قبلك ؟ قال : كتاب الله وسنة نبيّهم .

قال الحاكم في المستدرک ٣ ص ٢٢٦ في ذيل حديث وراثته النبيّ دون عمّه  
العبّاس مانصّه : لا خلاف بين أهل العلم أنّ ابن العم لا يرث مع العم ، فقد ظهر بهذا  
الإجماع أنّ عليّاً ورث العلم من النبيّ دونهم .

وبهذه الوراثة الثابتة صحّ عن عليّ عليه السلام قوله : والله أني لأخوه و وليّه وابن  
عمّه و وارث علمه ، فمن أحقّ به مني؟<sup>(٤)</sup>

وهذه الوراثة هي المتسالم عليها بين الصحابة وقد وردت في كلام كثير منهم  
و كتب محمد بن أبي بكر إلى معاوية فيما كتب : يا لك الويل ، تعدل نفسك بعليّ ؟  
وهو وارث رسول الله ﷺ و وصيته<sup>(٥)</sup>

(١) النساجز جمع النحيزة : الطيعة .

(٢) جمهرة خطب العرب ١ ص ٢٠٢ .

(٣) جمهرة الخطب ١ ص ٢٠٣ .

(٤) خصائص النسائي ص ٩٨ ، مستدرک الحاكم ٣ ص ١٢٦ صححه هو والذهبي .

(٥) كتاب صليّن لنصر بن مزاحم ١٣٣ ، مروج الذهب ٢ ص ٥٩ .

فلينظر الرجل الآن إلى من يوجه قوارصه وقذائفه ؟ ! وما حكم من يقول ذلك ومن المفضلين النبي الأعظم ﷺ ؟ ! وأما حكم من يقع في الصحابة و فيمن يقع فيه الإمام السبط الحسن وعائشة وعمر بن الخطاب وحبر الأمة ابن عباس ونظراء هم ، فالمرجع فيه زملاء الرجل وعلماء مذهبه .

٣ - قال : من قول الإمامية كلها قديماً وحديثاً : إن القرآن مبدلٌ زيد فيه ما ليس منه ونقص منه كثير ، وُبدل منه كثير ، حاشا علي بن الحسن <sup>(١)</sup> بن موسى بن محمد وكان إمامياً يظهر بالاعتزال مع ذلك فإنه كان ينكر هذا القول ويكفر من قاله .

ج - ليت هذا المجترى أشار إلى مصدر فريته من كتاب للشيعة موثوق به ، أو حكاية عن عالم من علمائهم تقيم له الجامعة وزناً ، أو طالب من رواد علومهم ولولم يعرفه أكثرهم ، بل نتنازل معه إلى قول جاهل من جهالهم ، أو قروي من بساطهم ، أو ثرثار كمثل هذا الرجل يرمني القول على عواهنه .

لكن القارى إذا فحص ونقّب لا يجد في طليعة الإمامية إلا نفثة هذه القرية كالشيخ الصدوق في عقايد ، والشيخ المفيد ، وعلم الهدى الشريف المرتضى الذي اعترف له الرجل بنفسه بذلك ، وليس بمتفرّ دعن قومه في رأيه كما حسبه المغفل ، وشيخ الطائفة الطوسي في التبيان ، وأمين الاسلام الطبرسي في مجمع البيان وغيرهم .

فهؤلاء أعلام الإمامية وحلة علومهم الكالئين لنواميسهم وعقايدهم قديماً وحديثاً يوقفونك على مين الرجل فيما يقول ، وهذه فرق الشيعة وفي مقدّمهم الإمامية مجمعة على أن ما بين الدفتين هو ذلك الكتاب الذي لازب فيه وهو المحكوم بأحكامه ليس إلا .

وإن دارت بين شذقي أحد من الشيعة كلمة التحريف فهو يريد التأويل بالباطل بتحريف الكلم عن مواضعه لا الزيادة والنقيصة ، ولا تبديل حرف بحرف ، كما يقول التحريف بهذا المعنى هو وقومه ويرمون به الشيعة كما مرّ ص ٨٠

٤ - قال : من الإمامية من يُجيز نكاح تسع نسوة ، ومنهم من حرّم الكرنب لأنه

(١) كذا في الفصل والمحكى عنه في كتب العامة ، والصحيح : علي بن الحسين ، وهو

الشريف علم الهدى المرتضى .

نبت على دم الحسين ولم يكن قبل ذلك . ٤ ص ١٨٢ .

ج- كنت أودّ أن لا يكتب هذا الرجل عزوه المخلوق في النكاح قبل مراجعة فقه الإمامية حتى يعلم أنهم جماعه من غير إستثناء أحد لا يُبيحون نكاح أكثر من أربع فإن النكاح بالتسع من مختصات النبي ﷺ وليس فيه أي خلاف بينهم وبين العامة . ولولا أن هذه نسبة مائة إلى بعض الإمامية لدلّ القارى عليه ونوّه باسمه أو بكتابه لكنّه لم يعرفه ولا قرأ كتابه ولا سمعت اذناه ذكره ، غير أن حقده المبحدم أبي إلا أن يفترى على بعضهم حيث لم تسعه الفرية على الجميع .

كما كنت أودّ أن لا يعملي عن الكرب حديثاً يفترى به قبل استطراقه بلاد الشيعة حتى يجدهم كيف يزرعون الكرب ويستمر أن أكله مزيجاً بمطبوخ الأرز ومقلي القمح [ ألبغور ] يفعل ذلك علمائهم والعامة منهم وأعاليمهم وساقتهم ، وما سمعت اذناً أحد منهم كلمة حذر عن أحد منهم ، ولا نقل عن محدث أو مؤرخ أو لغوي أو قصاص أو خضروي . بأنّه نبت على دم الحسين ﷺ ولم يكن قبل ذلك .

لكن الرجل ليس بمنتهى عن الكذب وإن طرق البلاد وشاهد ذلك كله بعينه لأنّه أراد في خصوص المقام تشويه سمعة القوم بكذب لا يُشاركه فيه أحد من قومه .  
٥ - قال : وجدنا عليّاً رضي الله عنه تأخّر عن البيعة سنة أشهر فما أكرهه أبو بكر على البيعة حتى بايع طامعاً مراجعاً غير مكره ص ٩٦ وقال ص ٩٧ :

و أظرف من هذا كله بقاء عليٍّ ممسكاً عن بيعة أبي بكر رضي الله عنه سنة أشهر فما سئلها ولا أجبر عليها ولا كلّفها وهو متصرفٌ بينهم في أموره ، فلولا أنّه رأى الحق فيها واستدرك أمره فبايع طالباً حظاً نفسه في دينه راجعاً إلى الحق لما بايع . دعا الأنصار إلى بيعة سعد بن عباد ، ودعا المهاجرون إلى بيعة أبي بكر ؛ وقد عليّ رضي الله في بيته لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ليس معه أحد غير الزبير بن العوام ، ثم استبان الحق للزبير رضي الله عنه فبايع سريعاً وبقي عليٌّ وحده لا يرقب عليه .

ج - أنا لا أحوم حول هذا الموضوع ، ولا أؤتمّي وجهي شطر هذه الأكاذيب الصريحة ، ولا أقابل هذا التدجيل و التمويه على الحقيقة والجنابة على الإسلام و تاريخه ، لكنني أقول : اقرأ هذا ثم أنظر إلى ما ذكره الأستاذ الفذّ عبد الفتاح عبد

المقصود في كتابه - الإمام علي بن أبي طالب ص ٢٢٥ - فإنه زبدة المعصن قال :  
 واجتمعت جموعهم - آونةً في الخفاء وأخرى على ملاء - يدعون إلى ابن أبي  
 طالب لأنهم رأوه أولى الناس بأن يلي أمور الناس ، ثم تألبوا حول داره يهتفون  
 باسمه و يدعونه أن يخرج إليهم ليرد و اعليه ترانه المملوب ... فإذا المسلمون أمام  
 هذا الحدث عائف أو نصير . وإذا بالمدينة حزبان ، وإذا بالوحدة المرجوة شقان  
 أو شكا على انفصال ، ثم لا يعرف غير الله ما سوف تؤول إليه بعد هذا الحال ... فهلا كان  
 علي - كابن عبادة - حرباً في نظر ابن الخطأ بالقتل حتى لا تكون فتنة ولا يكون  
 انقسام ؟!

كان هذا أولى بعنف عمر إلى جانب غيرته على وحدة الإسلام ، و به تحدث  
 الناس ولهجت الألسن كاشفةً عن خلجات خواطر جرت فيها الظنون مجرى اليقين ،  
 فما كان لرجل أن يجزم أو يعلم سريرة ابن الخطأ ، ولكنهم جميعاً ساروا وراء  
 الخيال ، ولهم سندٌ مما عرف عن الرجل دائماً من عنف ومن دفعات ، ولعل فيهم من  
 سبق بذهنه الحوادث على متن الاستقراء فرأى بعين الخيال ، قبل رأي العيون ، نبات  
 علي أمام وعيد عمر لو تقدم هذا منه يطلب رضاه وإقراره لأبي بكر بحقه في الخلافة  
 ولعله تمادى قليلاً في تصور نتائج هذا الموقف وتخيل عقابه ، فعاد بنتيجة لازمة لا  
 معدى عنها ، هي خروج عمر عن الجادة ، وأخذ هذا « المخالف » العنيد بالعنف  
 والشدّة !.

و كذلك سبقت الشائعات خطوات ابن الخطأ ذلك النهار ، وهو يسير في  
 جمع من صحبه و معاونيه إلى دار فاطمة ، و في باله أن يحمل ابن عم رسول الله -  
 إن طوعاً وإن كرهاً - علي إقرار ما أباه حتى الآن ، و تحدث أناس بأن السيف  
 سيكون وحدهم متن الطاعة ... و تحدث آخرون بأن السيف سوف يلقي السيف ...  
 ثم تحدث غير هؤلاء ، وهؤلاء بأن « النار » هي الوسيلة المثلى إلى حفظ الوحدة و إلى  
 « الرضا » والإقرار ... وهل على ألسنة الناس عقلٌ يمنعها أن تروي قصة حطب أمر  
 به ابن الخطأ فأحاط بدار فاطمة ، و فيها علي وصحه ، ليكون عدة الإقناع أو  
 عدة الإيقاع ... ؟

على أن هذه الأحاديث جميعها ومعها الخطط المدبّرة أو المرتجلة كانت كمثل الزبد، أسرع إلى ذهاب ومعها دفعة ابن الخطّاب . . . أقبل الرجل، عنقاً مندلع الثورة، على دار عليّ وقد ظاهره معاونوه ومن جاء بهم فاقتحموها أو أوشكوا على اقتحام، فإذا وجه كوجه رسول الله يبدو بالباب حائلاً من حزن، على قسماته خطوط آلام، وفي عينيه لمعات دمع، وفوق جبينه عتبة غضب فائر وحنق نائر . . . وتوقف عمر من خشية وراحت دفعته شعاعاً . وتوقف خلفه - أمام الباب - صحبه الذين جاء بهم، إذ رأوا حيالهم صورة الرسول تطالعم من خلال وجه حبيته الزهراء، وغضّوا الأبصار من خزي أو من استحياء، ثم ولّت عنهم عزمات القلوب وهم يشهدون فاطمة تتحرّك كالخيال، وتبدأ وتبدأ بخطوات المحزونة الشكلي، فتقترب من ناحية قبر أبيها . . . وشخصت منهم الأنظار وأرهفت الأسماع إليها، وهي ترفع صوتها الرقيق الحزين، النبرات تهتف بمحمدّ الثاوي بقربها، تناديه باكيةً مريرة البكاء:

« يا أبت رسول الله! . . . يا أبت رسول الله! . . . »

فكأنما زلزلت الأرض تحت هذا الجمع الباغي، من رهبة النداء . . . وراحت الزهراء، وهي تستقبل المثلوى الطاهر، تستنجد بهذا الغائب الحاضر:

« يا أبت رسول الله! . . . ماذا لقينا بعدك من ابن الخطّاب، وابن أبي قحافة؟! »

فما تركت كلماتها إلا قلوباً صدعها الحزن، وعيوناً جرت دمعاً، ورجالاً ودّوا لو استطاعوا أن يشقّوا مواطئ أقدامهم ليذهبوا في طوايا الثرى مغيبين ١٠٠٠ هـ .

( قال الأميني ) راجع الإمامة والسياسة ١ ص ١٣ . تاريخ الطبري ٣ ص ١٩٨ .

العقد الفريد ٢ ص ٢٥٧ . تاريخ أبي الفداء ١ ص ١٦٥ . تاريخ ابن شحنة في حوادث سنة ١١ . شرح ابن أبي الحديد ٢ ص ١٩ .

٦ - قال : أرافضة تجيز إمامة المرأة والحمل في بطن أمّه ص ١١٠ .

ج - هل ترى هذا الرجل عند كتابته هذه الكلمة وكذلك عند بقية فتاواه المجرّدة عن أي مصدر وقف على شيء، من كتب الشيعة في الكلام والفتاوى وخصوص مبحث الإمامة ووجد هذا الاختلاف مثبتاً في شيء منها؟! بل يمكننا أن نتنازل معه إلى سواد على بياض خطّه يعين أيّ شيعي جاهل فضلاً عن علمائهم جاء فيه هذا البهتان العظيم .

لقد عرف الشيعة بأنَّ الأمامية منهم يحصرون الإمامة في اثني عشر رجلاً ليست فيهم امرأة، ويُفَنِّدون كلَّ خارج عن هذا العدد، وأمَّا الفرق الأخرى منها من الزيدية والإسماعيلية وحتى المنقرضة من فرقها كالكيسانية وأشباههم فينبهون الإمامة إلى أناس معينين كلهم من الرجال غير ما اختلقه الشهرستاني في الملل والنحل من الاختلاف الواقع في أمر فاطمة بنت الإمام الهادي وستقف على تفنيده وأنه عليها السلام لم يخلف بنتاً إسمها فاطمة، ولو كانت الشيعة تُجَوِّزُ الإمامة لامرأة لماعدت بها عن الصديقة الطاهرة فاطمة وهي : هي ، ولكنها لا تقول لها فيها .

لم يلتفت الرجل إلى شيء من هذه لكنَّه حسب عند تأليف هذا الكتاب أنَّ الأجيال الآتية لا تولد منقيين يناقشونه الحساب ، يميزون بين الحقايق والأوهام ، ويوقظون الأمة للفصل بين الصحيح والسقيم ، فطفق يأفك ويمين غير مكترث بما سوف يلاقه من سوء الحساب .

وليت شعري بماذا يُجيب الرجل إذا سُئل عن أنَّ الشيعة متى ماجوزت إمامة الحمل في بطن أمه ؟ وأيُّ أحد من أيِّ فرقة منهم ذهب إلى إمامة حمل لم يولد بعد ؟ وأيُّ حمل قالوا بإمامته ؟ ومتى كان ذلك ؟ ومن ذا الذي نقله عنه ؟ وممن سمعه ؟ نعم : إنَّ الشياطين ليوحون إلي أوليائهم .

٧ - قال : إنَّ محبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لمن أحب ليس فضلاً ، لأنَّه قد أحبَّ عمه وهو كافر ص ١٢٣ . وقال في ص ١٢٤ :

وإن كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحبَّ أباطال فقد حرَّم الله تعالى عليه بعد ذلك و نهاء عن محبته ، وافترض عليه عداوته .

ج - النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنَّ أكد على صلة الأرحام لكنَّه كان يرى الكفر حاجزاً عنها وإن تأكدت معه وشائج الرحم ، ولذلك قلاً أباً لهب وهتف بالبراءة منه بسورة مستقلة ، ولم يرفع قيد الأسار عن عمه العباس وابن عمه عقيل إلا بعد تظاهرهما بالإسلام ، و أجرى عليهما حكم الفدية مع ذلك ، وفرَّق بين ابنته زينب وزوجها أبي العاص طيلة مقامه على الكفر حتى أسلم وسلم .

فلم يكن محبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لمن يحبّه إلا لبائنه في الإيمان ورسوخ كلمة الحق

وتمكنه من فؤاده ، فهو إذا أحبَّ أحداً كان ذلك آية تضلعه في الدين وتحليه باليقين ، وهذه قضية قياسها معها ، وهي مرتكزة في القلوب جمعاء حتى أن ابن حزم نفسه احتجَّ بأفضلية عايشة على جميع الأمة بعد رسول الله ﷺ بحديث باطل رواه من أنه ﷺ قال لها : أنت أحب الناس إليَّ .

و أما أبوطالب فقد اعترف الرجل بمحبة النبي له أولاً ونحن نصدقه على ذلك و نراه فضلاً له وأي فضل .

وأما دعواه تحريم المحبة بعد ذلك ، ونهى الله عنها ، وأمره بعداوته ، فغير مقرونة بشاهد ، وهل يسهه دعوى الفرق بين يومي النبي معه قبل التحريم وبعده ؟ وهل يمكنه تعيين اليوم الذي قلاه فيه ؟ أو السنة التي هجره فيها وافترضت عليه عداوته ؟ ! .  
التاريخ خلو من ذلك كله بل يعلمنا الحديث و السيرة أنه ﷺ لم يفارقه حتى قضى أبوطالب نحيبه فطلق يؤبَّنه وقال لعلي : اذهب فاعسله وكفنه ووارده غفر الله له ورحمه <sup>(١)</sup> ورنه علي بقوله :

أبا طالب عصمة المستجير \* وغيث المحول و نور الظلم  
لقد هددت فقدك أهل الحفاظ \* فصلى عليك ولي النعم  
و لقاك ربك رضوانه \* فقد كنت للطهر من خير عم <sup>(٢)</sup>

فمن أراد الوقوف على الحقيقة في ترجمة شيخ الأبطح أبي طالب فعليه بكتاب العلامة البرزنجي الشافعي وتلخيصه الموسوم بأسنى المطالب لمفتي الشافعية السيد أحمد زيني دحلان <sup>(٣)</sup> .

٨ - قال : لسنا من كذب الرافضة في تأويلهم ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً . وإن المراد بذلك علي رضي الله عنه ، بل هذا لا يصح ، بل الآية على عمومها وظاهرها لكل من فعل ذلك . ٤ ص ١٤٦ .

(١) طبقات ابن سعد ١ ص ١٠٥ .

(٢) تذكرة السبط ٦ .

٢ - (٣) سيوفيك البعث عن ايمان أبي طالب ﷺ مفصلاً في الجزء السابع و الثامن من

كتابنا هذا .

ج - إنَّ الواقف على هذه الأضحوكة يعرف موقع الرجل من التدجيل لحسابه إنَّ في مجرد عزو هذا التأويل إلى الراضية فحسب ، وقذفهم بالكذب ، واتِّباع ذلك بعدم الصَّحَّة حطاً في كرامة الحديث الوارد في الآية الشريفة ، وهو يعلم أنَّ أُمَّةً كبيرةً من أئمة التفسير والحديث يروون ذلك ويشبِّتونه مسنداً في مدوّناتهم . وإن كان لا يدري فتلك مصيبةٌ .

وهذا الحافظ أبو عمَّاد العاصمي أفرد ذلك كتاباً في مجلدين أسماه ( زين الفتى في تفسير سورة هل أتى ) وهو كتابٌ ضخْمٌ فخْمٌ ممتَّعٌ ينمُّ عن فضل مؤلِّفه وسعة حيطته بالحديث ، وتعالى مقدِّرته في الكلام والتنقيب ، مع أنَّ في غرضه سقطاتٌ تلام مذهبهِ وخطيئة قومه .

أو يزعم المغفل أنَّ أولئك أيضاً من الراضية ؟! أويحسبهم جهلاء بشرائط صحَّة الحديث ؟! أم أنَّه لا يعتدُّ بكلِّ ما وافق الراضية وإن كان مخرجاً بأصحِّ الأسانيد ؟! وكيف ما كان فقد رواه .

١ - أبو جعفر الإسكافي المتوفى ٢٤٠ ، قال في رسالته التي ردَّ بها علي جاجظ : لسنا كالأمامية الذين يحملهم الهوى على جحد الأمور المعلومه ، ولكننا تنكرت فضيل أحد من الصحابة على علي بن أبي طالب ، ولسناتكر غير ذلك - إلى أن قال - : وأما إنفاقه فقد كان على حسب حاله وفقره وهو الذي أطعم الطعام على حبِّه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً ، وأُنزلت فيه وفي زوجته وابنيه سورةٌ كاملةٌ من القرآن .

٢ م - الحكيم أبو عبدالله محمد بن علي الترمذي كان حياً في سنة ٢٨٥ ، ذكره في « نوادر الأصول » ص ٦٤ ) .

٣ - الحافظ محمد بن جرير الطبري أبو جعفر المتوفى ٣١٠ ، ذكره في سبب نزول هل أتى كما في « الكفاية » .

٤ - شهاب الدين ابن عبد ربِّه المالكي المتوفى ٣٢٨ ، ذكر في « العقد الفريد » ٤٢٣ - ٤٢٧ حديث احتجاج المأمون الخليفة العباسي على أربعين فقيهاً وفيه : قال : يا إسحاق ؟ هل تقرأ القرآن ؟ قلت : نعم . قال : اقرأ عليّ : هل أتى على الإنسان حينٌ من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ، فقرأت منها حتَّى بلغت : يشربون من كأسٍ



كان مزاجها كافورا . إلى قوله : وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا . قال : على رسلك ، فيمن أنزلت هذه الآيات ؟ قلت في علي . قال : فهل بلغك أن علياً حين أطعم المسكين واليتيم والأسير قال : إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لوجه الله ؟ و هل سمعت الله وصف في كتابه أحداً بمثل ما وصف به علياً ؟ قلت : لا . قال : صدقت لأن الله جل ثناؤه عرف سيرته . يا إسحاق ؟ ألمت تشهد أن العشرة في الجنة ؟ قلت : بلى يا أمير المؤمنين ؟ قال : أرايت لو أن رجلاً قال : والله ما أدري هذا الحديث صحيح أم لا ولا أدري إن كان رسول الله قاله أم لم يقله . أكان عندك كافراً ؟ قلت : أعوذ بالله . قال : أرايت لو أنه قال : ما أدري هذه السورة من كتاب الله أم لا كان كافراً ؟ قلت : نعم . قال : يا إسحاق أرى بينهما فرقاً .

٥ - الحاكم أبو عبد الله النيسابوري المتوفى ٤٠٥ ، ذكره في مناقب فاطمة سلام الله عليها كما في «الكفاية» .

٦ - الحافظ ابن مردويه أبو بكر الإصبهاني المتوفى ٤١٦ ، أخرجه في تفسيره حكاه عنه جمع وقال الآلوسي في «روح المعاني» بعد نقله عنه : والخبر مشهور .

٧ - أبو إسحاق الثعلبي المتوفى ٤٢٧-٣٧٠ ، في تفسيره «الكشف والبيان»

٨ - أبو الحسن الواحدي النيسابوري المتوفى ٤٦٨ ، في تفسيره البسيط ، وأسباب

النزول ص ٣٣١ .

٩ - الحافظ أبو عبد الله محمد بن فتوح الأزدي الأندلسي الشهير بالحميدي المتوفى

٤٨٨ ، ذكره في فوائده .

١٠ - أبو القاسم الزمخشري المتوفى ٥٣٨ ، في «الكشاف» ٢ ص ٥١١ .

١١ - أخطب الخطباء الخوارزمي المتوفى ٥٦٨ ، في «المناقب» ١٨٠ .

١٢ - الحافظ أبو موسى المديني المتوفى ٥٨١ في «الذيل» كما في «الإصابة» .

١٣ - أبو عبد الله فخر الدين الرازي المتوفى ٦٠٦ ، في تفسيره ٨ ص ٢٧٦ .

١٤ - أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح الشهرزودي الشرخاني

المتوفى ٦٤٣ ، كما يأتي عنه في «الكفاية» .

١٥ - أبو سالم محمد بن طلحة الشافعي المتوفى ٦٥٢ ، ذكره في «مطالب السؤل» ص

٣١ وقال : رواه الإمام أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي وغيره من أئمة التفسير . ثم قال : فكفى بهذه عبادة ، وبإطعام هذا الطعام مع شدة حاجتهم إليه منقبة ، ولولا ذلك لما عظمت هذه القصة شأناً ، و علت مكاناً ، ولما أنزل الله تعالى فيها على رسول الله قرآناً وله في ص ٨ قوله :

هم العروة الوثقى لمعتصم بها \* مناقبهم جاءت بوحي وإنزال  
مناقب في الشورى وسورة هل أتى \* وفي سورة الأحزاب يعرفها التالي  
وهم أهل بيت المصطفى فودادهم \* على الناس مفروض بحكم وإسجال  
١٦ - أبو المظفر سبط ابن الجوزي الحنفي المتوفى ٦٥٤ ، رواه في تذكرته من طريق البغوي والثعلبي ، ورد على جدّه ابن الجوزي في إخراجهم في الموضوعات وقال بعد تنزيهه عن الضعف : والعجب من قول جدّي وإنكاره وقد قال في كتاب «المنتخب» : يا علماء الشرع أعلمتم لم - أثر (عليّ و فاطمة) و تركا الطفلين (الحسين) عليهما أثر الجوع ؟ أترأهما خفي عنهما سرّ ذلك ؟! ما ذاك إلا أنّهما علما قوة صبر الطفلين ، وانهما غصنان من شجرة الظل عند ربّي ، وبعض من جملة فاطمة بضعة منّي ، وفرخ البط السابح . (١)

١٧ - عزّ الدين عبد الحميد الشهير بابن أبي الحديد المعتزلي المتوفى ٦٥٥ ، في شرح نهج البلاغة ٣ ص ٢٥٧ .

١٨ - الحافظ أبو عبد الله الكنجي الشافعي المتوفى ٦٥٨ ، في «الكفاية» ٢٠١ وقال بعد ذكر الحديث : هكذا رواه الحافظ أبو عبد الله الحميدي في فوائده ، ورواه ابن جرير الطبري أطول من هذا في سبب نزول هل أتى .

و قد سمعت الحافظ العلامة أبا عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصّلاح في درس التفسير في سورة هل أتى وذكر الحديث وقال فيه : إنّ السؤال كانوا ملائكة من عند ربّ العالمين ، وكان ذلك إمتحاناً من الله عزّ وجلّ لأهل بيت رسول الله ﷺ .

و سمعت بمكة حرسها الله تعالى من شيخ الحرم بشير التبريزي في درس التفسير :

إنَّ السائل الأوَّل كان جبرئيل ، والثاني ميكائيل ، والثالث كان إسرافيل عليهم السلام .

١٩ - ألقاضي ناصر الدين البيضاوي المتوفى ٦٨٥ ، في تفسيره ٢ ص ٥٧١ .

٢٠ - الحافظ محب الدين الطبري المتوفى ٦٩٤ ، في «الرياض النضرة» ٢ ص ٢٠٧ ،

٢٢٧ و قال : وهذا قول الحسن وقتادة .

م - ٢١ - الحافظ أبو محمد بن أبي حمزة الأزدي الأندلسي المتوفى ٦٩٩ ، في

« بهجة النفوس » ٤ : ٢٢٥ .

٢٢ - حافظ الدين النسفي المتوفى ٧٠١ - ٧١٠ ، في تفسيره هامش تفسير الخازن

٤ ص ٤٥٨ ، رواه في سبب نزول الآية ولم يرو غيره .

٢٣ - شيخ الإسلام أبو إسحاق الحموي المتوفى ٧٢٢ ، في « فرايد السمطين » .

٢٤ - نظام الدين القمي النيسابوري في تفسيره هامش الطبري ٢٩ ص ١١٢ و قال :

ذكر الواحد في « البسيط » و الزمخشري في « الكشاف » وكذا الإمامية أطبقوا على أنَّ السورة نزلت في أهل بيت النبي ﷺ ولا سيما في هذه الآية - ثم ذكر حديث الإطعام فقال : ويروى أنَّ السائل في الليالي : جبرئيل ، أراد بذلك إبتلاءهم بإذن الله سبحانه .

٢٥ - علاء الدين علي بن محمد الخازن البغدادي المتوفى ٧٤١ ، في تفسيره ٤

ص ٣٥٨ ، ذكر أولاً نزولها في علي عليه السلام وأخرج حديثه ثم قال : وقيل : الآية عامة في

كل من أطعم موعزاً إلى ضعف . بقل ، مع أنَّ القول بالعموم لا ينافي نزولها في أمير المؤمنين عليه السلام كما لا يخفى لانحصار المصدق به .

٢٦ - ألقاضي عضد الدين المتوفى ٧٥٦ ، في « المواقف » ٣ ص ٢٧٨ .

٢٧ - الحافظ ابن حجر المتوفى ٨٥٢ في « الإصابة » ٤ ص ٣٨٧ من طريق أبي

موسى في « الذيل » ، والثعلبي في تفسير سورة هل أتى عن مجاهد عن ابن عباس .

٢٨ - الحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى ٩١١ ، في « الدر المنثور » ٦ ص

٢٩٩ من طريق ابن مردويه .

٢٩ - أبو السعود العمادي محمد بن محمد الحنفي المتوفى ٩٨٢ ، في تفسيره هامش

تفسير الرازي ٨ ص ٣١٨ .

٣٠ - الشيخ إسماعيل البروسي المتوفى ١١٣٧ في تفسير «روح البیان» ١٠ ص ٢٦٨ - ٢٦٩ .

٣١ - الشوكاني المتوفى ١١٧٣ ، في تفسيره «فتح القدير» ٥ ص ٣٣٨ .

٣٢ - الاستاذ محمد سليمان محفوظ في «عجب ما رأيت» ١ ص ١٠ وقال : رواه أهل التفسير .

٣٣ - السيد الشبلنجي في «نور الأبصار» ص ١٢ - ١٤ .

٣٤ - السيد عمود القراغولي البغدادي الحنفي في «جوهرة الكلام» ص ٥٦ .

### لفظ الحديث

قال ابن عباس رضي الله عنه : إنَّ الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله ﷺ في ناس معه فقالوا : يا أبا الحسن ؟ لو نذرت على ولدك . فنذر علي وفاطمة وفضة جارية لهما إن برئا مما بهما أن يصوموا ثلاثة أيام . فشفا وما معهم شيء ، فاستقرض علي من شمعون الخيري اليهودي ثلاث أصوع من شعير ، فطحن فاطمة صاعاً واختبرت خمسة أقراص على عددهم فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم سائل فقال : ألسلام عليكم أهل بيت محمد ؟ مسكين من مساكين المسلمين أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة . فآثروه و باتوا لم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا صياماً ، فلما أمسوا وضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم فآثروه ، وقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك ، فلما أصبحوا أخذ علي رضي الله عنه بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله ﷺ فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفرأخ من شدة الجوع قال : ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم ؟ وقام فانطلق معهم ، فرأى فاطمة في محرابها قد التصق ظهرها بطنها ، وغارت عيناها ، فساء ذلك فنزل جبريل وقال : خذها يا محمد ؟ هناك الله في أهل بيتك فأقرأه السورة .

هذا لفظ جمع من الأعلام المذكورين وهناك لفظ آخر ضربنا عنه صفحاً .

٩ - قال : قال رسول الله ﷺ : لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخي وصاحبي . وهذا السندي لا يصح غيره ، وأما أخوة علي فلا تصح إلا مع سهل بن حنيف .

ج - أنا لأرؤم الكلام حول حديث رآه صحيحاً ، ولا أناقش في صدوره ولا أزيّفه بما زيف عمر بن الخطاب حديث الكنف والدواة ، إذ هذا لدة ذاك صدرا في مرض وفاته عليه السلام كما في الصحيحين ، ولا أقول بما قال ابن أبي الحديد في شرحه ص ١٧ من : أنه موضوع وضعته البكرية في مقابلة حديث الإخاء .

وأنا لأبسط القول في مفاده بما يستفاد من كلام ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ص ٥١ من أن الأخوة هناك منزلة بالأخوة الإسلامية العامة الثابتة بقوله تعالى : إنما المؤمنون أخوة . نظير ما ورد عنه عليه السلام من قوله لعمر : يا أخسي ولزيد : أنت أخونا <sup>(١)</sup> ولأسماء : يا أخي <sup>(٢)</sup> . وإنما يفسر تلك الأخوة لفظ البخاري ومسلم والترمذي : لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن أخوة الإسلام ومودته . كما أن الخلّة المنتفية فيه هي الخلّة بالمعنى الخاص لا الخلّة العامة الثابتة بقوله تعالى : الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين .

فلم تكن هي تلك الأخوة بالمعنى الخاص التي تمت يومي المواخاة <sup>(١)</sup> بوحى من الله العزيز ، وكانت على أساس المشاكلة والمماثلة بين كل اثنين في الدرجات النفسية كما ستسمعه عن غير واحد من الأعلام ، و وقعت المواخاة فيهما بين أبي بكر وعمر . وبين عثمان وعبدالرحمن بن عوف . وبين طلحة والزبير . وبين أبي عبيدة الجراح وسالم مولى أبي حذيفة . وبين أبي بن كعب وابن مسعود . وبين معاذ و ثوبان . وبين أبي طلحة وبلال . وبين عمار وحذيفة . وبين أبي الدرداء وسلمان . وبين سعد بن أبي وقاص وصهيب . وبين أبي ذر و المقداد بن عمرو . وبين أبي أيوب الأنصاري وعبدالله بن سلام . وبين أسماء وهند حجاج النبي . وبين معاوية والحباب المجاشعي . وبين فاطمة بنت النبي وأم سلمة . وبين عائشة وامرأة أبي أيوب <sup>(٢)</sup>

(١) الرياض النضرة ٢ ص ٦ .

(٢) خصائص النسائي ص ١٩ .

(٣) تاريخ ابن عساكر ٦ ص ٩ .

(٤) وقعت المواخاة مرتين أحدهما قبل الهجرة وأخرى بعدها بغسة أشهر كما ياتي .

(٥) سيرة ابن هشام ، تاريخ ابن عساكر ٦ ص ٩٠ ، ٢٠٠ ، سد الغابة ٢ ص ٢٢١ ،

مطالب السؤل ١٨ ، ارشاد الساري للقطلاني ٦ ص ٢٢٧ ، شرح المواهب ١ ص ٣٧٣ .

وأخبر ﷺ علياً لنفسه قائلاً له : والذي بعثني بالحق ما أخرجتك إلا لأنفسك أنت أخي و وارثي ، أنت أخي ورفيقي ، أنت أخي في الدنيا والآخرة ! .  
بل أقول عجباً للصلافة التي تحدد الإنسان لأن يقول : لا يصح غير حديث حسبه صحيحاً وبجهل مفاده أو يعلم ويحب أن يغري الأمة بالجهل ، ثم يعطف على حديث اعترفت به الأمة بجمعه وجاء مثبتاً في الصحاح والمسانيد وبراء باطلا .

أهكذا حب الشيء يعمي ويصم ؟ !

أهكذا خلق الإنسان ظلوماً جهولاً ؟ !

هذه الأخوة بالمعنى الخاص الثابتة لأمير المؤمنين مما يخص به ﷺ ولا يدعها بعده إلا كذاب على ماورد في الصحيح كما يأتي ، وكانت مطردة بين الصحابة كلقب يُعرف به ، تداولته الأندية ، وحوته المحاورات ، و وقع الحجاج به ، وتضمنه الشعر السائر ، ولودهبنا إلى جمع شواردهذا الباب لجاء منه كتاب ضخم غير أننا نختار منها نبذاً .  
- ١ - أخي رسول الله ﷺ بين أصحابه فأخي بين أبي بكر وعمر و فلان وفلان فجاءه علي رضي الله عنه فقال : آخيت بين أصحابك ولم توادخ بيني وبين أحد فقال رسول الله ﷺ : أنت أخي في الدنيا والآخرة .

( ينتهي سند هذا الحديث إلى ) :

أمير المؤمنين علي . عمر بن الخطاب . أنس بن مالك . زيد بن أبي أوفى . عبدالله بن أبي أوفى . ابن عباس . مخدوج بن زيد . جابر بن عبدالله . أبي ذر الغفاري . عامر بن ربيعة . عبدالله بن عمر . أبي امامة . زيد بن أرقم . سعيد بن المسيب (١)

راجع جامع الترمذي ٢ ص ٢١٣ ، مصابيح البغوي ٢ ص ١٩٩ ، مستدرک الحاكم ٣ ص ١٤ ، الإستهيعاب ٢ ص ٤٦٠ وعدّد حديث المواخاة من الآثار الثابتة ، تيسير الوصول ٣ ص ٢٧١ ، مشكاة المصابيح هامش المرقاة ٥ ص ٥٦٩ ، الرّياض النضرة ٢ ص ١٦٧ ، وقال في ص ٢١٢ :

ومن أدلّ دليل على عظم منزلة علي من رسول الله ﷺ صنيعه في المواخاة فإنّه ﷺ جعل يضمّ الشكل إلى الشكل يؤتف بينهما . إلى أن أخي بين أبي بكر

(١) هذا الحديث بوحده متواتر على رأى ابن حزم في التواتر .

وعمر وأدّخر عليّاً لنفسه وخصّه بذلك ، فيألفها مفخرةً و فضيلة .

فرائد السمطين في الباب العشرين ، أَلْفُصُولُ الْمَهْمَةِ ص ٢٢ و ٢٩ ، تذكرة السبط ١٣ ، ١٥ وحكى عن الترمذي أنّه صحّحه ، كفاية الكنجي ص ٨٢ و قال : هذا حديث حسنٌ عالٍ صحيحٌ ، فإذا أردت أن تعلم قرب منزلة عليٍّ من رسول الله . إلى آخر ما مرّ عن الرّياض النضرة .

السيرة النبويّة لابن سيّد الناس ١ ص ٢٠٠ - ٢٠٣ و صرح بأنّ هذه هي المواخاة قبل الهجرة ثمّ قال :

و قال ابن إسحق : آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه من المهاجرين و الأنصار فقال : تواخا في الله أخوين . ثمّ أخذ بيد عليّ بن أبي طالب فقال : هذا أخي . فكان رسول الله وعليّ أخوين .

تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٣٥ ، أسنى المطالب للجزري ص ٩ ، مطالب السؤل ص ١٨ و قال : فعقد الأخوة بين اثنين منهم حبّاً على التناصر والتعاقد ، وجعل كل واحد مؤاخياً لمن تقرب منه درجته في الممانلة والمساواة .

الصواعق ٧٣ ، ٧٥ ، تاريخ الخلفاء ١١٤ ، الإصابة ٢ ص ٥٠٧ ، أَلْمَواقِف ٣ ص ٢٧٦ ، شرح المواهب ١ ص ٣٧٣ ، طبقات الشعراني ٢ ص ٥٥ ، تاريخ القرماني هامش الكامل ١ ص ٢١٦ ، السيرة الحليّة ١ ص ٢٣ ، ١٠١ ، و في هامشها السيرة النبويّة لزيني دحلان ١ ص ٣٢٥ ، كفاية الشنقيطي ص ٣٤ ، الإمام عليّ بن أبي طالب للأستاذ محمد رضا ص ٢١ ، الإمام عليّ بن أبي طالب للأستاذ عبد الفتاح عبد المقصود و قال في ص ٧٣ :

ولئن كان أبو بكر من نبيّ الله وزيّره الصادق فإنّ عليّاً كان منه الظلّ اللاصق لم ينأ عنه و لم يبعد إلّا كما أرسله محمد ليكون له على أعدائه عيناً أو لرجاله طليعة حتّى في بدء ذلك الوقت الذي أخذ رسول الله ﷺ يكوّن فيه ملكه الصغير ، ويربط بين المهاجرين و الأنصار بالمدينة ، لم يفته أن يؤثّر بإخائه عليّاً دون الباقيين . آخى بين صحبه الخارجين من ديارهم معه و بين أصحاب البلدة الذين آووا ، فتخيّر أن يكون عليّ أخاه في دين ، لم يؤاخ أبابكر ، ولم يؤاخ عمر ، ولم يؤاخ حمزة أسده وأسداً لله

ولكنه اصطفى لهذه الأخوة المعنوية بعد أخوة الدم فتاه الريب ، فأثره على كل حبيب بعيد وقريب .

وقد أصفقت هذه المصادر كلها أنه عليه السلام أخى بين أبي بكر وعمر وليس فيها من مزعة ابن حزم عين ولا أثر .

٢ - زيد بن أبي أوفى قال : لما أخى النبي عليه السلام بين أصحابه و أخى بين عمر و أبي بكر (إلى أن قال) : فقال عليّ : لقد ذهب روحي وانقطع ظهري حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت غيري ، فإن كان هذا من سخط عليّ ؟ فلك العتي والكرامة . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : والسذي بعثني بالحق ما أخرتكم إلا لأنفسي ، وأنت منّي بمنزلة هارون من موسى ، غير أنه لا نبي بعدي ، وأنت أخي ووارثي . قال : و ما أرت منك يا رسول الله ؟ قال : ما ورث الأنبياء من قبلي . قال : ما ورث الأنبياء من قبلك ؟ ! قال : كتاب ربهم وسنة نبيهم ، وأنت معي في قصري في الجنة مع فاطمة ابنتي ، وأنت أخي ورفيقي . ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله : إخواناً على سررٍ متقابلين .

مناقب أحمد بن حنبل ، ألرياض النضرة ٢ ص ٢٠٩ ، تاريخ ابن عساكر ٦ ص ٣٩٠ ، ٢٠١ ، تذكرة السبط ١٤ و صححه وقال : رجاله ثقات ، كنز العمال ٦ ص ٣٩٠ ، كفاية الشنقيطي ٣٥ ، ٤٤ .

٣ - جابر بن عبدالله وسعيد بن المسيب قالا : إن رسول الله صلى الله عليه وآله أخى بين أصحابه فبقي رسول الله صلى الله عليه وآله وأبو بكر وعمر وعليّ ، فأخى بين أبي بكر وعمر وقال لعليّ : أنت أخي وأنا أخوك ، فإن ناكرك أحد فقل : أنا عبدالله وأخو رسول الله لا يدعيها بعدك إلا كذاب .

مناقب أحمد ، تاريخ ابن عساكر ، كفاية الكنجي ٨٢ ، ٨٣ ، تذكرة السبط ١٤ و صححه و ردّ على جدّه في تضعيفه سنده ، المرقاة في شرح المشكاة ٥ ص ٥٦٩ . و في لفظ أمير المؤمنين ويعلى بن مرة : فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنما تركتكم لأنفسي ، أنت أخي وأنا أخوك فإن حاجك أحد فقل : أنا عبدالله وأخو رسول الله . لا يدعيها بعدك إلا كذاب .

كنز العمال ٦ ص ١٥٤ ، ٣٩٩ عن الحافظ أبي يعلى في مسنده .



٤ - قال محمد بن إسحاق : وآخى رسول الله ﷺ بين أصحابه من المهاجرين والأنصار فقال فيما بلغنا ونعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل : تأخوا في الله أخوين أخوين . ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب فقال : هذا أخي . فكان رسول الله ﷺ - سيد المرسلين وإمام المتقين ، ورسول رب العالمين الذي ليس له خضير ولا نظير من العباد - وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه أخوين .

تاريخ ابن هشام ٢ ص ١٢٣ ، تاريخ ابن كثير ٣ ص ٢٢٦ ، السيرة الحلبية ٢ ص ١٠١ ، الفتاوى الحديثية ص ٤٢ .

٥ - أمير المؤمنين قال : قال له رسول الله ﷺ : أنت أخي وصاحبي ورفيقي في الجنة . تاريخ الخطيب ١٢ ص ٢٦٨ ، كنز العمال ٦ ص ٤٠٢ .

٦ - أمير المؤمنين قال : آخى رسول الله ﷺ بين عمر وأبي بكر ، وبين حمزة بن عبدالمطلب وزيد بن الحارثة ( إلى أن قال ) : وبينني وبين نفسه .

أخرجه الخليلي في الخلیعات ، وسعيد بن منصور في سننه كما في كنز العمال ٦ ص ٣٩٤ .

٧ - ابن عباس في حديث وقال ﷺ لعلي رضي الله عنه : أنت أخي وصاحبي . مسند أحمد ١ ص ٢٣٠ ، الاستيعاب ٢ ص ٤٦٠ ، الإمتاع للمقرئ ص ٣٤٠ ، كنز العمال ٦ ص ٣٩١ .

٨ - أسماء بنت عميس قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم إني أقول كما قال أخي موسى ، اللهم اجعل لي وزيراً من أهلي أخي علياً أشد به أزدري وأشر كه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً إنك كنت بنا بصيراً .

مناقب أحمد بن حنبل . الرياض النضرة ٢ ص ١٦٣ .

٩ - ابن عباس في حديث احتجاجه على الرجل الشامي وهو حديث طويل كثير الفائدة ومنه : وقال ( رسول الله ) : يا أم سلمة ؟ هل تعرفين هذا ؟ قالت : نعم هذا علي بن أبي طالب . فقال رسول الله ﷺ : نعم هذا علي سيط لحمه بلحمي ودمه بدمي ، وهو مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبي بعدي ، يا أم سلمة ؟ هذا علي سيد مجتل ، وما ملأ المسلمین ، وأمير المؤمنين ، وموضع سرّي وعلمي ، و

بإبي الذي يورى إليه ، و هو الوصيُّ على أهل بيتي ، وعلى الأخيار من أمتي ، و هو أخي في الدنيا والآخرة .

المحاسن و المساوي ١ ص ٣١ ، مرّ حديث أمّ سلمة هذا بلفظ آخر و مصادره في ج ١ ص ٣٣٧ ، ٣٣٨ .

١٠ - مرّ قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ لعليّ عَلَيْهِ السَّلَامُ في حديث بدء الدعوة : أنت أخي و وصيي و خليفتي من بعدي . راجع ج ٢ ص ٢٧٩ - ٢٨٥ .

١١ - مرّ ج ١ ص ٢١٥ من طريق الطبري قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ يوم غدیر خم : إنَّ عليّ بن أبي طالب أخي و وصيي و خليفتي . وقوله : معاشر الناس ؛ هذا أخي و وصيي و واعي علمي و خليفتي علي من آمن بي .

و يظهر من كلام النويري الذي أسلفناه في ج ١ ص ٢٨٨ : أنَّ مواخاة النبي وَأَلَيْهِ السَّلَامُ عليّاً عَلَيْهِ السَّلَامُ يوم غدیر خم كانت مشهورة في العصور المتقدمة .

١٢ - جابر بن عبد الله الأنصاري قال : قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : مكتوبٌ علي باب الجنة : لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، محمدٌ رسول الله ، عليٌّ أخو رسول الله قبل أن تُخلق السموات و الأرض بألفي عام .

مناقب أحمد ، تاريخ الخطيب ٧ ص ٣٨٧ ، الرّياض النضرة ٢ ص ١٦٨ ، تذكرة السبط ١٤ ، مجمع الزوائد ٩ ص ١١١ ، مناقب الخوارزمي ٨٧ ، شمس الأخبار ص ٣٥ عن مناقب الفقيه ابن المغازلي ، كنز العمال ٦ ص ٣٩٩ عن ابن عساكر ، فيض القدير ٤ ص ٣٥٥ ، كفاية الشنقيطي ٣٤ ، مصباح الظلام ٢ ص ٥٦ نقلاً عن الطبراني .

١٣ - أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : طلبني النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فوجدني في حائط نايماً فضر بني برجله وقال : قم فوالله لأرضينك ، أنت أخي وأبو ولدي ، تقابل علي سنتي .

مناقب أحمد ، الرّياض النضرة ٢ ص ١٦٧ ، الأصواق ٧٥ ، كنز العمال ٦ ص ٤٠٤ ، كفاية الشنقيطي ٢٤ .

١٤ - مخدوج بن زيد الذهلي قال : إنَّ النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال لعليّ : أما علمت يا عليّ ؛ أنّه أوّل مَنْ يُدعى به يوم القيامة بي ؟ ( إلى أن قال ) : ثمّ ينادي منادي من تحت العرش : نعم الأب أبوك إبراهيم ، ونعم الأخ أخوك عليّ .

مناقب أحمد، مناقب الفقيه ابن المغازلي، الرِّياض النضرة ٢ ص ٢٠١، مناقب الخوارزمي ٨٣؛ ٢٣٤ ٢٣٨، شمس الأخبار ٣٢، تذكرة السبط ص ١٣ وردَّ على مَنْ ضعَّفه لمكان ميسرة والحكم في طريق الحافظ الدار. قطنى فقال: الحديث الذي رواه أحمد في الفضائل ليس فيه ميسرة ولا الحكم، وأحمد مقلد في الباب متى روى حديثاً وجب المصير إلى روايته لا أنه إمام زمانه، وعالم أوانه، والمبرز في علم النقل على أقرانه، والفارس الذي لا يجارى في ميدانه.

١٥ - أبو برزة قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله تعالى عهد إلىَّ عهداً في عليٍّ فقلت: يارب؟ بينه لي فقال: إسمع. فقلت: سمعت. فقال: إنَّ عليّاً راية الهدى، وإمام أوليائي، ونور من أطاعني، وهو الكلمة التي ألزمها المتقين، مَنْ أحبَّه أحبَّني، ومَنْ أبغضه أبغضني، فبشَّره بذلك. فجاء عليٌّ فبشَّرتَه فقال: يا رسول الله؟ أنا عبد الله وفي قبضته، فإنَّ بعدَّ بني فبذنبِي، وإنَّ يتمَّ لي الذي بشَّرتَنِي به فالله أولى بي. قال: قلت: اللهمَّ أجل قلبه واجعل ريعه الايمان. فقال الله: قد فعلت به ذلك. ثمَّ انَّه رفع إليَّ انَّه سيخصَّه من البلاء بشيٍّ لم يخصَّ به أحدٌ من أصحابي. فقلت: يارب؟ أخي وصاحبي. فقال: إنَّ هذا شيءٌ قد سبق إنَّه مُبتلى ومُبتلى به.

حلية الأولياء ١ ص ٦٧، الرِّياض النضرة ٢ ص ٤٤٩، شرح ابن أبي الحديد ٢ ص ٤٤٩، فرايد السمطين في الباب ١١ ٣٠ و ٥٠ بطريقين، مناقب الخوارزمي ٢٤٥، كفاية الكنجي ٩٥، نزهة المجالس ٢ ص ٢٤١.

١٦ - في خطبة للنبي ﷺ: أيُّها الناس؟ أوصيكم بحبِّ ذي قرباها أخي و ابن عمي عليٍّ بن أبي طالب، لا يحبَّه إلَّا مؤمنٌ ولا يبغضه إلَّا منافقٌ، مَنْ أحبَّه فقد أحبَّني؛ ومن أبغضه فقد أبغضني، ومن أبغضني عذَّبَ به الله.

مناقب أحمد، تذكرة السبط ١٧، شرح ابن أبي الحديد ٢ ص ٤٥١، الرِّياض النضرة ٢ ص ٢١٢، ذخاير العقبى ٩١.

١٧ - في حديث مفاخرة عليٍّ وجعفر وزيد و تحاكمهم إلى رسول الله ﷺ ثمَّ قال ﷺ: لعليٍّ وأخي وخالصتي.

شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٣٩. وقال: إتَّفَقَ عليه المحدثون.

١٨ - أبودزر الغفاري قال في حديث : فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي :  
وأنت أخي ووزير وخير من أترك بعدي .

مر تمام الحديث ومصادره ج ٢ ص ٣١٣ راجع ،

١٩ - سلمان الفارسي قال : إنه سمع النبي ﷺ يقول : إن أخي ووزير  
وخير من أخلفه بعدي علي بن أبي طالب . مناقب الخوارزمي ٦٧ .

٢٠ - بلال بن حمادة في حديث زواج علي فاطمة سلام الله عليهما وآلهما قال  
ﷺ : بشارته أتتني من ربي في أخي وابن عمي ( وفيه ) : فصار أخي وبنتي فكأكرقاب  
رجال ونساء من أمتي من النار . راجع ج ٢ ص ٣١٦ .

٢١ - عبدالله بن عمر قال في حديث عنه ﷺ : أنه قال : اللهم أشهد لهم ،  
اللهم ؟ قد بلغت هذا أخي وابن عمي وصهري وأبؤولدي ، اللهم ؟ كب من عاداه في النار .  
كنز العمال ٦ ص ١٥٤ نقلاً عن ابن النجار والشيرازي في الألقاب .

٢٢ - عبدالله بن عمر قال في حديث قال ﷺ : ألا أرضيك يا علي ؟ قال : بلى  
يا رسول الله ؟ قال : أنت أخي ووزير تقضي ديني وتنجز موعدتي .

مجمع الزوائد ٩ ص ١٢١ عن الطبراني ، و ص ١٢٢ عن أبي يعلى ، كنز العمال  
٦ ص ١٥٥ .

٢٣ - في حديث الإسراء عنه ﷺ : فأما أن رجعت نادى مناد من وراء الحجاب :  
نعم الأب أبوك إبراهيم ، ونعم الأخ أخوك علي فاستوص به خيراً .  
فرايد السمطين في الباب العشرين . كنز العمال ٦ ص ١٦١ .

٢٤ - قال أمير المؤمنين عليه السلام في حديث قال ﷺ : ليس في القيامة راكب غيرنا  
و نحن الأربعة ( إلى أن قال ) : وأخي علي علي ناقة من نوق الجنة يده لواء الحمد .  
تاريخ بغداد ١١ ص ١١٢ ، كفاية الحافظ الكنجي ٧٧ ، كنز العمال ٦ ص ٤٠٢ .

٢٥ - ابن عباس في حديث زواج علي و فاطمة سلام الله عليهما قال : فجاء  
رسول الله ﷺ فدخل الباب فخرجت إليه أم أيمن فقال . اعلمي أخي . قالت : وكيف  
يكون أخاك وقد زوجته إبنتك ؟ قال : إنه أخي .

خصائص النسائي ٣٢ ، الریاض ٢ ص ١٨١ ، الصواعق ٨٤ .

٢٦ - مرَّ في حديث ليلة المبيت : فأوحى الله إلى جبريل وميكائيل : أفلا كنتم مثل علي بن أبي طالب آخيت بينه وبين محمد . راجع ج ٢ ص ٤٨ .

٢٧ - في حديث الإسراء عن النسفي وغيره عن جبريل أنه قال : إن الله تعالى إطلع إلى الأرض فاختارك من خلقه وبعثك برسالته ، ثم أطلع إليها ثانية فاختار لك أخاً و وزيراً و صاحباً فزوجه ابنتك فاطمة . فقلت : يا جبريل من هذا الرجل ؟ قال : أخوك في الدارين وابن عمك في النسب علي بن أبي طالب .

نزهة المجالس ٢ ص ٢٢٣ .

٢٨ - أخرج الطبراني بإسناده عنه وَاللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أنه قال لعلي عَلَيْهِ السَّلَامُ : أما ترضى أنك أخي وأنا أخوك ؟ ! مجمع الزوائد ٩ ص ١٣١ .

٢٩ - عبدالله بن عمر قال : إن رسول الله وَاللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قال في مرضه : أَدْعُوا لِي أَخِي . فدعوا له أبابكر فأعرض عنه ، ثم قال : أَدْعُوا لِي أَخِي . فدعوا له عمر فأعرض عنه ، ثم قال : أَدْعُوا لِي أَخِي . فدعوا له عثمان فأعرض عنه ، ثم قال : أَدْعُوا لِي أَخِي . فدُعِيَ له علي بن أبي طالب فستره بثوب وأكبَّ عليه فلمَّا خرج من عنده قيل له : ما قال ؟ قال : علمني ألف باب يفتح كل باب إلى ألف باب .

أخرجه الحافظ ابن عدي عن أبي يعلى عن كاهل بن طلحة عن أبي لهيعة إلى آخر السند ، وذكره ابن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٥٩ ، وحكى تضعيفه عن ابن عدي لكان ابن لهيعة في سنده ذاهلاً عما قال أحمد بن حنبل في حقه راجع ج ١ ص ٧٧ .

٣٠ - عبدالله بن عمر عن رسول الله وَاللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : علي أخ في الدنيا والآخرة .

أخرجه الطبراني ، والسيوطي في الجامع الصغير ٢ ص ١٤٠ وحسنه . وقال المناوي في فيض القدير ٤ ص ٣٥٥ بعد ذكره : كيف ؟ وقد بعث رسول الله وَاللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يوم الاثنين فأسلم (علي) وصلى يوم الثلاثاء فمكث يصلي مستخفياً سبع سنين كما رواه الطبراني عن أبي رافع ، يريد بذلك بيان المشاكلة والمائلة في الأخوة بينهما صلى الله عليهما وآلهما .

٣١ - قال رسول الله وَاللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ في حديث : اشتق الله تعالى لنا من أسمائه أسماءاً فالله عز وجل محمود ، وأنا محمد . والله الأعلى ، وأخي علي .

أخرجه شيخ الإسلام الحموي في فرايده في الباب الثاني من طريق أبي نعيم والنطنزي .

٢٢ - أنس بن مالك قال سعد رسول الله ﷺ المنبر فذكر قولاً كثيراً ثم قال : أين علي بن أبي طالب ؟ فوثب إليه فقال : ها أناذا يا رسول الله ، فضمه إلى صدره وقبل بين عينيه وقال بأعلى صوته : معاشر المسلمين ؟ هذا أخي وابن عمي وختني ، هذا لحمي ودمي وشعري ، هذا أبو السبطين : الحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة ، هذا مفرج الكرب عني ، هذا أسد الله وسيفه في أرضه على أعدائه ، على مبغضه لعنة الله ولعنة اللاعنين ، والله منه بري وأنا منه بري .

أخرجه أبو سعد في شرف النبوة كمافي ذخاير العقبى ٩٢ .

٣٣ - عن الزهري في حديث حول حرب الجمل : فقالت عايشة لرجل من ضبة وهو آخذٌ بخطام جملها أو بعيرها : أين ترى علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؟ قال : هاهو ذا واقفٌ رافعٌ يده إلى السماء . فنظرت فقالت : ما أشبهه بأخيه . قال الضبي : و من أخوه ؟ قالت : رسول الله ﷺ . قال : فلا أراني أقاتل رجلاً هو أخو رسول الله عليه الصلاة والسلام . فنبذ خطام راحلتها من يده ومال إليه . المحاسن والمساوي ص ٣٥ .

٣٤ - عباد بن عبد الله الأسدي قال قال علي رضي الله عنه : أنا عبد الله وأخو رسول الله وأنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدي إلا كاذبٌ ، آمنت قبل الناس . سبع سنين . و في لفظ جمع من الحفاظ : لا يقولها بعدي إلا كاذبٌ أبٌ مفترى ، ولقد صليت قبل الناس سبع سنين .

خصائص النسائي ص ٣ ، السنة لابن أبي عاصم ، سنن ابن ماجه ١ ص ٥٧ ، المعرفة لأبي نعيم ، العقد الفريد ص ٢٧٥ ، تاريخ الطبري ٢ ص ٣١٢ ، الرِّياض النضرة ٢ ص ١٥٥ ، الاستيعاب ٢ ص ٤٦٠ ، شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٧ من طريق الحفاظ ابن أبي شيبة مسنداً ، فرايد السمطين في الباب ٤٩١ ، مطالب السؤل ١٩ و قال : كان يقولها في كثير من الأوقات . تاريخ ابن عساكر ، تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٣٥ ، كنز العمال ٦ ص ٣٩٤ عن ابن أبي شيبة والنسائي وابن أبي عاصم والعقيلي والحاكم وأبي نعيم .

٣٥ - زيد بن وهب قال سمعت علياً عليه السلام على المنبر وهو يقول : أنا عبد الله وأخو

رسوله لم يقلها أحدٌ قبلي ولا يقولها أحدٌ بعدي إلا كذّاب أو مفتر . فقام إليه رجلٌ فقال : أنا أقول كما يقول هذا . فضرّبه الأرض فجاءه قومه فغشّوه ثوباً ، فقبل لهم : أكان هذا فيه قبل ؟ قالوا : لا .

فرايد السمطين في الباب ال ٤٤ ، كنز العمال ٦ ص ٣٩٦ عن أبي يحيى من طريق الحافظ العدني ، وفيه : فقالها رجلٌ فأصابته جنة . الإستمعاب ٢ ص ٤٦٠ من دون ذيله وقال : رويناه من وجوه ، آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين ، ثم آخى بين المهاجرين والأنصار ، وقال في كل واحدةٍ منهما لعليّ : أنت أخي في الدنيا والآخرة . فلذلك كان هذا القول وما أشبهه من عليّ رضي الله عنه .

٣٦ - معاذة عن عليّ رضي الله عنه : إنه قال عليّ رؤس الأَشهاد خطيباً : أنا عبد الله وأخو رسوله ؛ وأنا الصديق الأكبر ، والفاروق الأعظم ، صليت قبل الناس سبع سنين ، وأسلمت قبل إسلام أبي بكر وآمنت قبل إيمانه .

شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٧ ، راجع الجزء الثاني من كتابنا ص ٣١٣ .  
٣٧ - حنان قال سمعت عليّاً يقول : لأقولن قولاً لم يقله أحدٌ قبلي ولا يقوله بعدي إلا كذّاب : أنا عبد الله وأخو رسوله ، وزيرني الرَّحمة ، نكحت سيّدة نساء هذه الأمّة ، وأنا خير الوصيّين .  
«فرايد السمطين» الباب ال ٥٧ .

٣٨ - إن عليّاً كرّم الله وجهه أُمّي به إلى أبي بكر وهو يقول : أنا عبد الله وأخو رسول الله . فقبل له : بايع أبا بكر . فقال : أنا أحقُّ بهذا الأمر منكم لا أبايعكم وأنتم أولى بالبيعة لي .  
«الإمامة والسياسة» ١٢ ، ١٣ .

٣٩ - أبو الطفيل عامر بن واثلة في حديث مناشدة أمير المؤمنين رضي الله عنه يوم الشورى قال قال : أنشدكم الله أفبكم أحدٌ آخى رسول الله ﷺ بينه وبين نفسه حيث آخى بين المسلمين غيري ؟ فقالوا : اللهم ؟ لا .

أخرج ابن عبد البرّ خصوص هذه الفقرة من حديث المناشدة في الإستمعاب ٢ ص ٤٦٠ ، وهي ممّا صحّحه ابن أبي الحديد في شرحه ٢ ص ٦١ من فقرات الحديث وعدّها ممّا استفاض في الروايات ، وقد أسلفنا طرق الحديث في ج ١ ص ١٥٩ - ١٦٣ .  
٤٠ - أخرج الحافظ الدارقطني : أن عمر سأل عن عليّ فقبل له : ذهب إلى أرضه

فقال : اذهبوا بنا إليه . فوجدوه يعمل ، فعملوا معه ساعة ثم جلسوا يتحدثون فقال له علي : يا أمير المؤمنين ؛ أ رأيت لوجاءك قومٌ من بني إسرائيل فقال لك أحدهم : أنا ابن عمّ موسى عليه السلام أكانت له عندك أثره على أصحابه ؟ قال : نعم . قال : فأنا والله أخو رسول الله صلى الله عليه وآله وابن عمّه . قال : فنزع عمر رداءه فبسطه فقال : لا والله لا يكون لك مجلسٌ غيره حتى نفرق . فلم يزل جالساً عليه حتى نفرقوا . « الصواعق » ١٠٧ .

٤١ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله في حديث عن حورية من الجنة قال قالت : أنا الراضية المرضية ، خلقتي الجبار من ثلاثة أصناف : أعلاي من عنبر . ووسطي من كافور . وأسفلي من مسك . وعجني بماء الحيوان ، ثم قال : كوني فكنت ، خلقتي لأخيك وابن عمك علي بن أبي طالب . « ذخاير العقبى » ٩٠ .

٤٢ - مرّ في كتاب لأمر المؤمنين عليه السلام كتبه إلى معاوية بن أبي سفيان قوله : محمد النبي أخي وصنوي \* و حمزة سيد الشهداء عمي

راجع ج ٢ ص ٢٥ - ٣٠ .

٤٣ - قال جابر بن عبد الله الأنصاري سمعت علياً عليه السلام ينشد ورسول الله صلى الله عليه وآله

يسمع شعره :

أنا أخو المصطفى لاشك في نسبي \* معه رُبيت وسبطاه هما ولدي  
جدي وجدّ رسول الله منفرد \* وزوجتي فاطمٌ لا قول ذي فند  
صدّقه وجميع الناس في بهم \* من الضلالة والإشراك والنسك  
ألحمد لله شكراً لا شريك له \* ألبّرّ بالبعد والباقي بلا أمد  
فقال له النبي صلى الله عليه وآله : صدقت يا علي .

فرايد السمطين في الباب الـ ٤٤ ، نظم درر السمطين للزرندي ، كفاية الكنجي

ص ٨٤ ، مناقب الخوارزمي ص ٩٥ ، تاريخ ابن عساكر ، كنز العمال ٦ ص ٣٩٨ .

٤٤ - قال ابن عباس : إن علياً كان يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله

تعالى يقول : أفان مات أو قتل . لأقاتلنّ على ما قاتل عليه حتى أموت ، والله إنني لأخوه و وليّه و وارثه ( وارث علمه ) وابن عمّه ، فمن أحقّ به مني ؟ ! .

مناقب أحمد ، خصائص النسائي ١٨ ، مستدرک الحاكم ٣ ص ١٢٦ و صححه هو



والذهبي ، ألرباض النضرة ٢ ص ٢٢٦ ، ذخاير العقبى ص ١٠٠ ، فرايد السمطين الباب الـ ٢٤ ، مجمع الزوائد ٩ ص ١٣٤ من طريق الطبراني وقال : رجاله رجال الصحيح ٤٥ - قال عدي بن حاتم في خطبة له : لئن كان إلى الإسلام إنّه لأخو نبي الله والرأس في الإسلام . [ جمهرة الخطب ١ ص ٢٠٢ ]

٤٦ - قال الثعلبي في العرائس ص ١٤٩ : قال أهل التفسير وأصحاب الأخبار : إن الله أهبط تابوتاً على آدم عليه السلام من الجنة حين أهبط إلى الأرض فيه صور الأنبياء من أولاده وفيه بيوت بعدد الرسل منهم ، وآخر البيوت بيت محمد من ياقوتة حمراء ( إلى أن قال ) : وبين يديه علي بن أبي طالب كرم الله وجهه شاهر سيفه على عاتقه و مكتوب على جبهته : هذا أخوه وابن عمه المؤيد بالنصر من عند الله . ٤٧ - في كتاب لمحمد بن أبي بكر إلى معاوية : فكان أوّل من أجاب وأناب و آمن وصدّق وأسلم و سلم أخوه وابن عمه علي بن أبي طالب .

كتاب صفين لأبن مزاحم ص ١٣٣ ، مروج الذهب ٢ ص ٥٩ ٤٨ - قال أبان بن عيثاش سئلت الحسن البصري عن علي عليه السلام فقال : ما أقول فيه ؟ ! كانت له السابقة والفضل والعمل والحكمة والفقه والرأي والصحة والنجدة والبلاء والزهد والقضاء والقراءة - إلى أن قال - : وقد قال رسول الله ﷺ لفاطمة عليها السلام : زوجتك خير أمتي . فلو كان في أمتّه خيراً منه لاستشاه ، ولقد آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه فأخى بين علي ونفسه فرسول الله ﷺ خير الناس نفساً وخيرهم أخاً شرح ابن أبي الحديد ١ ص ٣٦٩ .

٤٩ - في خطبة لعمار بن ياسر في البصرة قوله : أيها الناس ؟ أخوننيكم وابن عمه يستغفركم لنصر دين الله . [ شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٩٣ ]

٥٠ - مرّج ١ ص ٢٠١ من كتاب لعمر بن العاص إلى معاوية بن أبي سفيان قوله : وأما ما نسب أبا الحسن أخا رسول الله ﷺ وصيه إلى البغي والحسد على عثمان و سميت الصحابة فسقة وزعمت أنّه أشلاهم على قتله فهذا كذب وغواية . ولشهرة هذه الأثارة وثبوتها لأمر المؤمنين ولا هيبتها الكبرى عند الأمة و إعرابها عن الممانلة والمشاكلة في الفضيلة بينه وبين رسول الله ﷺ أخذها رجال القريض

من الصحابة والتابعين كحسان بن ثابت و النجاشي وتبهم شعراء القرون من الفريقين حتى اليوم فصبو ها في بوتقة النظم ، و نحن نصفح عن كل ذلك النظم الرائق روماً للإختصار ، غير انَّ القاري يقف على شيء كثير منه في طي أجزاء كتابنا راجع الجزء الثاني ص ٤٠ ، ٤٣ ، ١١٥ ، ٢١٨ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٨٦ ، ٢٩١ ، ٢٩٣ ، ٢٩٢ ، ٣٣٠ ، ٣٥٠ ، ج ٣ ص ٦٦ .

١٠- قال : جمهور متكلمي الرافضة كهشام بن الحكم الكوفي وتلميذه أبي علي الصكاك وغيرهما يقول : إنَّ علم الله تعالى محدثٌ ، و أنَّه لم يكن يعلم شيئاً حتى أحدث لنفسه علماً . وهذا كفرٌ صحيحٌ ، وقد قال هشام هذا في عين منظرته لأبي الهذيل العلاف : إنَّ ربَّه سبعة أشبار بشبر نفسه . وهذا كفرٌ صحيحٌ ، و كان داود الجوازي من كبار متكلميهم يزعم انَّ ربَّه لحمٌ ودمٌ على صورة الإنسان .

ج - أمَّا جمهور متكلمي الشيعة فلن تجد هذه المزعة في شيء من مؤلفاتهم الكلامية بل فيها نقيض هذه كلها ودحض شبه الرعنين خلافهم ، ضع يدك على أي من تلك الكتب مخطوطها ومطبوعها ، حتى تأليف هشام نفسه ومن قصدهم الرجل بالقذف المائت تجد على حد ما وصفناه .

و أمَّا هشام فأوَّل من نسب إليه هذه الفرية ألجاحظ<sup>(١)</sup> عن النظام و رآها ابن قتيبة في «مختلف الحديث» ص ٥٩ والخطاط في «الإتصار» وكلُّ منهما هو العدو الألدُّ للرجل لا يؤتمن عليه فيما ينقله مما يشوه سمعة هشام ، فهو لا يزال يتحرى الوقعة فيه وفي نظرائه من أيِّ الوسائل كانت صادقة أو مكذوبة ، و المذاهب والعقائد يجب أن تؤخذ من أفواه المعتنقين بها ، أو من كتبهم الثابتة نسبتها إليهم ، أو ممن يؤتمن عليه في نقلها ، وهذه النسب المفتعلة لم يتسنَّ لها الحصول على شيء من الحالة ، وإنما الحالة فيها كما وصفناها .

(١) قال أبو جعفر الاسكافي : ان الجاحظ ليس على لسانه من دينه وعقله رقيب ، وهو من دعوى الباطل غير بعيد ، فعناه نذر ، وقوله لغو ، ومطلبه سجع ، وكلامه لمب ولهو ، يقول الشيء وخلافه ، ويعسن القول وضده ، ليس له من نفسه وأعظ ، ولا لدعواه حد قائم . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٦٧

نمَّ تبع أولئك في العصور المتأخّرة أهل الهوس والهياج حقاً على هشام ومبديه  
و من حذى حذوه كابن حزم وأمثاله ، ولم يقنع الرجل بفريد هشام بهاتيك الشائنة  
المائة حتّى شركه فيها جمهور متكلمي الرافضة وهم برءاء ، والرّجل غير مكثرت لما  
أعدّ الله لكلّ أفلاك أليم .

وهؤلاء متكلموا الشيعة لا يعترفون بشيء من ذلك ، وفيما كتبه عالم من أعلامهم  
الأ و هو علم الهدى الشريف المرتضى في «الشافى» ص ١٢ مقنع وكفاية في الدّفاع  
عن هشام ، على أنّ نصّ مناظرة هشام مع أبي الهذيل المذكورة في «الملل والنحل»  
للشهرستاني ليس فيه إلّا إلزام من يناظره بلازم قوله من أنّه تعالى جسم لا كالأجسام .  
و أين هو من الاعتقاد به ؟!

و بقيّة النسب المعزّوة إلى غير هشام من رجالات الشيعة من التجسّم وغيره  
مما ذكر لدما ينسب إلى هشام بعيدة عن مستوى الصدق .

١١ - قال : ( الرافضة ) لا يخلّفون في أنّ الشمس رُدّت على عليّ بن أبي طالب  
مرّتين ، أفيكون في صفاقة الوجه ؟ وصلابة الخد ، وعدم الحياء ؟ والجرأة على الكذب ؟  
أكثر من هذا على قرب العهد وكثرة الخلق ؟!

وقال ج ٥ ص ٣ بعد نقل جملة من الخرافات : لا فرق بين من ادّعى شيئاً ممّا  
دُكر وبين دعوى الرافضة ردّ الشمس على عليّ بن أبي طالب مرّتين .

وقال ج ٢ ص ٧٨ : وأقلّ الروافض غلوّاً يقولون : إنّ الشمس رُدّت على عليّ  
ابن أبي طالب مرّتين .

ج - ربما يحسب قارى هذه القوارص أنّ القول بردّ الشمس على أمير المؤمنين  
عليه السلام من خاصّة الشيعة ليس إلّا . وإنّ الحديث به منكر وقول زور ، لا يرى الإسلام  
لقائله قدراً ولا حرمة ، بل يحقّ بكلّ ذلك السباب والقذف المقذع ، ولا يتصور أنّ  
تكون هذه الواقعة والتحامل من الرّجل دون حقيقة راهنة ، وقول صحيح ، ورأي  
ثابت بالسنة .

فأدب الشيعة وإنّ يمنعا عن السباب والتقابل بالمثل غير أنّا نمثّل بين يدي  
القارى تلك الحقيقة ، ونوقه على حقّ القول وقائله ومحدثه ، فيرى عندئذ نصب عينيه

مثال صفاقة الوجه ، و صلابة الخد ، وعدم الحياء ، و الجراة على الكذب فنقول :  
 إن حديث رد الشمس أخرجه جمعٌ من الحفاظ الأثبات بأسانيد جمّة صحّح  
 جمعٌ من مهرة الفن بعضها ، وحكم آخرون بحسن آخر ، وشدّد جمعٌ منهم النكير  
 على من غمز فيه وضعفه و هم الأبناء الأربعة حملة الروح الأموية الخبيثة الأوهم :  
 ابن حزم . ابن الجوزي . ابن تيمية . ابن كثير .

و جاء آخرون من الأعلام وقد عظم عليهم الخطب بانكار هذه المأثرة النبوية  
 والمكرمة العلوية الثابتة فأفردوها بالتأليف ، وجمعوا فيه طرقها وأسانيد فممنهم :

١ - أبو بكر الوراق ، له كتاب «من روى رد الشمس» ذكره له ابن شهر آشوب

في «المناقب» ١ ص ٤٥٨ .

٢ - أبو الحسن شاذان الفضلي ، له رسالة في طرق الحديث ذكر شرطاً منها  
 الحفاظ السيوطي في «الثالي المصنوعة» ٢ ص ١٧٥ وقال : أورد طرقه بأسانيد كثيرة  
 وصحّحه بلامزيد عليه ، ونازع ابن الجوزي في بعض من طعن فيه من رجاله .

٣ - الحفاظ أبو الفتح محمد بن الحسين الأزدي الموصلي ، له كتاب مفرد فيه ،  
 ذكره له الحفاظ الكنجي في «الكفاية»

٤ - أبو القاسم الحاكم ابن الحداد الحسكاني النيسابوري الحنفي المترجم ١  
 ١١٢ ، له رسالة في الحديث أسماها - مسئلة في تصحيح رد الشمس وترغيم النواصب  
 الشمس - ذكر شرطاً منها ابن كثير في البداية والنهاية ٦ ص ٨٠ ، م وذكره له الذهبي  
 في تذكرته ٣ ص ٣٦٨ ]

٥ - أبو عبد الله الجعل الحسين بن علي البصري ثم البغدادي المتوفى ٣٩٩ ،  
 ذلك الفقيه المتكلم ، له كتاب «جواز رد الشمس» ذكره له ابن شهر آشوب .

٦ م - أخطب خوارزم أبو المؤيد موفق بن أحمد المتوفى ٥٦٨ المترجم في  
 الجزء الرابع من كتابنا هذا ، له كتاب «رد الشمس لأئمة المؤمنين» ذكره له معاصره  
 ابن شهر آشوب [

٧ م - أبو علي الشريف محمد بن أسعد بن علي بن المعمّر الحسني النقيب النسابة  
 المتوفى ٥٨٨ ، له جزء في جمع طرق حديث رد الشمس لعلني ، أورد فيه أحاديث

مستغربة . هلسان الميزان ، ٥ : ٧٦ ]

م ٨ - أبو عبد الله محمد بن يوسف الدمشقي الصالح تلميذ ابن الجوزي المتوفى ٥٩٧ ، له جزء « مزيل اللبس عن حديث ردّ الشمس » ذكره له برهان الدين الكوراني المدني في كتابه « الأُمم لا يقاط بهم » ص ٦٣ كما يأتي لفظه [

٩ - الحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى ٩٩١ ، له رسالة في الحديث أسماها - كشف اللبس عن حديث ردّ الشمس - .

ولا يسعنا ذكر تلكم المتون وتلكم الطرق والأسانيد ، إذ يحتاج إلى تأليف ضخمة يخصّ به ، غير أننا نذكر نماذج ممّن أخرجه من الحفاظ والأعلام بين ممّن ذكره من غير غمز فيه ، و بين ممّن تكلم حوله وصحّحه ، وفيها مقنع وكفاية .

١ - الحافظ أبو الحسن عثمان بن أبي شيبة العباسي الكوفي المتوفى ٢٣٩ ، رواه في سننه .

٢ - الحافظ أبو جعفر أحمد بن صالح المصري المتوفى ٢٤٨ ، شيخ البخاري في صحّحه و نظرائه ، المجمع على ثقته ، رواه بطريقين صحيحين عن أسماء بنت عميس و قال : لا ينبغي لمن كان سبيله العلم التخلّف عن حفظ حديث أسماء الذي روي لنا عنه عليه السلام لأنّه من أجلّ علامات النبوة <sup>(١)</sup> .

م ٣ - محمد بن الحسين الأزدي المتوفى ٢٧٧ ، ذكره في كتابه في مناقب علي رضي الله عنه وصحّحه كما ذكره ابن النديم والكوراني وغيرهما . راجع لسان الميزان ٥ : ١٤٠ . قال الأميني : أحسب أنّ كتاب « المناقب » للأزدي غير ما أفردته في حديث ردّ الشمس [ .

٤ - الحافظ أبو بشر محمد بن أحمد الدولابي المتوفى ٣١٠ ، أخرجه في كتابه ( الذريعة الطاهرة ) وسيأتي لفظه وإسناده .

٥ - الحافظ أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي المتوفى ٣٢١ ، في «مشكل الآثار» ص ١١ ، أخرجه بلفظين و قال : هذان الحديثان ثابتان ورواهما ثقات .

م قال الأميني : وتواتر نقل هذا التصحيح والتشديد عن أبي جعفر الطحاوي في كتب (١) حكاه عنه الحافظ الطحاوي في «مشكل الآثار» ص ١١ وتبعه جمع آخرون كما يأتي .

القوم كالشفاء للقاضي ، وستقف على نصوص أقوالهم ، غير أن يد الطبع الأمانة على ودائع الإسلام حرّفته عن «مشكل الآثار» ، حيث الله الأمانة .

٦ - الحافظ أبو جعفر محمد بن عمر والعقيلي المتوفى ٣٢٢ والمترجم ١ ص ١٦١ .

٧ - الحافظ أبو القاسم الطبراني المتوفى ٣٦٠ والمترجم ١ ص ١٠٥ ، رواه في معجمه الكبير وقال : إنه حسن .

٨ - الحاكم أبو حفص عمر بن أحمد الشيربازي شاهين المتوفى ٣٨٥ ، ذكره في

مسنده الكبير .

٩ - الحاكم أبو عبد الله النيسابوري المتوفى ٤٠٥ والمترجم ١ ص ١٠٧ ، رواه

في تاريخ نيسابور في ترجمة عبد الله بن حامد الفقيه الواعظ .

١٠ - الحافظ ابن مردويه الإصبهاني المتوفى ٤١٦ والمترجم ١ ص ١٠٨ ، أخرجه

في «المناقب» بإسناده عن أبي هريرة .

١١ - أبو اسحاق الثعلبي المتوفى ٤٢٧ - ٣٧ والمترجم ١ ص ١٠٩ ، رواه في

تفسيره ، وقصص الأنبياء الموسوم : «العرائس» ص ١٣٩ .

١٢ - ألقية أبو الحسن علي بن حبيب البصري البغدادي الشافعي الشهير بالماوردي

المتوفى ٤٥٠ ، عدّه من أعلام النبوة في كتابه «أعلام النبوة» ص ٧٩ ، و رواه من طريق أسماء .

١٣ - الحافظ أبو بكر البيهقي المتوفى ٤٥٨ والمترجم ١ ص ١١٠ ، رواه في

«الدلائل» ، كما في «فيض القدير» للمناوي ٥ ص ٤٤٠ .

١٤ - الحافظ الخطيب البغدادي المتوفى ٤٦٣ والمترجم ١ ص ١١١ ، ذكره

في «تلخيص المتشابه» و «الأربعين» .

١٥ - الحافظ أبو بكر الإصبهاني الشهير بابن مندة المتوفى ٥١٢ والمذكور

ص ١١٣ ، أخرجه في كتابه «المعرفة» .

١٦ - الحافظ القاضي عياض أبو الفضل المالكي الأندلسي إمام وقته المتوفى

٥٤٤ ، رواه في كتابه «الشفاء» وصحّحه .

١٧ - أخطب الخطباء الخوارزمي المتوفى ٥٦٨ أحد شعراء الغدير في القرن

السادس يأتي شعره وترجمته في الجزء الرابع من كتابنا، رواه في «المناقب» .

١٨ - الحافظ أبو الفتح النطنزي المترجم ١ ص ١١٥ ، رواه في «الخصائص العلوية» .

١٩ - أبو المظفر يوسف قزأوغلي الحنفي المتوفى ٦٥٤ ، رواه في «التذكرة» ، ص ٣٠ ثم ردّ على جدّه ابن الجوزي في حكمه [ بأنّه موضوعٌ و روايته مضطربةٌ لمكان أحمد بن داود ، وفضيل بن مرزوق ، وعبد الرحمن بن شريك ، والمشمّم هو ابن عقدة فإنّه كان رافضياً ] فقال ما ملخصه : قول جدّي بأنّه موضوعٌ دعوىٌ بلا دليل ، وقده في رواته لا يردّ لأنّ رويناه عن العدول الثقات الذين لا مغمز فيهم و ليس في إسناده أحدٌ ممن ضعفه ، وقدرناه أبو هريرة أيضاً ، أخرجه عنه ابن مردويه فيحتمل أن الذين أشار إليهم في طريقه .

وإتهم جدّي بوضعه ابن عقدة من باب الظنّ والشكّ لا من باب القطع واليقين ، وابن عقدة مشهورٌ بالعدالة كان يروي فضائل أهل البيت ويقتصر عليها ولا يعرض للمصحابة رضي الله عنهم بمدح ولا بذمّ فنسبوه إلى الرّفص .

و المراد منه حبسها ووقوفها عن سيرها المعتاد لا الردّ الحقيقيّ ، ولورّدت على الحقيقة لم يكن عجباً ، لأنّ ذلك يكون معجزة لرسول الله ﷺ وكرامة لعليّ عليه السلام وقد حبست ليوشع بالإجماع ، ولا يخلو إمّا أن يكون ذلك معجزة لموسى أو كرامة ليوشع ، فإن كان لموسى فنبيّنا ﷺ أفضل منه ، وإن كان ليوشع فعليّ عليه السلام أفضل من يوشع ، قال ﷺ : علماء أمتي كأَنْبياء بني إسرائيل . وهذا في حقّ الآحاد فما ظنك بعليّ عليه السلام ؟! ثمّ استدلّ على فضل عليّ عليه السلام على أنبياء بني إسرائيل و ذكر شعره صاحب بن عباد في ردّ الشمس فقال :

وفي الباب حكايةٌ عجيبةٌ حدّثني بها جماعةٌ من مشايخنا بالعراق قالوا : شهدنا أبا منصور المظفر بن أردشير العبادي الواعظ وقد جلس بالتاجيّة مدرسة بباب برز محلة بيفداد وكان بعد العصر و ذكر حديث ردّ الشمس لعليّ عليه السلام و طرّزه بعبارته و نمّقه بألفاظه ثمّ ذكر فضائل أهل البيت عليهم السّلام ، فنشأت سحابةٌ غطّت الشمس حتّى ظنّ الناس أنّها قد غابت فقام أبو منصور على المنبر قائماً وأومى إلى الشمس وأنشد :

لأنفري يا شمس حتى ينتهي \* مدحي لآل المصطفى ولنجله  
و انتي عنانك إن أردت نناهم \* أنسيت إن كان الوقوف لأجله ؟  
إن كان للمولى وقوفك ؟ فليكن \* هذا الوقوف لخياله ولرجله  
قالوا : فانتجلب السحاب عن الشمس وطلعت .

م - قال الأميني : حكى ابن النجار نحوه هذه القضية لأبي الوفاء عبيد الله بن هبة الله القزويني الحنفي الواعظ المتوفى ٥٨٥ قال : أنشدني أبو عبد الله الحسين بن عبيد الله بن هبة الله القزويني باصبهان : أنشدني والذي بيغداد على المنبر في المدرسة الناجية مرتجلاً نفسه وقد دانت الشمس للغروب ، وكان ساعتئذ شرع في مناقب علي رضي الله عنه :

لأنعجلي يا شمس حتى ينتهي \* مدحي لفضل المرتضي ولنجله  
يشي عنانك إن غربت نناؤه \* أنسيت يوماً قد رددت لأجله . [ إلخ ]  
و ذكره محيي الدين ابن أبي الوفاء القرشي الحنفي في « الجواهر المضية » في طبقات الحنفية ج ١ ص ٣٤٢ .

٢٠ - الحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف الكنجي الشافعي المتوفى ٦٥٨ ، جعل في كتابه « كفاية الطالب » ص ٢٣٧ - ٢٤٤ فصلاً في حديث رد الشمس و تكلم فيه من حيث الإمكان تارة ، ومن حيث صحة النقل أخرى ، فلا يرى للمتشرع وسعاً في إنكاره من ناحية الإمكان لحديث رد الشمس لبوشع المتفق على صحته . و قال في الكلام عن صحته ما ملخصه : فقد عدّه جماعة من العلماء في معجزاته عليه السلام ومنهم : ابن سبع ذكره في « شفاء الصدور » وحكم بصحته . ومنهم : القاضي عياض في « الشفاء » وحكى عن الطحاوي من طريقين صحيحين ونقل كلام أحمد بن صالح المصري .

وقد شفى الصدور الإمام الحافظ أبو الفتح محمد بن الحسين الأزدي الموصلي في جمع طرقه في كتاب مفرد . ثم رواه من طريق الحاكم في تاريخه ، والشيخ أبي الوقت في الجزء الأول من أحاديث أمير أبي أحمد . ثم رد على من ضعفه إمكاناً و وقوعاً سنداً ومناً ، وذكر مناشدة أمير المؤمنين عليه السلام به يوم الشورى فقال :

أخبرنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن محمود المعروف بابن النجار : أخبرنا أبو محمد عبد العزيز بن الأخضر قال : سمعت القاضي محمد بن عمر بن يوسف الأرموي يقول : جلس



أبو منصور المظفر بن أردشير العبادي الواعظ . ( وذكر إلى آخره ما مر عن السبط ابن الجوزي ) ثم ذكر ~~شمس العباد~~ بن عباد في حديث رد الشمس .

٢١ - أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الأنصاري الأندلسي المتوفى ٦٧١ قال في « التذكرة بأحوال الموتى وأموال الآخرة » : إن الله تعالى رد الشمس على نبيه بعد مفيتها حتى صلى علي . ذكره الطحاوي وقال : إنه حديث ثابت . فلو لم يكن رجوع الشمس نافعاً وأنه لا يتجدد الوقت لما ردها عليه .

٢٢ - شيخ الإسلام الحموي المتوفى ٧٢٢ و المترجم ١ ص ١٢٣ ، رواه في « فرائد السمطين » .

٢٣ - الحافظ ولي الدين أبو زرعة العراقي المتوفى ٨٢٦ ، أخرجه في « طرح الشريب » <sup>(١)</sup> ج ٦ ص ٢٤٧ من طريق الطبراني في معجمه الكبير وقال : حسن .

٢٤ - الإمام أبو الربيع سليمان السبتي الشهير بابن سبع ذكره في كتابه « شفاء الصدور » و صححه .

٢٥ - الحافظ ابن حجر العسقلاني المتوفى ٨٥٢ و المترجم ١ ص ١٣٠ ، ذكره في فتح الباري ٦ ص ١٦٨ وقال : روى الطحاوي و الطبراني في « الكبير » و الحاكم و البيهقي في « الدلائل » عن أسماء بنت عميس : أنه عليه السلام دعا لما نام على ركة علي فقاتته صلاة العصر ، فردت الشمس حتى صلى علي ثم غربت . وهذا أبلغ في المعجزة وقد أخطأ ابن الجوزي بإبراده له في الموضوعات ، وهكذا ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض في زعم وضعه والله أعلم .

٢٦ - الإمام العيني الحنفى المتوفى ٨٥٥ و المترجم ١ ص ١٣١ ، قال في « عمدة القاري » شرح صحيح البخاري ٧ ص ١٤٦ : وقد وقع ذلك أيضاً للإمام علي رضي الله عنه ، أخرجه الحاكم عن أسماء بنت عميس و ( ذكر الحديث ثم قال ) : وذكره الطحاوي في « مشكل الآثار » - ثم ذكر كلام أحمد بن صالح المذكور - فقال : و هو حديث متصل و رواه هات و إعلال ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت إليه

(١) هذا الكتاب وإن كان مشتركاً بينه وبين والده غير أن إخراج هذا الحديث يعزى

إليه في كتب القوم .

٢٧ - الحافظ السيوطي المتوفى ٩١١ والمترجم ١ ص ١٣٣، رواه في «جمع الجوامع» كما في ترتيبه ٥ ص ٢٧٧ عن علي بن الحسين في عدد مجزات النبي ﷺ وقال في «الخصائص الكبرى» ٢ ص ١٨٣: «أوتي يوشع حبس الشمس حين قاتل الجبارين وقد حبست لنبينا ﷺ في الإسراء»، وأعجب من ذلك رد الشمس حين فات عصر علي رضي الله عنه.

و رواه في «الثلاثي المصنوعة» ٢ ص ١٧٤ - ١٧٧ عن أمير المؤمنين وأبي هريرة وجابر الأنصاري وأسماء بنت عميس من طريق ابن مندة والطحاوي والطبراني وابن أبي شيبه والعقيلي والخطيب والدولابي وابن شاهين وابن عقدة وذكر شرطاً من رسالة أبي الحسن الفضلي في الحديث وقال في ج ١ ص ١٧٤: «الحديث صرح جماعة من الأئمة والحفاظ بأنه صحيح».

وروى في «الثلاثي» ١ ص ١٧٦ من غير غمز في سنده عن أبي ذر أنه قال: قال علي يوم الشورى أنشدكم بالله هل فيكم من ردّت له الشمس غيري حين نام رسول الله وجعل رأسه في حجري؟! إلخ.

وقال في «نشر العامين» ص ١٣ بعد ذكر كلام القرطبي المذكور: قلت: وهو في غاية التحقيق، واستدلالة على تجدد الوقت بقصة رجوع الشمس في غاية الحسن، ولهذا حكم بكون الصلاة أداءً وإلا لم يكن لرجوعها فائدة، إذ كان يصح قضاء العصر بعد الغروب:

م - وذكر هذا الاستدلال والاستحسان في «التعظيم والمنة» ص ٨

٢٨ - نور الدين السهودي الشافعي المتوفى ٩١١ والمترجم ١ ص ١٣٣، قال في «وفاء الوفاء» ٢ ص ٣٣ في ذكر مسجد الفضيخ المعروف بمسجد الشمس: قال المجد: لا يظن ظان أنه المكان الذي أعيدت الشمس فيه بعد الغروب لعلي رضي الله عنه، لأن ذلك إنما كان بالصهبا من خيبر. ثم روى حديث القاضي عياض وكلمته وكلمة الطحاوي فقال: قال المجد: فهذا المكان أولي بتسميته بمسجد الشمس دون ما سواه، وصرح ابن حزم بأن الحديث موضوع وقصة رد الشمس على علي رضي الله عنه باطلة باجماع العلماء وسفه قائله. قلت: والحديث رواه الطبراني بأسانيد قال

الحافظ نور الدين الهيثمي : رجال أحدها رجال الصحيح غير إبراهيم بن الحسن و هو ثقة و فاطمة بنت علي بن أبي طالب لم أعرفها .

و أخرجه ابن مندة وابن شاهين من حديث أسماء بنت عميس ، و ابن مردويه من حديث أبي هريرة و إسنادهما حسن و ممن صححه الطحاوي وغيره . وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري بعد ذكر رواية البيهقي له : وقد أخطأ ابن الجوزي بإيراده في الموضوعات .

٢٩ - الحافظ أبو العباس القسطلاني المتوفى ٩٢٣ و المترجم ١ ص ١٣٤ ، ذكره في «المواهب اللدنية» ١ ص ٣٥٨ من طريق الطحاوي ، والقاضي عياض ، و ابن مندة ، و ابن شاهين ، والطبراني ، و أبي زرعة من حديث أسماء بنت عميس و من طريق ابن مردويه من حديث أبي هريرة .

٣٠ - الحافظ ابن الديبع المتوفى ٩٤٤ و المترجم ١ ص ١٣٤ ، رواه في «تميز الطيب من الخبيث» ص ٨١ و ذكر تضعيف أحمد و ابن الجوزي له ثم استدركه بتصحيح الطحاوي و صاحب «الشفاء» فقال : و أخرجه ابن مندة ، و ابن شاهين وغيرهما من حديث أسماء بنت عميس وغيرها .

٣١ - السيد عبد الرّحيم بن عبد الرّحمن العباسي المتوفى ٩٦٣ ذكر في «معاهد التنصيص» ٢ ص ١٩٠ من مقصورة ابن حازم :<sup>(١)</sup>

فيالها من آية دبصرة \* أبصرها طرف الرقيب فامترى  
و اعتورته شبهة فضل عن \* تحقيق ما أبصره و ما اهتدى  
وظن أن الشمس قد عادت له \* فانجاب جنح الليل عنها وانجلى  
و الشمس ماردت لغير يوشع \* لما غزا و لعلي إذ غفا

ثم ذكر الحديث بلفظ الطحاوي من طريقه و أرفده بذكر نصّة أبي المنصور المظفر الواعظ المذكورة .

٣٢ - الحافظ شهاب الدين ابن حجر الهيثمي المتوفى ٩٧٤ و المترجم ١ ص ١٣٤ . عدّه في «الصواعق» ص ٧٦ كرامة باهرة لأمير المؤمنين عليه السلام و حديث

(١) شرحها الشريف أبو عبد الله السبتي المتوفى ٧٦٠ ، و الشيخ جلال الدين المحلى المتوفى ٨٦٤

ردّها صحته الطحاوي والقاضي في «الشفاء» وحسنه شيخ الإسلام أبو زرة و تبعه غيره و ردّوا على جمع قالوا : إنّه موضوع . وزعم فوات الوقت بغروبها فلا فائدة لردّها (١) في محلّ المنع بل نقول : كما أنّ ردّها خصوصيّة كذلك : إدراك العصر الآن أداء خصوصيّة وكرامة . ثم ذكر قصة أبي المنصور المظفر بن أردشير العبادي المذكورة .

و قال في شرح همزيّة البوصيري ص ١٢١ في حديث شق القمر : ويناسب هذه المعجزة ردّ الشمس له (عليه السلام) بعد ما غابت حقيقة لما نام (عليه السلام) (إلى أن قال) : فردّت ليصلي (عليه السلام) العصر أداء كرامة له (عليه السلام) وهذا الحديث إختلف في صحته جماعة بل جزم بعضهم بوضعه و صحّحه آخرون و هو الحق . ثم صرّح بأن إحدى رواية أسماه صحيحة وأخرى حسنة .

٣٣ - الملاء علي القاري المتوفى ١٠١٤ قال في «المرواة» شرح «المشكاة» ص ٢٨٧ : أمّا ردّ الشمس (عليه السلام) فرؤي عن أسماء (ثم ذكر الحديث) وقال بعد ذكر كلام العقلائي المذكور : وبهذا يُعلم أنّ ردّ الشمس بمعنى تأخيرها ، والمعنى أنّها كادت أن تغرب فحبسها ، فيندفع بذلك ما قال بعضهم ومن تغفل واضعه أنّه نظر إلى صورة فضيلة ولم يلمح إلى عدم الفائدة فيها ، فإن صلاة العصر بغيوبة الشمس تصير قضاء ورجوع الشمس لا يعيدها أداء . ١ هـ . مع أنّه يمكن حمله على الخصوصيات وهو أبلغ في باب المعجزات والله أعلم بتحقيق الحالات . قيل : يعارضه قوله في الحديث الصحيح : لم تحبس الشمس على أحدٍ إلا ليوشع . ويُجاب بأنّ المعنى لم تحبس على أحد من الأنبياء غيري إلا ليوشع (٢)

٣٤ - نور الدين الحلبي الشافعي المتوفى ١٠٤٤ والمترجم ١ ص ١٣٩ ، قال في «السيرة النبويّة» ١ ص ٤١٣ : و أمّا عود الشمس بعد غروبها فقد وقع له (عليه السلام) في خير فعن أسماء بنت عميس (وذكر الحديث ثم قال) : قال بعضهم : لا ينبغي لمن سبيله العلم أن يتخلف عن حفظ هذا الحديث لأنّه من أجلّ أعلام النبوة وهو حديث

(١) (مه ابن الجوزي .

(٢) هذا الجمع ذكره جمع من الحفاظ والأعلام .

متصل وقد ذكر « في الإمتاع » أنه جاء عن أسماء من خمسة طرق وذكرها ، وبه يرد ما تقدم عن ابن كثير <sup>(١)</sup> بأنه تفردت بنقله امرأة من أهل البيت مجهولة لا يعرف حالها . وبه يرد على ابن الجوزي حيث قال فيه : إنه حديث موضوع بلا شك . ثم ذكر عن « الإمتاع » خامس أحاديثه وحكى عن سبط ابن الجوزي قصة أبي المنصور المظفر الواعظ في ص ٤١٢ .

٣٥ - شهاب الدين الخفاجي الحنفي المتوفى ١٠٦٦ و المترجم ١ ص ١٤٠ ، قال في شرح الشفا ٣ ص ١١ : و رواه الطبراني بأسانيد مختلفة رجال أكثرها ثقات . و قال ص ١٢ : اعترض عليه بعض الشراح و قال : ( إنه موضوع و رجاله مطعون فيهم كذا أبون و وضاعون ) . ولم يدر أن الحق خلافه ، والذي غره كلام ابن الجوزي ولم يقف على أن كتابه أكثره مردود و قد قال خاتمة الحفاظ السيوطي وكذا السخاوي : إن ابن الجوزي في موضوعاته تحامل تحاملاً كثيراً حتى أدرج فيه كثيراً من الأحاديث الصحيحة كما أشار إليه ابن الصلاح .

و هذا الحديث صححه المصنف رحمه الله أشار إلى أن تعدد طرقه شاهد صدق على صحته ، وقد صححه قبله كثير من الأئمة كالطحاوي ، وأخرجه ابن شاهين ، وابن مندة ، وابن مردويه ، والطبراني في معجمه وقال : إنه حسن وحكاه العراقي في التقریب ( ثم ذكر لفظه فقال ) : و إنكار ابن الجوزي فائدة ردّها مع القضاء لوجه له فإنها فاتته بعذر مانع عن الأداء و هو عدم تشويشه على النبي ﷺ وهذه فضيلة أي فضيلة فلما عادت الشمس حاز فضيلة الأداء أيضاً ( إلى أن قال ) :

إن السيوطي صنف في هذا الحديث رسالة مستقلة سماها « كشف اللبس عن حديث رد الشمس » . و قال : إنه سبق بمثله لأبي الحسن الفضلي أورد طرقه بأسانيد كثيرة و صححه بما لا مزيد عليه ، و نازع ابن الجوزي في بعض من طعن فيه من رجاله . و قال في قول الطحاوي : لأنه من علامات النبوة : وهذا مؤيد لصحته فإن أحمد <sup>(٢)</sup> هذا من كبار أئمة الحديث الثقات ويكفي في توثيقه أن البخاري روى عنه

(١) ذكر كلام ابن كثير ص ٤١١ .

(٢) بنى أحمد بن صالح المصري .

في صحيحه فلا يلتفت إلى من ضعفه و طعن في روايته . و بهذا أيضاً سقط ما قاله ابن تيمية و ابن الجوزي من : أن هذا الحديث موضوع . فإنه مجازفةٌ منهما . و ما قيل من : إن هذه الحكاية لا موقع لها بعد نصهم على وضع الحديث وإن كونه من علامات النبوة لا يقتضي تخصيصه بالحفظ . خلطٌ و خبطٌ لا يعاباه بعد ما سمعت . و ذكر من الهمزية :

رُدَّت الشمس والشروق عليه \* لعليّ حتى يتمَّ الأداءُ  
ثمَّ ولَّت لها صريرٌ وهذا \* لفراق له الوصال دواءُ (١)

و ذكر ص ١٥ قصّة أبي المنصور الواعظ و شعره .

٣٦ م - أبو العرفان الشيخ برهان الدين إبراهيم بن حسن بن شهاب الدين الكردي الكوراني ثمّ المدني المتوفى ١١٠٢ ، ذكره في كتابه « الأمل لا يقاظ الهمم » ص ٦٣ عن « الذرية الطاهرة » للحافظ ابن بشير الدولابي ، قال قال : حدثني إسحق بن يونس ، حدثنا سويد بن سعيد عن مطلب بن زياد عن إبراهيم بن حبان عن عبد الله بن الحسين عن فاطمة بنت الحسين عن الحسين بن علي ( رضي الله عنهما ) قال : كان رأس رسول الله ﷺ في حجر عليّ و كان يوحى إليه فلما سرى عنه قال لي يا عليّ صليت الفرض؟! قال : لا . قال : ألستم أنتم تعلم أنه كان في حاجتك و حاجة رسولك فردَّ عليه الشمس . فردَّها عليه فصلّى و غابت الشمس .

ثمَّ رواه من طريق الطبراني عن أسماء بنت عميس بلفظها الآتي ثمَّ قال : قال الحافظ جلال الدين السيوطي في جزء « كشف اللبس في حديث رد الشمس » : إن حديث رد الشمس معجزةٌ لنبيِّنا محمد ﷺ صحَّحه الإمام أبو جعفر الطحاوي وغيره و أفرط الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي فأورده في كتاب الموضوعات ، و قال تلميذه المحدث أبو عبد الله محمد يوسف الدمشقي الصالح في جزء « مزبل اللبس عن حديث رد الشمس » : أعلم أن هذا الحديث رواه الطحاوي في كتابه شرح مشكل الآثار عن أسماء بنت عميس من طريقين وقال : هذان الحديثان ثابتان و رواتهما ثقات . ونقله القاضي عياض في « الشفاء » و الحافظ ابن سيد الناس في « بشرى اللبيب » ، و الحافظ علاء الدين

(١) لا يوجد هذان البيتان في هزمية البوصيري .

مغلطاي في كتاب 'الزهر الباسم' ، وصحّحه الحافظ ابن الفتح<sup>(١)</sup> الأزدي ، وحسنه الحافظ أبو زرعة ابن العراقي ، وشيخنا الحافظ جلال الدين السيوطي في 'الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة' ، وقال الحافظ أحمد بن صالح وناهيك به : لا ينبغي لمن سبيله العلم التخلّف عن حديث أسماء لانه من أجلّ علامات النبوة . وقد أنكر الحفّاظ على ابن الجوزي إيراده الحديث في كتاب الموضوعات ، فقال الحافظ أبو الفضل ابن حجر في باب قول النبي ﷺ : **أُحِلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ** . من فتح الباري بعد أن أورد الحديث : أخطأ ابن الجوزي بإيراده له في الموضوعات إنتهى . ومن خطئه نقلت ثم قال : إن هذا الحديث ورد من طريق أسماء بنت عميس وعليّ بن أبي طالب وابنه الحسين وأبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهم<sup>(٢)</sup> ثم ساقها وتكلّم على رجالها ثم قال : قد علمت ممّا سلفناه من كلام الحفّاظ في حكم هذا الحديث وتبيين حال رجاله انه ليس فيه متهم ولا من أجمع على تركه ، ولاح لك نبوت الحديث وعدم بطلانه ، ولم يبق إلّا الجواب عما أعلّ به وقد أعلّ بأهور فساقها وأجاب عن الأمور التي أعلّ بها بأجوبة شافية .

٣٧ - أبو عبد الله الزرقاني المالكي المتوفى ١١٢٢ والمترجم ١ ص ١٤٢ .

صحّحه في 'شرح المواهب' ٥ ص ١١٣ - ١١٨ وقال : أخطأ ابن الجوزي في عدّه من الموضوعات . وبالع في الردّ على ابن تيمية وقال : العجب العجيب انما هو من كلام ابن تيمية . وقال بعد نقله في صحّته عن أحمد وابن الجوزي : قال الشامي : والظاهر أنّه وقع لهم من طريق بعض الكذّابين ولم يقع لهم من الطرق السابقة وإلا فهي يتعدّ رمعها الحكم عليه بالضعف فضلاً عن الوضع ، ولو عرضت عليه أسانيدها لاعترفوا بأنّ للحديث أصلاً وليس بموضوع . قال : وما مهّدوه من القواعد وذكر جماعة من الحفّاظ له في كتبهم المعتمدة وتقوية من قواه يردّ على من حكم بالوضع .

وقال : وبهذا الحديث أيضاً بان أنّ الصلاة ليست قضاء بل يتعيّن الأداء وإلّا لم يكن للدعاء فائدة . (ثم قال) : ومن القواعد ان تعدّد الطريق فيه يُفيد انّ للحديث أصلاً ، ومن لطائف الإتيافات الحسنة انّ أبا المنصور المظفر الواعظ . وذكر القصة كما مرّت .

(١) كذا والصحيح : أبو الفتح .

(٢) فالحديث متواتر أخذاً بما ذهب إليه جمع من أعلام القوم في التواتر .

٣٨ - شمس الدين الحفني الشافعي المتوفى ١١٨١ و المترجم ١ ص ١٤٤ ، قال في تعليقه على «الجامع الصغير» للسيوطي ٢ ص ٢٩٣ في قوله وَاللَّهُ يَسْتَعِذُّ : ما حُبِسَتْ الشمس على بشر إلا على يوشع بن نون : لا ينافيه حديث ردّ الشمس لسيّدنا علي رضي الله عنه لأنّ ذلك ردّها بعد غروبها و ما هنا حبسها لارادّها بعد الغروب ، و المراد ما حُسِبَتْ على بشر غير يوشع فيما مضى من الزّمان ، لأنّ حُبِسَ فعل ماض فلاينا في وقوع الحبس بعد ذلك لبعض أولياء الله تعالى .

٣٩ - ميرزا محمد البدخشي المذكور في ج ١ ص ١٤٣ قال في « نزل الأبرار » ص ٤٠ : الحديث صرّح بتصحيحه جماعة من الأئمة الحفاظ كالطحاوي و القاضي عياض وغيرهما وقال الطحاوي : هذا حديث ثابت رواه ثقات . ثم نقل كلام الطحاوي وذكر حكاية أبي المنصور المظفر الواعظ وقال : إنّ للحافظ السيوطي جزء في طرق هذا الحديث وبيان حاله .

٤٠ - الشيخ محمد الصبّان المتوفى ١٢٠٦ و المترجم ١ ص ١٤٥ ، عدّه في إسعاف الراغبين ص ٦٢ من معجزات النبي وَاللَّهُ يَسْتَعِذُّ وفي ص ١٦٢ من كرامات أمير المؤمنين عليه السلام وذكر الحديث ثم قال : وصحّحه : الطحاوي ، و القاضي في « الشفاء » و حسّنه شيخ الإسلام أبو زرعّة و تبعه غيره ، وردّها على جمع قالوا : أنّه موضوع ، وزعم فوات الوقت بغروبها فلا فائدة لردّها في محلّ المنع لعود الوقت بعودها كما ذكره ابن العماد واعتمد غيره وإن اقتضى كلام الزركشي خلافه ؛ وعلى تسليم عدم عود الوقت نقول : كما إنّ ردّها خصوصيّة كذلك إدراك العصر أداء خصوصيّة .

٤١ - الشيخ محمد أمين بن عمر الشبير بإبن عابدين الدمشقي إمام الحنفية في عصره المتوفى ١٢٥٢ قال في حاشيته <sup>(١)</sup> ص ٢٥١ عند قول المصنّف : لو غربت الشمس ثمّ عادت هل يعود الوقت ؟! أظاهر : نعم . بحث لصاحب النهر حيث قال : ذكر الشافعية أنّ الوقت يعود لأنّه عليه الصلوة و السّلام نام في حجر علي رضي الله عنه حتّى غربت الشمس فلمّا استيقظ ذكر له أنّه فاتته العصر . فقال : أللهم إنّّه كان في طاعتك و طاعة رسولك فارددّها عليه . فردّت حتّى صلى العصر ، و كان ذلك بخيبر و

(١) تسمى برد المعتاد على الدر المختار شرح تنوير الابصار في فقه الحنفية .



الحديث صحَّحه الطحاوي وعياض وأخرجه جماعةٌ منهم الطبراني بسند صحيح ، وأخطأ من جعله موضوعاً كابن الجوزي ، وقواعدنا لاتأباه .

(ثم قال) قلت : على أن الشيخ إسماعيل ردَّ ما بحثه في النهر تبعاً للشافعية بأن صلاة العصر بنسبة الشمس تصير قضاء ورجوعها لا يعيدها أداءً ، وما في الحديث خصوصيةٌ لعليٍّ كما يعطيه قوله عليه السلام : أنه كان في طاعتك وطاعة رسولك .

٤٢ - السيد أحمد زيني دحلان الشافعي المتوفى ١٣٠٤ و المترجم ١ ص ١٤٧ قال في « السيرة النبوية » هامش « السيرة الحلبية » ٣ ص ١٢٥ : و من معجزاته صلى الله عليه وسلم ردُّ الشمس له روت أسماء بنت عميس ( و ذكر الحديث ورواية الطحاوي و كلام أحمد بن صالح المصري فقال ) : وأحمد بن صالح من كبار أئمة الحديث الثقات و حسبه أن البخاري روى عنه في صحيحه . ولا عبرة بإخراج ابن الجوزي لهذا الحديث في الموضوعات ، فقد أطبق العلماء على تساهله في كتاب الموضوعات حتى أدرج فيه كثيراً من الأحاديث الصحيحة قال السيوطي :

و من غريب ما تراه فاعلم \* فيه حديثٌ من صحيح مسلم .

ثم ذكر كلام القسطلاني في « المواهب اللدنية » وجملة من مقال الزرقاني في شرحه و منها قصة أبي المنصور الواعظ وشعره ، ثم حكى عن الحافظ ابن حجر نفى التناهي بين هذا الحديث وبين حديث : لم تحبس الشمس على أحدٍ إلا ليوشع بن نون . بأن حبسها ليوشع كان قبل الغروب وفي قصة عليٍّ كان حبسها بعد الغروب . ثم قال : قيل : كان علم النجم صحيحاً قبل ذلك فلماذا وقف الشمس ليوشع عليه السلام بطل أكثره ، و لما ردَّت لعليٍّ رضي الله عنه بطل جميعه .

٤٣ - السيد محمد مؤمن الشبلنجي عدّه في « نور الأبصار » ص ٢٨ من معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم .

### لفظ الحديث

عن أسماء بنت عميس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصهبة من أرض خيبر ثم أرسل عليّاً في حاجة فجاء وقد صلى رسول الله العصر فوضع رأسه في حجر عليٍّ و

لم يحركه حتى غربت الشمس فقال رسول الله ﷺ: أَللَّهُمَّ إِنَّ عَبْدَكَ عَلِيًّا احْتَبَسَ  
نَفْسَهُ عَلَيَّ نَبِيَّهِ فَرَدُّ عَلَيْهِ شَرْقَهَا. قالت أسماء: فطلعت الشمس حتى رفعت على الجبال  
فقام عليٌّ فتوضأ وصلى العصر ثم غابت الشمس.  
وهناك لفظ آخر نصح عنه رومًا للاختصار.

ويعرب عن شهرة هذه الأثارة بين الصحابة الأقدمين إحتجاج الإمام أمير  
المؤمنين بها على الملائكة يوم الشورى بقوله: أُنشدكم الله أفیکم أحدٌ ردت عليه الشمس  
بعد غروبها حتى صلى العصر غیری؟ قالوا: لا. (١)

وأخرج الخوارزمي في «المناقب» ص ٢٦٠ عن مجاهد عن ابن عباس قال: قيل  
له: ما تقول في عليٍّ بن أبي طالب؟ فقال: ذكرت والله أحد الثقلين، سبق بالشهادتين،  
وصلى بالقبلتين، وبابع البيعتين، وأعطى السبطين، وهو أبو السبطين الحسن والحسين  
و ردت عليه الشمس مرتين بعد ما غابت من الثقلين.

ووردت في شعر كثير من شعراء القرون الاربعة حتى اليوم يوجد منه شطر  
مهم في غضون كتابنا. راجع ج ٢ ص ٢٩٣ ج ٣ ص ٢٩، ٥٧.

فبهذه كلها نعرف قيمة ابن حزم وقيمة كتابه، ونحن لا يسعنا إيقاف القارى على كل  
ما في «الفصل» من الطامات ولا على شطري مهم منه إذ جميع أجزائه ولا سيما الجزء  
الرابع مشحونٌ بالتحكم والتقول والتحرير والتدجيل والإفك والزور، وهناك  
مذاهب مختلفة لوجود لها إلا في عالم خيال مؤلفه.

وأما ما فيه من القذف والسباب المقذع فلا نهاية له بحيث لو أردنا إستيفائه لكلفنا ذلك  
جزءاً، ولا يسلم أحدٌ من لدغ لسانه لا في فصله ولا في بقية تأليفه حتى نبي العظمة قال في  
«الأحكام» ص ١٧١: قد غاب عنهم (يعني الشيعة) إن سيداً نبياً هو ولد كافر وكافرة.  
أيساعده في هذه القارصة أدب الدين؟! أدب التأليف؟! أدب العلم؟! أدب العفة؟!

أَلْقَمِي الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِيرُ

سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنْ الْكَذَّابُ الْأَشِيرُ

القمر ٢٥، ٢٦

## ٥

## (١) الملل والنحل

هذا الكتاب وإن لم يكن يضاهي « الفصل » في بذاء المنطق غير أن في غرضه نسباً مفتعلة ، وآراءً مختلفة ، و أكاذيب جمة ، لا يجدها القارىء ملتحداً عن تفنيدها ، فإليك نماذج منها :

١ - قال : قال هشام بن الحكم متكلم الشيعة : إن الله جسم ذو أبعاد في سبعة أشبار بشبر نفسه في مكان مخصوص وجهة مخصوصة . (٢)

٢ - قال في حق علي : إنه إله واجب الطاعة .

٣ - وقال هشام بن سالم : إن الله على صورة إنسان أعلاه مجوف ، وأسفله مصمت ، وهو نور ساطع يتلأأ ، وله حواس خمس ويد ورجل وأنف وأذن وعين وفم ، وله وفرة سوداء وهو نور أسود لكنه ليس بلحم ولادم ، وإن هشام هذا أجاز المعصية على الأنبياء مع قوله بعصمة الأئمة .

٤ - وقال زرارة بن أعين : لم يكن الله قبل خلق الصفات عالماً ولا قادراً ولا حياً ولا بصيراً ولا مريداً ولا متكلماً .

٥ - قال أبو جعفر محمد بن النعمان : إن الله نور على صورة إنسان و يأبى أن يكون جسماً .

٦ - وزعم يونس بن عبد الرحمن القمي : إن الملائكة تحمل العرش والعرش تحمل الرب ، وهو من مشبهة الشيعة ، وصنف لهم في ذلك كتاباً .

ج - هذه عقايد باطلة عزاه إلى رجال الشيعة المقتضين أثر أئمتهم عليهم السلام إقتصاص الظل لذيه ، فلا يعتقدون عقيدة ؛ ولا ينشرون تعليمات ، ولا يبشرون حكماً ، ولا يرون رأياً إلا ومن ساداتهم الأئمة على ذلك برهنة دامغة ، أو يان شاف ، أو فتوى سديدة ، أو نظراً ناقب .

(١) تأليف النيسابوري أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني المتوفى ٥٤٨ هـ .

(٢) في المطبوع في هامش الفصل ٢ ص ٢٥ .

على أن أحاديث هؤلاء كلهم في العقائد والأحكام والمعارف الإلهية مبنوثة في كتب الشيعة تتداولها الأيدي، وتشخص إليها الأبصار، وتهش إليها الأفتدة، فهي وما نسب إليهم من الأقاويل على طرفي نقيض، وهاتيك كتبهم وآثارهم الخالدة لا ترتبط بشيء من هذه المقالات بل إنما هي تدحرها وتضادها بالسنة حداد.

وإطراء أئمة الدين عليهم السلام لهم بلغ حد الاستفاضة، ولو كانوا يعرفون من أحدهم شيئاً من تلكم النسب لشنوا عليهم الغارات، كالأئمة لملأهم عن الإغترار بها كما فعلوا ذلك في أهل البدع والضلالات.

وهؤلاء علماء الرجال من الشيعة بسطوا القول في تراجمهم وهم بقول واحد ينزّهونهم عن كل شائنة معزوة إليهم، وهم أعرف بالقوم من أصدادهم البعداء عنهم الجاهلاء بهم وبترجمتهم، غير مجتمعين معهم في حل أو مرتحل.

وليس في الشيعة منذ القدم حتى اليوم من يعترف أو يعرف بوجود هذه الفرق هشامية. زارية. يونسية. المنتمية عند الشهرستاني ونظرائه إليهم ككثير من الفرق التي ذكرها الشيعة، وقدناها الشيخ العلامة أبوبكر ابن العتايقي الحلبي في رسالة له في النحل الموجودة بخط يمينه، وحكم سيدنا الشريف المرتضى علم الهدى في الشافي والسيد العلامة المرتضى الرازي «في تبصرة» العوام بكذب ما عزوه إلى القوم جميعاً وأنها لا توجد إلا في كتب المخالفين لهم في المبدء إهباطاً لمكانتهم عند الملأ، لكن الشيعة الذين هم ذوهم وأعرف الناس بمبادئهم لا يعرفون هاتيك المفتريات، ولا يعترفون بها، ولا يوجدشي منها في كتبهم، وإنما الثابت فيها خلاف ذلك كله، كما لا يعتمد على تحقيق شيء من هاتيك الفرق آية الله العلامة الحلبي في «مناهج اليقين» وغيرهم من أعلام الشيعة. فهل في وسع الرجل أن يخص الإمامية بحجة مثبتة لتلكم الدعاوي؟! لاها الله. وهل نسب في كتب الكلام والتاريخ قبل خلق الشهرستاني إلى هشام القول بألوهية علي؟! لاها الله.

وهل رأت عين بشر أو سمعت أذناه شيئاً ولو كلمة من تلكم الكتب المعزوة إلى يونس بن عبد الرحمن المصنفة في التشبيه؟! لاها الله. و الشهرستاني أيضاً لم يره ولم يسمعه (وإن تعجب فعجب قوله)؛

٧ - قال : اختلف الشيعة بعد موت علي بن محمد العسكري أيضاً فقال قوم : بإمامة جعفر بن علي وقال قوم بإمامة الحسن بن علي وكان لهم رئيس يقال له : علي بن فلان الطاحن وكان من أهل الكلام قوى أسباب جعفر بن علي وأمال الناس إليه وأعانه فارس بن حاتم بن ماهويه ، وذلك ان محمداً قدماء وخلف الحسن العسكري قالوا : إنه تحبنا الحسن ولم نجد عنده علماً . ولقبوا من قال بإمامة الحسن «الحمارية» وقوا أمر جعفر بعد موت الحسن ، واحتجوا بأن الحسن مات بلا خلف ، فبطلت إمامته لأنه لم يعقب والإمام لا يكون إلا ويكون له خلف وعقب ، وحاز جعفر ميراث الحسن بعد دعوى ادعاه عليه أنه فعل ذلك من قبل في جواربه وغيره وانكشف أمرهم عند السلطان والريّة وخواص الناس وعوامهم ، وتشبّت كلمة من قال بإمامة الحسن وتفرقوا أصنافاً كثيرة ، فثبت هذه الفرقة على إمامة جعفر ورجع إليهم كثير ممن قال بإمامة الحسن منهم : الحسن بن علي بن فضال وهو من أجل أصحابهم وفقائهم كثير الفقه والحديث ، ثم قالوا بعد جعفر بعلي بن جعفر وفاطمة بنت علي أخت جعفر ، و قال قوم : بإمامة علي بن جعفر دون فاطمة السيّدة ، ثم اختلفوا بعد موت علي وفاطمة اختلافاً كثيراً .

ج - إن الرجل يدخل المراقص والمسارح لينظر إلى المفرحات والمضحكات أو يسمع أشياء سارة ولو من بعض النواحي ، وقد غفل عن أن كتاب الشهرستاني أوفى بمقصده من تلك المنتديات .

غير أنه إن كان مضحكاً بجهل صاحبه فهو مبك من ناحية أن يوجد في بحاثنة المسلمين من تروقه الواقعة في أمم من قومه ، لكنّه لا يعرف كيف يقع ، فيثبت ما يترأخ بين جهل شائن ، وإفك مقترى ، وليته قبل أن يكتب فحص عن أحوال القوم وعقائدهم وتاريخ رجالهم فلا يتحمل إثم ما افعله ، ولا يخطئ في ذلك خبط عشواء ، ولا يثبت ما لا يعرف .

فإن كان لا يدري : « فلك مصيبة » \* وإن كان يدري : « فالمصيبة أعظم »

ليت شمري متى وقع الخلاف في الإمامة بين الإمام الحسن العسكري عليه السلام و بين أخيه جعفر الذي ادعى الإمامة بعد وفاة أخيه :

وَمَنْ هُوَ عَلِيٌّ بَنِي فَلَانِ الطَّاحِنِ الَّذِي قَوَّى أَسْبَابَ جَعْفَرٍ وَأَمَالَ النَّاسَ إِلَيْهِ ؟! وَ  
مَتَى خُلِقَ ؟! وَمَتَى مَاتَ ؟! وَلَسْتُ أَدْرِي أَيُّ هُمَا بَنِيَّ هُوَ ؟! وَهَلْ وَجَدَ لِنَفْسِهِ مَقِيلًا  
فِي مَسْتَوَى الْوُجُودِ ؟! أَنَا لَا أَدْرِي ، وَالشَّهْرِسْتَانِي لَا يَدْرِي ، وَالْمَنْجَمُ أَيْضًا لَا يَدْرِي .  
وَكَيْفَ أَعَانَ جَعْفَرًا فَارِسَ بَنِي حَاتِمِ بْنِ مَاهُوِيَهْ وَقَدْ قَتَلَهُ جُنَيْدٌ بِأَمْرِ وَالِدِهِ الْإِمَامِ  
عَلِيِّ الْهَادِي عَلَيْهِ السَّلَامُ ؟!

وَمَنْ هُوَ مُحَمَّدٌ الَّذِي خَلَفَ الْإِمَامَ الْحَسَنَ الْعَسْكَرِيَّ ؟! أَهُوَ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ الْجَوَادُ ؟!  
وَلَمْ يَخْلَفْ إِلَّا ابْنَهُ الْإِمَامَ الْهَادِي سَلَامَ اللَّهِ عَلَيْهِ . أَوْ هُوَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ؟!  
صَاحِبُ الْبَقْعَةِ الْمُعَظَّمَةِ بِمَقَرَّةٍ مِنْ بِلَدٍ ، وَقَدْ مَاتَ بِحَيَاةِ أَبِيهِ الطَّاهِرِ وَالْإِمَامَةِ مُسْتَقَرَّةً  
لِوَالِدِهِ ، وَمَتَى كَانَ إِمَامًا أَوْ مَدْعَىً لِلْإِمَامَةِ حَتَّى يَخْلُفَ غَيْرَهُ عَلَيْهَا ؟!

وَمَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ إِمْتَحَنُوا الْحَسَنَ الزَّكِيَّ الْعَسْكَرِيَّ فَلَمْ يَجِدُوا عِنْدَهُ عِلْمًا ؟!  
ثُمَّ وَجَدُوهُ فِي جَعْفَرٍ الَّذِي لَمْ يُعْرِفْ مِنْهُ شَيْءٌ غَيْرَ أَنَّهُ إِدْعَى الْإِمَامَةَ بَاطِلًا بَعْدَ أَخِيهِ ، وَ  
قَضَارَى مَا عِنْدَنَا أَنَّهُ أَدْرَكَتْهُ التَّوْبَةُ ، وَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ ذِكْرٌ بَعْلَمَ أَوْ تَرْجُمَةً فِيهَا فَضِيلَةٌ فِي  
أَيٍّ مِنَ الْكُتُبِ ، وَلَانْشَرَتْ عَنْهُ كُتُبُ الْأَحَادِيثِ شَيْئًا مِنْ عِلْمِهِ الْمَدْعَاةِ لَهُ عِنْدَ الشَّهْرِسْتَانِيِّ  
لَوْ صَدَقَتْ الْأَحَادِيثُ ، وَهَذَا الْحَسَنُ الْعَسْكَرِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَجَدَّدَ فِي التَّرَاجُمِ وَالْمَعَاجِمِ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ  
مَذْكُورًا بِالْعِلْمِ وَالثَّقَةِ وَمَلَائِكَةِ الْكُتُبِ الْعِلْمِ وَالْحَدِيثِ تَعَالِيهِهِ وَمَعَارِفِهِ .

وَمَنْ هُمُ الَّذِينَ لَقِبُوا أَتْبَاعَ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْحَمَارِيَّةِ ؟! نَعَمْ : أَهْلُ بَيْتِ النَّبِوَّةِ  
مَحْسُودُونَ فِي كُلِّ وَقْتٍ فَكَانَ يَحْصُلُ لِكُلِّ مِنْهُمْ فِي وَقْتِهِ مِنْ يَسْبَبِهِ حَسَدًا وَيَسَبُّ أَتْبَاعِهِ  
لَكِنْ لَا يَذْهَبُ ذَلِكَ لِقَبَالِهِ أَوْلًا شَيْعَاةً ، وَإِنَّمَا يَتَدَهَوَّرُ فِي مَهْوَى الضَّعْفَةِ .

وَمَتَى كَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ فَضَّالٍ فِي عَهْدِ الْإِمَامِ الْحَسَنِ الْعَسْكَرِيِّ ؟! حَتَّى  
يَرْجِعَ عَنْهُ إِلَى جَعْفَرٍ وَقَدْ تَوَقَّعَ ابْنُ فَضَّالٍ سَنَةَ ٢٢١ وَنُظْفَةَ الْحَسَنِ وَجَعْفَرٍ بَعْدَ لَمْ تَنْعَقِدْ ،  
وَقَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ الْحِلْمَ وَالِدَهُمَا الطَّاهِرَ الْإِمَامَ الْهَادِي الْمَتَوَلِّدَ سَنَةَ ٢١٢ .

وَمَنْ ذَا الَّذِي ذَكَرَ لِلْإِمَامِ عَلِيِّ الْهَادِيِّ بِنْتًا إِسْمُهَا فَاطِمَةُ ؟! حَتَّى يَقُولَ أَحَدٌ  
بِإِمَامَتِهَا ، فَإِنَّ الْإِمَامَ عَلَيْهِ السَّلَامَ لَمْ يَخْلَفْ مِنَ الذَّكَورِ إِلَّا الْحَسَنَ وَالحُسَيْنَ وَجَعْفَرًا وَمَنْ  
الْأُنثَى إِلَّا عَلِيَّةً ، بِإِتِّفَاقِ الْمُؤَرِّخِينَ .

هَذَا كُلُّ مَا فِي عِلْبَةِ الشَّهْرِسْتَانِيِّ مِنْ جَهْلٍ وَفَرِيَةٍ سَوَّدَ بِهِمَا صَحِيفَةٌ مِنْ كِتَابِهِ

أو صحيفة من تاريخ حياته، وكم له من لداتها صحايف، ولم يدهوره إلى تلك الهوة إلا عدم معرفته بما يقول حتى أنه يقول في الإمام الهادي الذي خطفيه وفي ولده هذا الخبط العظيم أن مشهده بقم<sup>(١)</sup> وهذه سائر المشرقة تزدهي بمرقده الأظهر وإلى جنبه ولده الإمام الزكي منذ دفن فيه قبل الشهرستاني وبعده، و تلك قبته الذهبية تحك السماء بذخاً، و تفوق الذكاء سناء، و هذه المعاجم و التواريخ مفعمة بتعيين هذا المرقد الأقدس له و أولده لكن الشهرستاني يجهل ذلك كله.

٨ - خاصة الشيعة عند الشهرستاني.

قال : و من خصائص الشيعة القول بالتناسخ والحلول و التشبيه . ٢ ص ٢٥.

ج - هل أنبئكم على من تنزل الشياطين؟ تنزل على كل أفك أئيم؟ بلقون أسمع وأكثروهم كاذبون .

ليس بينك وبين عقايد الشيعة حيز وهي مدونة في مؤلفاتهم الكلامية قديماً و حديثاً، فلن تجد من يضرب على يدك إذا مددتها إلى أي منها أو من يغشي على بصرك إذا نظرت فيها، فأمن فيها بصرك و بصيرتك، أو سل من شئت من علماء الشيعة و عارفيها، و أتنازل معك إلى جهالها عن هذه العقايد المعزوة إلى الشيعة على لسان الشهرستاني في القرون الوسطى، وعلى لسان طه حسين وأمثاله في القرن الأخير، و سلمهم أنهم هل يرون لمعتني هاتيك العقايد مقيلاً في مستوى الدين؟ أو مبوءاً على باحة الإسلام؟ أما و إنك لاتجد فرداً من أفراد الشيعة إلا و هو يقول بكفر من يكون هذه معتقده، إذن فاعرف قيمة كتاب الشهرستاني وعلمه من الأمانة في النقل.

أنالم أجد في قاموس البيان ما يعرب عن حقيقة الشهرستاني و كتابه، و كل ما ذكر من تقولاته و تحكّماته يقصر عن استكناه بجره و عجزه، غير أن لمعاصره أبي محمد الخوارزمي كما في معجم البلدان د ص ٣١٥ كلاماً ينم عن روحانيته وإليك نصه، قال بعد ذكر مشايخه في الفقه و اصوله و الحديث :

ولولا تخبطه في الاعتقاد و ميله إلى هذا الإلحاد لكان هو الإمام، و كثيراً ما كنّا نتعجب من وفور فضله و كمال عقله و كيف مال إلى شيء لأصل له، و اختار أمراً

لادليل عليه لامعقولاَ ولا منقولاَ ، ونعوذ بالله من الخذلان والحرمان من نور الإيمان ،  
و ليس ذلك إلا لإعراضه عن نور الشريعة و اشتغاله بظلمات الفلسفة ، وقد كان بيننا  
محاورات و مفاوضات ، فكان يبالغ في نصرة مذاهب الفلاسفة والذنب عنهم ، وقد حضرت  
عدة مجالس من وعظه فلم يكن فيها لفظ : قال الله ، ولا قال رسول الله ﷺ ولا جواب  
من المسائل الشرعية والله أعلم بحاله .

أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَ  
جَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ

الجانية ٢٣





## ٦

## منهاج السنة

إذا أردت أن تنظر الى كتاب سمي بضد معناه فانظر الى هذا الكتاب الذي استعير له اسم ( منهاج السنة ) وهو الحري بأن يسمى : منهاج البدعة . وهو كتاب حشوه ضلالات وأكاذيب و تحكيمات ، و انكار السمات ، و تكفير المسلمين ، و أخذ بناصر المبدعين ، و نصب وعداء محتدم على أهل بيت الوحي عليهم السلام ، فليس فيه الا تدجيل محض ، و تنويه على الحقائق ، و تحريف الكلم عن مواضعه ؛ و قول بالبداء ، و رمي بالفتنات ، و قذف بالقواش ، و تحكك بالوقعة ؛ و تحرش بالسباب ، و اليك ناذج منها :

١ - قال : من حماقات الشيعة أنهم يكرهون التكلم بلفظ العشرة أو فعل شيء ، يكون عشرة حتى في البناء لا يبنون على عشرة أعمدة ولا بعشرة جذوع ونحو ذلك ، لبغضهم العشرة المبشرة إلا على بن أبي طالب ، و من العجب أنهم يؤالون لفظ التسعة وهم يفيضون التسعة من العشرة . ج ١ ص ٩ .

وقال ج ٢ ص ١٤٣ : من تعصب الرافضة أنهم لا يذكرون اسم العشرة بل يقولون : تسعةً وواحدٌ ، وإذا بنوا أعمدة أو غيرها لا يجعلونها عشرةً وهم يتحرّون ذلك في كثير من أمورهم .

ج - أوليس عاراً على من يُسمّي نفسه شيخ الإسلام أن ينشر بين المسلمين في كتابه مثل هذه الخزاية ويكرّرها في طيه ؟ كأنه جاء بتحقيق أئني ، أو فلسفة راقية ، أو حكمة بالغة تحيي الأمة .

وإن تعجب فعجب أن رجلاً ينسب نفسه إلى العلم والفضيلة ثم إذا قال قولاً كذب ، أو إذا نسب إلى أحد شيئاً مان ، وكان ما يقوله أشبه شيء ، بأقويل رعاة المعزى ، لا ، بل هودودهم وقوله دون ما يقولون ، وكان الرجل مهما ينقل عن الشيعة شيئاً يحدث

به عن أمةٍ بأمدٍ لم تُبق منها صروف العبر من يعرف نواميسها، و يُدافع عنها، و يدرأ عنها القول المختلق .

هذا وأديم الأرض يزدهي بملائين من هذه الفرقة، والمكتبات مفعمةٌ بكتبهم، فعند أي رجل منهم؟ وفي أي من هاتيك الكتب تجد هذه المهزأة؟ نعم في قرآن الشيعة تلك عشرةٌ كاملةٌ . و من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها . و الفجر وليال عشر . فأتوا بعشر سور مثله . وأمثالها وهي ترتلها عند تلاوته في آناه الليل وأطراف النهار، وهذه دعاء العشرات يقرئها الشيعة في كل جمعة . وهذه الصلوات المندوبة التي تكرر فيها السورة عشر مرات . وهذه الأذكار المستحبة التي تقرأ بالعشرات . وهذه مباحث العقول العشرة . ومباحث الجواهر والأعراض العشرة في كتبهم .

و هذا قولهم : إن أسماء النبي عشرة .

و قولهم : إن الله قوى العقل بعشرة .

• : عشرة خصال من صفات الإمام .

• : كانت لعلي من رسول الله عشر خصال .

• : بشر شيعة علي بعشر خصال .

• : عشرة خصال من مكارم الأخلاق .

• : لا تقوم الساعة حتى تكون عشر آيات .

• : لا يكون المؤمن عاقلاً إلا بعشر خصال .

• : لا يؤكل عشرة أشياء .

• : عشرة أشياء من المبتة ذكبة .

• : عشرة مواضع لا يصلي فيها .

• : الإيمان عشرة درجات .

• : العافية عشرة أجزاء .

• : الزهد عشرة أجزاء .

• : الشهوة عشرة أجزاء .

• : البركة عشرة أجزاء .

وقولهم : أحياء عشرة أجزاء .

• : في الشيعة عشر خصال .

• : الأسلام عشرة أسهم .

• : في السواك عشر خصال .

وهذه قصور الشيعة المشيعة ، وأبنيتهم العامرة ، وحصونهم المنيعه كلها تكذب ابن تيمية ، ولا يخطر على قلب أحد من بانيتها ما لفقّه ابن تيمية من المخاريق . هذا والشيعة لا ترى للعدد قيمة بمجردّه ، ولا يوسم أحد منهم بحبّه و بغضه مهما كان المعدود مبعوضاً له أو محبوباً ، ولم تسمع أذن الدنيا من أحدهم في العشرة : تسعة و واحد . نعوذ بالله من هذه المجهولة .

٣ - قال : و من حماقاتهم : ( يعني الشيعة ) إنهم يجعلون المنتظر عدّة مشاهد ينتظرونه فيها كالسرداب الذي يسامرّ يزعمون أنّه غائب فيه ومشاهد آخر ، وقد يقيمون هناك دابة إمّا بغلة وإمّا فرساً وإمّا غير ذلك ليركبها إذا خرج ، و يقيمون هناك إمّا في طرفي النهار وإمّا في اوقات أخر من يُنادي عليه بالخروج : يا مولانا اخرج . و يشهرون السلاح و لا أحد هناك يقاتلهم ، و فيهم من يقوم في أوقاته دائماً لايصلي خشية أن يخرج و هو في الصلاة ، فيشتغل بها عن خروجه و خدمته ، وهم في أماكن بعيدة عن مشهده كمدينة النبي ﷺ إمّا في العشرة الأواخر من شهر رمضان ، و إمّا غير ذلك يتوجهون إلى المشرق وينادونه بأصوات عالية يطلبون خروجه .

٣ - قال : ومن حماقاتهم : إتخاذهم نعجة وقد تكون نعجة حمراء لكون عائشة تُسمى حمراء يجعلونها عائشة ويعذبونها بذنف شعرها وغير ذلك ، ويرون أنّ ذلك عقوبة لعائشة .

٤ - واتخاذهم حلساً مملؤاً سمناً ثم يشقّون بطنه فيخرجون السمن فيشربونه ويقولون : هذا مثل ضرب عمر وشرب دمه .

٥ - و مثل تسمية بعضهم احمارين من حمرا لرحا أحدهما بأبي بكر و الآخر بعمر ، ثم عقوبة الحمارين جملاً منهم تلك العقوبة عقوبة لأبي بكر وعمر .

و كرّر هذه النسب الثلاث في ج ٢ ص ١٤٥ .

٦ - قال : و تارة يكتبون أسمائهم على أسفل أرجلهم حتّى أن بعض الولاة جعل

يضرب رجل من فعل ذلك و يقول : إنما ضربت أبا بكر وعمر ولا أزال أضربهما حتى أعدمهما .

٧ - ومنهم من يسمي كلابه بإسم أبي بكر وعمر ويلعنهما ، ١ ص ١١ .

ج - كتبنا نري ، بكتابتنا هذا عن أن نسود شيئاً من صحائفه بمثل هذه الخزيات التي سود بها ابن تيمية جبهة كتابه وسود بها صحيفة تاريخه بل صحيفة تاريخ قومه . لكنني خشية أن تنطلي علي أناس من السذج آثرت ثقلها وإردافها بأن أمثالها إنما هو خارج عن الأبحاث العلمية ومباحث العلماء ، وإنما هي قذائف ترمى بهاسقة الناس وأوباشهم ، ولعل في الساقاة من تندى جبهة إنسانيته عند التلطف بها لأنها مخاريق مقلها قاعة الفرية ليس لها وجود مائل إلا في مخيلة ابن تيمية وأوهامه .

يخترق هذه النسب المفتعلة ؛ ويتعمد في تلفيق هذه الأكاذيب المحضة ثم جاء بسب و يشتم ويكفر ويكثر من البذاء على الشيعة ولا يرعى أدب الدين . ادب العلم . ادب التأليف . ادب الأمانة في النقل . ادب النزاهة في الكتابة . ادب العقبة في البيان .

ولا يحسب القارى أن هذه النسب المختلفة كانت في القرون البائدة ربما تنشي عن الجهل بمعتقدات الفرق للتباعد بين أهلها ، و ذهبت كحديث أمس الدابر ، و أما اليوم فالعقول على الرقي والتكامل ، والمواصلات في البلاد أكيدة جداً ، ومعتقدات كل قوم شاعت وداعت في الملأ ، فالحرى أن لا يوجد هناك في هذا العصر (الذي يسميه المغفل) عصر النور من يرمي الشيعة بهذه الخزيات أو يرى رأى السلف .

نعم : إن أقلام كتاب عصر اليوم تنشر في صحايف تأليفها هذه المخاريق نفسها ويزيد عليها تافهات شائنة أخرى أهلك من ترهات البساس أخذاً بناصر سلفهم ، وسنوقك على نص تلکم الکلم ، ونعرفك بأن كاتب اليوم أكثر في الباطل تحوراً ، وأقبح آثاراً ، و أكذب لساناً ، وأقول بالزور والفحشاء من سلفه السلف وشيخه المجازف ، وهم مع ذلك يدعون الأمة إلى كلمة التوحيد ، ووحدة الكلمة .

٨ - قال : إن العلماء كلهم متفقون على أن الكذب في الرافضة أظهر منه في سائر طوائف أهل القبلة ، حتى أن أصحاب الصحيح كالبخاري لم يرو عن أحد من قدماء الشيعة مثل عاصم بن ضمرة ، والحارث الأعور ، وعبدالله بن سلمة وأمثالهم مع أن هؤلاء

من خيار الشيعة ١ ص ١٥ .

ج - إن هذه الفتوى المشفوعة بنقل إتفاق العلماء تُعطي خبراً عن أن للعلماء بحثاً ضافياً في كتبهم حول مسألة أن أي طوائف أهل القبلة أكذب . فكانت نتيجة ذلك البحث والتنقيب : أن الكذب في الرافضة ... و عليه حصل إجماع العلماء فطلق ابن تيمية يرقص و يزمر لما هنالك من مكابر تصدية و عليه فكل من كتب القوم شاهداً صدق على كذب الرجل فيما يقول ، وإن مراجعة كتاب « منهاج السنة » و « الفصل » و ما يجري مجراهما في المخزى تُعطينا برهنة صادقة على أن أي الفريقين أكذب . و من أعجب الأكاذيب قوله : حتى إن أصحاب الصحيح ..... فإنك تجد الصحاح الست مفعمة بالرؤية عن قدماء الشيعة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان و ممن بعدهم من مشايخهم كما فصلناها في هذا الجزء ص ٩٢ - ٩٤ .

٩ - قال . اصول الدين عند الإمامية أربعة : التوحيد . والعدل . والنبوة . والامامة هي آخر المراتب و التوحيد و العدل و النبوة قبل ذلك ، و هم يدخلون في التوحيد نفي الصفات و القول بأن القرآن مخلوق ، و إن الله لا يرى في الآخرة ، و يدخلون في العدل التكذيب بالقدرة ، و إن الله لا يقدر أن يهدي من يشاء ، و لا يقدر أن يضل من يشاء ، و أنه قد يشاء ما لا يكون و يكون ما لا يشاء ، و غير ذلك فلا يقولون : أنه خالق كل شيء ، و لا أنه على كل شيء قدير ، و لا أنه ما شاء الله كان و ما لم يشأ لم يكن . ١٠ ص ٢٣

ج - بلغ من جهل الرجل أنه لم يفرق بين اصول الدين و اصول المذهب فيعد الإمامة التي هي من تالي التقسيم في الأول ، و أنه لا يعرف عقائد قوم هو يبحث عنها ، و لذلك أسقط المعاد من اصول الدين و لا يختلف من الشيعة إنان في عدة منها .

م - على أن أحداً لوعده الإمامة من اصول الدين فليس بذلك البعيد عن مقائيس البرهنة بعد أن قرن الله سبحانه ولاية مولانا أمير المؤمنين (عليه السلام) بولاية الرسول (صلى الله عليه وآله) بقوله : إِنَّمَا وَلَّيْتُكُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا . الآية . و خص المؤمنين بعلي (عليه السلام) كما مر الإيعاز إليه في الجزء الثاني صفحة ٥٢ و سيوافك حديثه مفصلاً بعيد هذا .

و في آية كريمة أخرى جعل المولى سبحانه بولايته كمال الدين بقوله : اليوم أكملت لكم دينكم ، و أتممت عليكم نعمتي ، و رَضِيتُ لَكُمْ الإسلامَ ديناً . ولا معنى لذلك إلا كونها أصلاً من اصول الدين لولاها بقي الدين منخدجاً ، ونعم الله على عباده ناقصة ، وبها تمام الإسلام الذي رضيهِ رب المسلمين لهم ديناً .

وجعل هذه الولاية بحيث إذا لم تُبلِّغْ كان الرسول ﷺ ما يُلِّغُ رسالته فقال : يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ . ولعلك تزداد بصيرةً فيما قلناه لوراجعت الأحاديث الواردة من عشرات الطرق في الآيات الثلاث كما فصلنا ها في الجزء الأول ص ٢١٤ - ٢٢٣ و ٢٣٠ - ٢٣٨ وفي هذا الجزء .

و بمقربة من هذه كلها ما مرَّ في الجزء الثاني ص ٣٠١ ، ٣٠٢ من إناطة الأعمال كلها بصحة الولاية ، وقد أخذت شرطاً فيها ، وهذا هو معنى الأصل كما أنه كذلك بالنسبة إلى التوحيد والنبوة ، وليس في فروع الدين حكمٌ هو هكذا .

و لعلَّ هذا الذي ذكرناه كان مسلماً عند الصحابة الأولين ولذلك يقول عربن الخطاب لما جاءه رجلان يتخاصمان عنده : هذا مولاي ومولى كل مؤمن ، ومن لم يكن مولاه فليس بمؤمن . راجع الجزء الأول صفحة ٣٨٢ .

وستوافيك في هذا الجزء زرافة من الأحاديث المستفيضة الدالة على أن بغضه صلوات الله عليه سمة التفاق وشارة الإلحاد ، ولولاه ﷺ لما عُرف المؤمنون بعد رسول الله ﷺ ، ولا يُبغضه أحدٌ إلا و هو خارجٌ من الإيمان ، فهي تدلُّ على تنكّب الحائذ عن الولاية عن سوي الصراط كمن حاد عن التوحيد والنبوة ، ف لترتب كثير من أحكام الأصول على الولاية يقرب عدّها من الأصول ، ولا ينافي ذلك شذوها عن بعض أحكامها لما هنالك من الحكم والمصالح الاجتماعية كما لا يخفى [ .

وأما نفي الصفات فإن كان بالمعنى الذي تحاوله الشيعة من نفيها زائدة على الذات بل هي عينها فهو عين التوحيد ، والبحث في ذلك تتضمنه كتب الكلام ، وإن كان بالمعنى الذي ترمي إليه المعطلة فالشيعة منه برآء . وكذلك القول بأن القرآن مخلوق فإنه ليس مع الله سبحانه أزليٌّ يضاهيه في القدم كما أثبتته البرهنة الصادقة المفصلة في كتب

العقائد . وأما في الرؤية فلنفي الجسميّة عنه ، والمنطق الصحيح معترضاً بالكتاب والسنة يشهد بذلك ، فراجع مظانّ البحث فيه . وأما بقيّة ما عراه إليهم فهي أكاذيب محضة لا تشكّ الشيعة قديماً وحديثاً في ضلالة القائل بها .

١٠ - قال : تجد الرافضة يعظمون المساجد التي أمر الله أن تُرفع ويذكر فيها اسمه فلا يصلّون فيها جمعة ولا جماعة : وليس لها عندهم كبير حرمة ، وإن صلّوا فيها صلّوا فيها وحداً ، ويعظمون المشاهد المبنية على القبور ، فيعكفون عليها مشابهة للمشرّكين و يحجّون إليها كما يحجّ الحاجّ إلى البيت العتيق ، و منهم من يجعل الحجّ إليها أعظم من الحجّ إلى الكعبة ، بل يسبّون من لا يستغني بالحجّ إليها عن الحجّ الذي فرضه الله تعالى على عباده ، و من لا يستغني بها عن الجمعة والجماعة ، وهذا من جنس دين النصاري والمشرّكين . ١٧١ ص ١٣١ .

و قال في ٢ ص ٣٩ : أرافضة يغمرون المشاهد التي حرّم الله ورسوله بناءها ، يجعلونها بمنزلة دور الأوثان ، و منهم من يجعل زيارتها كالحجّ كما صنّف المفيد كتاباً سمّاه [ مناسك حجّ المشاهد ] وفيه من الكذب والشرك ما هو جنس شرك النصاري وكذبهم .

ج - إنّ المساجد العامرة ماثلة بين ظهرائي الشيعة في أواسطها وحواسرها ومُدنّها وحتى في القرى والرساتيق تحنّي بها الشيعة ، و ترى حرمتها من واجبها ، و تقول بحرمة تنجيسها وبوجوب إزالة النجاسة عنها ، و بعدم صحّة صلاة بعد العلم بها و قبل تطهيرها ، و عدم جواز مسك الجنب والحائض والنفساء فيها ، و عدم جواز إدخال النجس فيها إن كان هتكاً ، وتكره فيها المعاملة والكلام بغير الذّكر والعبادة من أمور الدنيا ، و من فعل ذلك يضرب على رأسه ويقال له : فضّ الله فاك . وتروي عن النبي أمّتها أنّه لا صلاة لجار المسجد إلّا في المسجد . إلى غيرها من الحرمات التي يتضمّن قه الشيعة ، وينوء بها عملهم ، وما يقام فيها من الجماعات ، و هذه كلّها أظهر من أن تخفى على من جاسّ خلال ديارهم أو عرف شيئاً من أنبيائهم .

و أما تعظيمهم المشاهد فليس تشبّهاً منهم بالمشرّكين فإنّهم لا يعبدون من فيها و إنّما يتقرّبون إلى المولى سبحانه بزيارتهم والثناء عليهم والتّسايين لهم لأنّهم

أولياء الله وأحبّاءه ، و يروون في ذلك أحاديث عن أئمتهم ، و فيما يُتلى هنا لك من ألفاظ الزيارات شهادة و اعتراف بأنهم عبادٌ مكرمون لا يسبقونه بالقول و هم بأمره يعملون .

و أمّا السبّ على ما ذكر فهو من أكذب تقولاته فإنّ الشيعة على بكرة أبيها تروي عن أئمتها : إنّ الإسلام بُني على خمس : الصلاة و الزكاة و الحجّ و الصوم و الولاية . و أحاديثهم بذلك متضاربة و تعتقد بأنّ تأخير حجة الإسلام عن سنتها كبيرة موبقة إنّهُ يُقال لتاركها عند الموت : مُت إن شئت يهودياً و إن شئت نصرانياً . أفمن المعقول أن تسبّ الشيعة مع هذه العقائد و الأحاديث و فتاوى العلماء المطابقة لها المستنبطة من الكتاب و السنة من لا يستغني عن الحجّ بالزيارة .

و أمّا كتاب الشيخ المفيد فليس فيه إلّا أنّه أسماه [منسك الزيارات] و ما المنسك إلّا العبادة و ما يؤدّي به حق الله تعالى ، و ليست له حقيقة شرعية مخصوصة بأعمال الحجّ و إن تخصص بها في العرف و المصطلح ، فكلّ عبادة مرضية لله سبحانه في أيّ محلّ و في أيّ وقت يجوز إطلاقه عليها ، و إذا كانت زيارة المشاهد والآداب الواردة و الأدعية و الصلوات المأثورة فيها من تلكم المنسك المشروعة من غير سجود على قبرٍ أو صلاةٍ إليه و لا مسئلةٍ من صاحبه أو لا وبالذات و إنّما هو توسّلٌ به إلى الله تعالى لرفقته عنده و قربه منه ، فما المانع من إطلاق لفظ المنسك عليه ؟ !

و قوله عمّا فيه من كذب و شرك فهو لدة ساير ما يتقول غير مكترث لوباله و الكتاب لم يعدم بعدّ و هو بين ظهرانيّنا و ليس فيه إلّا ما يضاويه ما في غيره من كتب المزار كما ينزل الأئمة الطاهرين عمّا ليس لهم من المراتب ، و يشبّه لهم العبوديّة و الخصوع لسلطان المولى سبحانه ، مع ما لهم من أقرب الزلف إليه ، فما لهؤلاء القوم لا يفقهون حديثاً ؟ !

١١- قال : قد وضع بعض الكذّابين حديثاً مفترى أن هذه الآية : إنّما وليكم الله و رّسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتُونَ الزكاة و هم راعون . نزلت في عليّ لما تصدّق بخاتمه في الصلاة ، و هذا كذب باجماع أهل العلم بالنقل . ١ ص



ثم استدلل على كذب القول به بأوهام وتافهات طالما ينكر رأئها تجاه النصوص كما سبق منه في حديث رد الشمس ويأتي عنه في آية التطهير . و قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى . وفي حديث المواخاة وأمثالها من الصحاح الستة تأتي .  
ج - ما كنت أدري أن الفحّة تبلغ بالإنسان إلى أن ينكر الحقائق الثابتة ، ويزعم أن ما خرجته الأئمة والحفاظ وأنهم أسانيدهم إلى مثل أمير المؤمنين . وابن عباس . وأبي ذر . وعمار . وجابر الأنصاري . وأبي رافع . وأنس بن مالك . و سلمة بن كهيل . وعبد الله بن سلام . مما قام الإجماع على كذبه ، فهو كبقية إجماعاته المدعاة ليس له مقيل من مستوى الصدق .

ليت شعري كيف يعزو الرجل إلى أهل العلم إجماعهم على كذب الحديث وهم يستدلون بالآية الشريفة وحديثها هذا على أن الفعل القليل لا يبطل الصلاة ، وأن صدقة التطوع تسمى زكاة . ويعدونها بذلك من آيات الأحكام<sup>(١)</sup> وذلك ينم عن إتفاقهم على صحة الحديث .

ويشهد لهذا الاتفاق أن من أراد المناقشة فيه من المتكلمين قصرها على الدلالة فحسب من دون أي غمز في السند ، وفيهم من أسنده إلى المفسرين عامة مشفوعاً بما عنده من النقد الدلالي . فتلك دلالة واضحة على إطباق المفسرين والمتكلمين والفقهاء على صدور الحديث . . .

أضف إلى ذلك إخراج الحفاظ وحلة الحديث له في مدوناتهم محبتين إليه وفيهم من نص على صحته ، فانظر إذن أين يكون مستوى إجماع ابن تيمية ؟ ! وأين استقل أولئك المجمعون من أديم الأرض ؟ ! ولك الحكم الفاصل ، وإليك أسماء جمع ممن أخرج الحديث أو أخبت إليه وهم :

١ - القاضي أبو عبد الله محمد بن عمر المدني الواقدي المتوفى ٢٠٧ ، كما في « ذخاير

المقبي » ١٠٢ .

٢ - الحافظ أبو بكر عبد الرزاق الصنعاني المتوفى ٢١١ ، كما في تفسير ابن كثير

٢ ص ٧١ وغيره عن عبد الوهاب بن مجاهد عن مجاهد عن ابن عباس .

(١) كفايته الجصاص في أحكام القرآن وغيره

- ٣- الحافظ: أبو الحسن عثمان بن أبي شيبة الكوفي المتوفى ٢٣٩ في تفسيره .
- ٤- أبو جعفر الإسكافي المعتزلي المتوفى ٢٤٠ ، في رسالته التي ردّها على الجاحظ .
- ٥- الحافظ عبد بن حميد الكشي أبو محمد المتوفى ٢٤٩ ، في تفسيره كما في 'الدر المنثور' .
- ٦- أبو سعيد الأشجّ الكوفي المتوفى ٢٥٧ ، في تفسيره عن أبي نعيم فضل بن دكين عن موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل ، والطريق صحيح رجاله كلّهم ثقات .
- ٧- الحافظ أبو عبد الرحمن النسائي صاحب السنن المتوفى ٣٠٣ ، في صحيحه .
- ٨- ابن جرير الطبري المتوفى ٣١٠ ، في تفسيره ٦ ص ١٨٦ بعدة طرق .
- ٩- ابن أبي حاتم الرازي المتوفى ٣٢٧ ، كما في تفسير ابن كثير ، والدر المنثور ، وأسباب النزول للسيوطي ، أخرجه بغير طريقة ، ومن طرقه أبو سعيد الأشجّ بإسناده الصحيح الذي أسلفناه .
- ١٠- الحافظ أبو القاسم الطبراني المتوفى ٣٦٠ ، في معجمه الأوسط .
- ١١- الحافظ أبو الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد الأنصاري المتوفى ٣٦٩ ، في تفسيره .
- ١٢- الحافظ أبو بكر الجصاص الرّازي المتوفى ٣٧٠ ، في 'أحكام القرآن' ٢ ص ٥٤٢ . رواه من عدة طرق .
- ١٣- أبو الحسن عليّ بن عيسى الرّماني المتوفى ٣٨٤-٢ في تفسيره .
- ١٤- الحاكم ابن البيهق النيسابوري المتوفى ٤٠٥ في معرفة أصول الحديث ١٠٢ .
- ١٥- الحافظ أبو بكر الشيرازي المتوفى ٤٠٧-١١ في كتابه فيما نزل من القرآن في أمير المؤمنين .
- ١٦- الحافظ أبو بكر ابن مردويه الإصبهاني المتوفى ٤١٦ ، من طريق سفيان الثوري عن أبي سنان سعيد بن سنان البرجمي عن الضحاك عن ابن عباس . إسناده صحيح رجاله كلّهم ثقات ، و رواه بطريق آخر قال : إسناده لا يُقدح به . وأخرجه بطرق أخرى عن أمير المؤمنين و عمّار وأبي رافع .

- ١٧ - أبو إسحاق الثعلبي النيسابوري المتوفى ٤٢٧-٣٧ في تفسيره عن أبي ذرٍّ كما مرَّ بلفظه ج ٢ ص ٥٢ .
- ١٨ - الحافظ أبو نعيم الإصبهاني المتوفى ٤٣٠ (فيما نزل من القرآن في عليٍّ) عن عمار . وأبي رافع . وابن عباس . وجابر . وسلمة بن كهيل .
- ١٩ - أبو الحسن الماوردي الفقيه الشافعي المتوفى ٤٥٠ ، في تفسيره .
- ٢٠ - الحافظ أبو بكر البيهقي المتوفى ٤٥٨ ، في كتابه 'المصنف' .
- ٢١ - الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي الشافعي المتوفى ٤٦٣ ، في 'المتفق' .
- ٢٢ - أبو القاسم زين الإسلام عبد الكريم بن هوازن النيسابوري المتوفى ٤٦٥ في تفسيره .
- ٢٣ - الحافظ أبو الحسن الواحدي النيسابوري المتوفى ٤٦٨ ، في 'أسباب النزول' ص ١٤٨ .
- ٢٤ - ألقية ابن المغازلي الشافعي المتوفى ٤٨٣ في 'المناقب' من خمسة طرق .
- ٢٥ - شيخ المعتزلة أبو يوسف عبد السلام بن محمد القزويني المتوفى ٤٨٨ ، في تفسيره الكبير قال الذهبي : إنه يقع في ثلاث مائة جزء .
- ٢٦ - الحافظ أبو القاسم الحاكم الحسكاني المتوفى ٤٩٠ ، عن ابن عباس وأبي ذرٍّ وعبد الله بن سلام .
- ٢٧ - ألقية أبو الحسن علي بن محمد الكيا الطبري الشافعي المتوفى ٥٠٤ ، في تفسيره ، واستدلَّ به على عدم بطلان الصلاة بالفعل القليل ، وتسمية الصدقة التطوع بالزكاة كما في تفسير القرطبي .
- ٢٨ - الحافظ أبو محمد الفراء البغوي الشافعي ٥١٦ في تفسيره 'معالم التنزيل' هاشم الخازن ٢ ص ٥٥ .
- ٢٩ - أبو الحسن رزين العبدي الأندلسي المتوفى ٥٣٥ ، في الجمع بين الصحاح الست نقلاً عن صحيح النسائي .
- ٣٠ - أبو القاسم جار الله الزمخشري الحنفي المتوفى ٥٣٨ في 'الكشاف' ١ ص ٤٢٢ و قال : فإن قلت : كيف صحَّ أن يكون لعلي رضي الله عنه واللفظ لفظ جماعة ؟

قلت : جي به على لفظ الجمع وإن كان السبب فيه رجلاً واحداً ليرغب الناس في مثل فعله فينالوا مثل ثوابه .

٣١ - الحافظ أبو سعد السمعاني الشافعي المتوفى ٥٦٢ في «فضائل الصحابة» عن أنس بن مالك .

٣٢ - أبو الفتح النطنزي المولود ٤٨٠ ، في «الخصائص العلوية» عن ابن عباس وفي «الإبانة» عن جابر الأنصاري .

٣٣ - الإمام أبو بكر ابن سعدون القرطبي المتوفى ٥٦٧ ، في تفسيره ٦ ص ٢٢١ .

٣٤ - أخطب الخطباء الخوارزمي المتوفى ٥٦٨ ، في «المناقب» ١٧٨ بطريقتين . و ذكر لحسان فيه شعراً أسلفناه ج ٢ ص ٥٨ .

٣٥ - الحافظ أبو القاسم ابن عساكر الدمشقي المتوفى ٥٧١ ، في تاريخ الشام بعدة طرق .

٣٦ - الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي الحنبلي المتوفى ٥٩٧ ؛ كما في «الرياض» ٢ ص ٢٢٧ و «دخاير العقبى» ١٠٢ .

٣٧ - أبو عبدالله فخر الدين الرازي الشافعي المتوفى ٦٠٦ في تفسيره ٣ ص ٤٣١ عن عطاء عن عبدالله بن سلام وابن عباس وأبي ذر .

٣٨ - أبو السعادات مبارك ابن الأثير الشيباني الجزري الشافعي المتوفى ٦٠٦ في «جامع الاصول» من طريق النسائي .

٣٩ - أبو سالم محمد بن طلحة النصيبي الشافعي المتوفى ٦٦٢ ، في (مطالب السؤل) ص ٣١ بلفظ أبي ذر .

٤٠ - أبو المظفر سبط ابن الجوزي الحنفي المتوفى ٦٥٤ ، في «التذكرة» ص ٩ عن السدي وعتبة وغالب بن عبدالله .

٤١ - عز الدين ابن أبي الحديد المعتزلي المتوفى ٦٥٥ ، في شرح نهج البلاغة ٣ ص ٢٧٥ .

٤٢ - الحافظ أبو عبدالله الكنجي الشافعي المتوفى ٦٥٨ ، في «كفاية الطالب»

ص ١٠٦ من طريق عن أنس بن مالك وفيه أبيات لحسان بن ثابت رويناها ج ٢ ص

٥٩ ، ورواه في ص ١٢٢ من طريق ابن عساكر ، و الخوارزمي ، و حافظ العراقي ، و أبي نعيم ، و القاضي أبي المعالي ، و ذكر لحسن شعراً غير الأبيات المذكورة ذكرناه ج ٢ ص ٤٧ نقلاً عن سبط ابن الجوزي .

٤٣ - القاضي ناصر الدين البيضاوي الشافعي المتوفى ٦٨٥ ، في تفسيره ١ ص ٣٤٥ ، و في «مطالع الأنظار» ص ٤٧٧ ، ٤٧٩ .

٤٤ - الحافظ فقيه الحرم أبو العباس عبد الدين الطبري المكي الشافعي المتوفى ٦٩٤ ، في «الرياض النضرة» ٢ ص ٢٢٧ و «ذخاير العقبى» ص ١٠٢ من طريق الواحدي ، و الواقدي ، و ابن الجوزي ، و الفضالي .

٤٥ - حافظ الدين النسفي المتوفى ٧٠١-١٠ ، في تفسيره ١ ص ٤٩٦ هامش تفسيره الخازن .

٤٦ - شيخ الإسلام الحموي المتوفى ٧٢٢ ، في «فرايد السمطين» و ذكر شعر حسن فيه .

٤٧ - علاء الدين الخازن البغدادي المتوفى ٧٤١ ، في تفسيره ١ ص ٤٩٦ .

٤٨ - شمس الدين محمود بن أبي القاسم عبد الرحمن الإصبهاني المتوفى ٧٤٦-٩ في شرح التجريد الموسوم بتسديد<sup>(١)</sup> العقائد . و قال بعد تقرير اتفاق المفسرين على نزول الآية في علي : قول المفسرين لا يقتضي اختصاصها به وإقتصارها عليه .

م- ٤٩ - جمال الدين محمد بن يوسف الزرندي المتوفى ٧٥٠ ، في «نظم درر السمطين» .

٥٠ - أبو حيان أثير الدين الأندلسي المتوفى ٧٥٤ ، في تفسيره «البحر المحيط»

٣ ص ٥١٤ .

٥١ - الحافظ محمد بن أحمد بن جزى الكلبي المتوفى ٧٥٨ ، في تفسيره «التسهيل

لعلوم التنزيل» ج ١ ص ١٨١ .

٥٢ - القاضي عضد الأيجي الشافعي المتوفى ٧٥٦ ، في «المواقف» ٣ ص ٢٧٦ .

٥٣ - نظام الدين القمي النيسابوري ، في تفسيره «غرائب القرآن» ٣ ص ٤٦١ .

٥٤ - سعد الدين التفتازاني الشافعي المتوفى ٧٩١ ، في «المقاصد» و شرحه

(١) وقد يقال بالمعجمة .

٢ ص ٢٨٨ ، وقال بعد تقرير إطباق المفسرين على نزول الآية في عليّ : قول المفسرين : إن الآية نزلت في حقّ عليّ رضي الله عنه لا يقتضي اختصاصها به وإقصارها عليه .

٥٥ - السيد شريف البجر جاني المتوفى ٨١٦ ، في شرح المواقف .

٥٦ - المولى علاء الدين القوشجي المتوفى ٨٧٩ ، في شرح التجريد وقال بعد

نقل الاتفاق عن المفسرين على أنها نزلت في أمير المؤمنين : و قول المفسرين : إن الآية نزلت في حقّ عليّ إلى آخر كلام التفتازاني .

٥٧ - نور الدين ابن الصباغ المكي المالكي المتوفى ٨٥٥ ، في «الفصول المهمة»

١٢٣ .

٥٨ - جلال الدين السيوطي الشافعي المتوفى ٩١١ ، في ( الدر المنثور ) ٢ ص

٢٩٣ من طريق الخطيب ، وعبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وأبي الشيخ ، و

ابن مردويه عن ابن عباس . و من طريق الطبراني ، و ابن مردويه عن عمّار بن ياسر

و من طريق أبي الشيخ و الطبراني عن عليّ عليه السلام : و من طريق ابن أبي حاتم ، وأبي

الشيخ ، وابن عساكر عن سلمة بن كهيل . و من طريق ابن جرير عن مجاهد والسدي

و عتبة بن حكيم . و من طريق الطبراني ، و ابن مردويه ، و أبي نعيم ، عن أبي رافع .

و رواه في [ أسباب نزول القرآن ] ص ٥٥ من غير واحد من هذه الطرق ثمّ

قال : فهذه شواهد يقوي بعضها بعضاً . و ذكره في «جمع الجوامع» كما في ترتيبه ٦

ص ٣٩١ من طريق الخطيب عن ابن عباس ، و ص ٤٠٥ من طريق أبي الشيخ و ابن مردويه

عن أمير المؤمنين عليه السلام .

٥٩ - الحافظ ابن حجر الأنصاري الشافعي المتوفى ٩٧٤ ، في «الصواعق» ٢٤ .

٦٠ - المولى حسن جليبي في شرح المواقف .

٦١ - المولى مسعود الشرواني في شرح المواقف .

٦٢ - أفاضي الشوكاني الصنعاني المتوفى ١٢٥٠ في تفسيره .

٦٣ - شهاب الدين السيد محمود آلوسي الشافعي المتوفى ١٢٧٠ ، في تفسيره ٢

ص ٣٢٩ .

٦٤ - الشيخ سليمان القندوزي الحنفي المتوفى ١٢٩٣ ، في «نبايع المودة» ٢١٢ .

٦٥ - السيد محمد مؤمن الشيلنجي في «نور الأبصار» ٧٧ .  
 ٦٦ - الشيخ عبدالقادر بن محمد السعيد الكردي في المتوفى ١٣٠٤ ، في [تقريب المرام في شرح تهذيب الكلام] للفتناني ٢ ص ٣٢٩ ط مصر ، وتكلم فيه كبقية المتكلمين محباً إلى إتفاق المفسرين على أنها نزلت في أمير المؤمنين (١) .  
 وأما الكلام في الدلالة فلا يخالج الشك فيها أي عربي صميم مهما غلط وجدانه ، وإنما الخلاف فيها نشأ من الدخلاء المتطفلين على موائد العريضة ، و بسط القول يتكفله كتب أصحابنا في التفسير والكلام .

### لفظ الحديث

عن أنس بن مالك أن سائلاً أتى المسجد وهو يقول : مَنْ يُقرض المليّ الوفيّ  
 وعليه عليه السلام يقول بيده خلفه للسائل أي اخلع الخاتم من يدي . قال رسول الله :  
 يا عمر ؟ وجبت . قال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما وجبت ؟ قال : وجبت له الجنة  
 والله ، وما خلعه من يده حتى خلعه الله من كلّ ذنب ومن كلّ خطيئة . قال : فما خرج  
 أحد من المسجد حتى نزل جبرئيل بقوله عز وجل : إنما وليكم الله ورسوله و  
 الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راعون . فأنشأ حسان  
 بن ثابت يقول :

أبا حسن تفديك نفسي ومهجتي \* وكلّ بطيء في الهدى ومسارع  
 أبذهب مدحي والمحبين ضايعاً \* وما المدح في ذات الآله بضائع  
 فأنت الذي أعطيت إذ أنت راع \* فدتك نفوس القوم يا خير راع  
 بخاتمك الميمون يا خير سيد \* و يا خير شارٍ ثم يا خير بايع  
 فأنزل فيك الله خير ولاية \* و بينها في حكمت الشرايع  
 وهناك ألقاها أخرى تقتصر على هذا روماً للاختصار وقد أسلفناه بلفظ أبي ذر

ج ٢ ص ٥٢ .

(١) توجد ترجمة كثير من هؤلاء الاعلام في الجزء الاول من كتابنا راجع باعتبار القرون .

## م

إشكال مزيف<sup>(١)</sup>

قال السيد حميد الدين عبد الحميد الآلوسي في كتابه «نثر اللثالي على نظم الأمالي» ص ١٦٩ عند ذكره آية الولاية: «إنَّ الآيَةَ لَيْسَ نَزُولُهَا فِي حَقِّ عَلِيٍّ خَاصَّةً كَمَا زَعَمُوا، بَلْ نَزَلَتْ فِي الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَهُوَ مِنْ جَمَلَتِهِمْ، فَإِنْ قَوْلُهُ: الَّذِي صِيغَةُ جَمْعٍ فَلَا يَكُونُ عَلِيٌّ هُوَ الْمُرَادُ وَحْدَهُ.

قال الأميني: «كَأَنَّ الرَّجُلَ يَضْرِبُ فِي قَوْلِهِ هَذَا عَلِيٌّ وَتَرِيبُ كَثِيرِ الدِّمَشْقِيِّ، وَيَنْسِجُ عَلَيَّ نَوْلَهُ، وَيَمْتَحُ مِنْ قَلْبِهِ، حَيْثُ قَالَ فِي تَارِيخِهِ حَوْلَ الْآيَةِ كَمَا يَأْتِي بِعِيدٍ هَذَا<sup>(٢)</sup>: وَلَمْ يَنْزَلْ فِي عَلِيٍّ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ بِخُصُوصِيَّتِهِ. إِنْخ. وَقَدْ عَزَبَ عَنِ الْمَغْفَلِينَ أَنْ يُصَادَرَ الْحُكْمُ عَلَى الْجَهَةِ الْعَامَّةِ، بِحَيْثُ يَكُونُ مُصَبِّهِ الطَّبِيعَةِ - حَتَّى يَكُونَ تَرْغِيبًا فِي الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ، أَوْ تَحْذِيرًا عَنْ مِثْلِهِ - ثُمَّ تَقْيِيدُ الْمَوْضُوعِ بِمَا يُخَصِّصُهُ بِفَرْدٍ مُعَيَّنٍ حَسَبَ الْإِنِّطْبَاقِ الْخَارِجِيِّ أَتْلُغُ وَآكُذُ فِي صَدَقِ الْقَضِيَّةِ مِنْ تَوْجِيهِهِ إِلَى ذَلِكَ الْفَرْدِ رَأْسًا، وَهَذَا أَكْثَرُ لَهُ مِنْ نَظِيرٍ فِي لِسَانِ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ وَإِلَيْكَ نَمَازُجُ مِنْهُ:

١ - الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ «آلِ عِمْرَانَ: ١٨١»

ذَكَرَ الْحَسَنُ: أَنَّ قَائِلَ هَذِهِ الْمَقَالَةِ هُوَ حَيٍّ بَنَ أَخْطَبَ. وَقَالَ عَكْرَمَةُ وَالسَّدِيُّ وَمُقَاتِلٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: هُوَ فَتْحُ حَاصِّ بْنِ عَازُورَاءَ. وَقَالَ الْخَازَنُ: هَذِهِ الْمَقَالَةُ وَإِنْ كَانَتْ قَدْ صَدَرَتْ مِنْ وَاحِدٍ مِنَ الْيَهُودِ لَكُنْتُمْ يَرْضُونَ بِقِيَالَتِهِ هَذِهِ فَتَنْسَبُ إِلَى جَمِيعِهِمْ. رَاجِعْ تَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ ٤: ٢٩٤، تَارِيخُ ابْنِ كَثِيرٍ ٤٣٤، تَفْسِيرُ الْخَازَنِ ١: ٣٢٢.

٢ - وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ «التَّوْبَةُ: ٦١»

نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِمَّا فِي الْجَلَّاسِ بْنِ سُوَيْلَا، أَوْ: فِي نَبْتِ بْنِ الْحَرِثِ أَوْ: عَتَابِ بْنِ قَشِيرٍ، رَاجِعْ تَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ ٨: ١٩٢، تَفْسِيرُ الْخَازَنِ ٢: ٢٥٣، الْإِصَابَةُ

٣: ٥٤٩.

(١) مِنْ هَذَا إِلَى آخِرِ الْبَحْثِ مِنْ مِلْحَقَاتِ الطَّبْعَةِ الثَّانِيَةِ.

(٢) عِنْدَ الْبَحْثِ مِنْ مَخَارِيقِ كِتَابِهِ - الْبَدَايَةُ وَالنَّهَايَةُ.



٣ - وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا «النور : ٣٣» ، نزلت في صبيح مولى حويطب بن عبد العزى ، قال : كنت مملوكاً لحويطب فسألته الكتابة ، ففي أنزلت والذين يبتغون الكتاب . أخرجه ابن مندة و أبو نعيم والقرطبي كما في تفسيره ١٢ : ٢٤٤ ، اسد الغابة ٣ : ١١ ، الإصابة ١٧٦ : ٢ .

٤ - إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا . «النساء : ١٠»

قال مقاتل بن حبان : نزلت في مرثد بن زيد الغطفاني . «تفسير القرطبي ٥ : ٥٣ ، الإصابة ٣ : ٣٩٧»

٥ - لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ . الْآيَةُ «الممتحنة : ٨»

نزلت في أسماء بنت أبي بكر ، وذلك : ان أمها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا وهي مشركة ، فقالت أسماء : لا أقبل منك هديّة ، ولا تدخلني علي بيتاً حتى استأذن رسول الله ﷺ فسألته فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمرها رسول الله ﷺ أن تدخلها منزلها وأن تقبل هديّتها وتكرمها وتحسن إليها .

أخرجه البخاري ، ومسلم ، وأحمد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، كما في تفسير القرطبي ١٨ : ٥٩ ، تفسير ابن كثير ٤ : ٣٤٩ ، تفسير الخازن ٤ : ٢٧٢

٦ - يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا جُرْأَتَ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ . الْآيَةُ «المائدة : ٤١»

ذكر المكي في تفسيره : أنها نزلت في عبد الله بن سوريا . تفسير القرطبي ٦ .

١٧٧ ، الإصابة ٢ : ٣٢٦ .

٧ - قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ «البقرة : ١١٨» ،

نزلت في رافع بن حرملة ، وأخرج محمد بن إسحاق عن ابن عباس قال . قال رافع لرسول الله ﷺ : يا محمد إن كنت رسولاً من الله كما تقول فقل لي فيكلمنا حتى نسمع كلامه . فأنزل الله في ذلك الآية ، تفسير ابن كثير ١ : ١٦١ .

٨ - الَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لِنَبْوِ أَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ  
«النحل: ٤١» أخرج ابن عساكر في تاريخه ٧: ١٣٣ من طريق عبد الرزاق عن داود  
بن أبي هند: أَنَّ آيَةَ نَزَلَتْ فِي أَبِي جَنْدَلِ بْنِ سَهِيلٍ الْعَامِرِيِّ وَذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ فِي  
تَفْسِيرِهِ ج ١٠: ١٠٧ مِنْ جُمْلَةِ الْأَقْوَالِ الْوَارِدَةِ فِيهَا.

٩ - إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
الْآيَةَ «فاطر: ٢٩» نزلت في حصين بن المطلب بن عبد مناف كما في الإصابة ١: ٣٣٦.  
١٠ - وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ . السورة .

عَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سُورَةَ وَالْعَصْرِ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ  
بِأَبِي وَامِّي أَفَدَيْكَ مَا تَفْسِيرُهَا ؟ قَالَ : وَالْعَصْرُ قَسَمٌ مِنْ اللَّهِ بِآخِرِ النَّهَارِ ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي  
خَسْرٍ : أَبُو جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا : أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ . وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ : عُمَرُ  
ابْنُ الْخَطَّابِ . وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ : عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ . وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ .  
الرياض النضرة ١: ٣٤ .

قال الأُمِينِي : نَحْنُ لَانصَافِقُ الْقَوْمَ عَلَى هَذِهِ التَّأْوِيلَاتِ الْمَحَرَّفَةِ الْمَزْيِفَةِ ، غَيْرَ أَنَّا  
نَسْرُدُهَا لِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ بِمَا ذَهَبُوا إِلَيْهِ .

١١ - إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِمَدَائِلِهِمْ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَآخِلَاقٌ لَّهُمْ فِي  
الْآخِرَةِ . «آل عمران: ٧٧» .

نزلت في عيدان بن أسوع الحضرمي ، قاله مقاتل في تفسيره . الإصابة ٣: ٥١ .  
١٢ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ .  
«النساء: ٥٩» أخرج البخاري في صحيحه في كتاب التفسير ٧: ٦٠ ، وأحمد في مسنده  
٣٣٧ ، ومسلم في صحيحه كما في تاريخ ابن عساكر ٧: ٣٥٢ ، وتفسير القرطبي ٥ :  
٢٦٠ وغيرهم : أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَذَافَةَ السَّهْمِيِّ .

١٣ - يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ ، قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ،  
يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ ، يَقُولُونَ لَوْ كَانَ مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا .  
«آل عمران: ١٥٤» .

القاتل هو عبدالله بن أبي مسلول رأس المنافقين وفيه نزلت الآية ، وأخرج ابن

أبي حاتم عن طريق الزبير : أنها نزلت في معتب بن قشير .

تفسير القرطبي ٤ : ٢٦٢ ، تفسير ابن كثير ١ : ٤١٨ ، تفسير الخازن ١ : ٦ : ٣٠ .

١٤ - الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ جَمَعُوا لَكُمْ . « آل عمران : ١٧٣ » .

المراد من الناس الأول هونيم بن مسعود الأشجعي ، قال النسفي في تفسيره (١) : هو جمع أريد به الواحد ، أو : كان له أتباع يشبطون مثل شبطه . وقال الخازن : فيكون اللفظ عاماً أريد به الخاص .

وأخرج ابن مردويه بإسناده عن أبي رافع أن النبي ﷺ وجه علياً في نفر معه في طلب أبي سفيان فلقبهم أعرابي من خزاعة فقال : إن القوم قد جمعوا لكم ، فقالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، فنزلت فيهم هذه الآية .

تفسير القرطبي ٤ : ٢٧٩ ، تفسير ابن كثير ١ : ٤٣٠ ، تفسير الخازن ١ : ٣١٨ .

١٥ - يَسْتَفْتُونَكَ قُلْ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ . « النساء : ١٧٦ » نزلت في جابر

بن عبد الله الأنصاري . وهو المستفتي ، وكان يقول : أنزلت هذه الآية في . تفسير القرطبي

٦ : ٢٨ ، تفسير الخازن ١ : ٤٤٧ ، تفسير النسفي هامش الخازن ١ : ٤٤٧ .

١٦ - يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ . الآية « البقرة

٢١٥ » .

نزلت في عمرو بن الجموح وكان شيخاً كبيراً ذا مال فقال : يا رسول الله بماذا

تتصدق ؟! وعلى من أنفق ؟! فنزلت الآية . تفسير القرطبي ٣ : ٣٦ ، تفسير الخازن

١ : ١٤٨ .

١٧ - وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ .

ذهب القوم إلى أنها نزلت في أبي طالب ، وقد فصلنا القول فيها في الجزء الثامن

ص ٨ : ٣ .

١٨ - لَا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ

رسوله . « المجادلة ٢٢ » .

نزلت في أبي عبيدة الجراح حين قتل أباه يوم بدر . أو : في عبد الله بن أبي . تفسير

(١) المطبوع في هامش تفسير الخازن ١ : ٣٦٨ .

القرطبي ١٧ : ٣٠٧ ، نوادر الأصول للحكيم الترمذي ص ١٥٧ .

١٩ - وآخرون اعترفوا بذنبيهم خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا . الآية

« التوبة : ١٠٣ » .

نزلت في أبي لبابة الأنصاري خاصة . تفسير القرطبي ٨ : ٢٤٢ ، الروض الانف

١٩٦ : ٢ .

٢٠ - يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ « التوبة ٦٢ » .

إن رجلاً من المنافقين قال : والله إن هؤلاء لخيارنا وأشرافنا ، وإن كان ما يقول محمد حقاً لهم شرٌّ من الحمير . فسمعها رجلٌ من المسلمين فقال : والله إن ما يقول محمد لحقٌّ ولأنت أشرُّ من الحمار ، فسمى بها الرجل إلى النبي ﷺ فأخبره فأرسل إلى الرجل فدعا ، فقال : ما حملك على الذي قلت ؟ فجعل يلتعن ويحلف بالله بأنه ما قال ذلك ، وجعل الرجل المسلم يقول : اللهم صدِّق الصادق ، وكذب الكاذب . فأنزل الله الآية . تفسير القرطبي ٨ : ١٩٣ ، تفسير ابن كثير ٢ : ٣٦٦ ] .

١٢ - قال : إن الرافضي لا يمكنه أن يثبت إيمان عليٍّ وعدالته وأنه من أهل الجنة فضلاً عن إمامته إن لم يثبت ذلك لأبي بكر وعمر وعثمان وإلا فمتى أراد إثبات ذلك لعليٍّ وحده لم تساعد الأدلة ، كما أن النصراني إذا أراد إثبات نبوة المسيح دون محمد لم تساعد الأدلة . ج ١ ص ١٦٢ .

وقال ص ١٦٣ : الرافضة تعجز عن إثبات إيمان عليٍّ وعدالته مع كونهم على مذهب الرافضة ، ولا يمكنهم ذلك إلا إذا صاروا من أهل السنة فإن احتجوا بما تواتر من إسلامه و هجرته و جهاده فقد تواتر ذلك عن هؤلاء بل تواتر إسلام معاوية و يزيد و خلفاء بني أمية و بني العباس و صلاتهم و صيامهم و جهادهم للكفار .  
ج - ما عشت أراك الدهر عجباً .

ليت شعري متى احتاج إيمان عليٍّ وعدالته إلى البرهنة ؟ ! ومتى كفر هو حتى يؤمن ؟ و هل كان في بدء الإسلام للنبي أخٌ وموازرٌ غيره ؟ ! على حين أن من سماهم لم يسلموا بعد ، و هل قام الإسلام إلا بسيفه وسنانه ؟ ! و هل هزمت جيوش الشرك إلا سولته وجولته ؟ ! و هل هتك ستور الشبه والإلحاد غير بيانه و برهانه ؟ ! و هل طهر الله

الكعبة البيت الحرام عن دنس الأوثان إلا بيده الكريمة !؟ وهل طهر الله في القرآن الكريم بيتاً عن الرّجس غير بيت هو سيدّ أهله بعد رسول الله ﷺ !؟ وهل كان أحدٌ نفس رسول الله ﷺ غيره بنصّ الذّكر الحكيم !؟ وهل أحدٌ شرى نفسه إبتغاء مرضات الله ليلة المييت غيره !؟ وهل أحدٌ من المؤمنين أولى بهم من أنفسهم كرّس رسول الله ﷺ غيره !؟ لاها الله .

إنّ أحاديث الشيعة في كلّ هذه متواترة وهي التي ألزمتهم بالإخبارات إلى هذه المآثر كلّها غير أنّهم إذا خاصموا غيرهم احتجّوا بأحاديث أهل السنة لأنّ الحجّة تجب أن تكون ملزمة للخصم من دون حاجة لهم إليها في مقام الثبوت ، وهذا طريق الحجاج المطرّد لا ما يراه علماء القوم فإنّهم بأسرهم يحتجّون في كلّ موضوع بكتب أعلامهم وأحاديثهم ، وهذا خروج عن أصول الحجاج والمناظرة .

وليتني أدري ما الملازمة بين إيمان عليّ وعдалته وإيمان من ذكرهم ، هل يحسبهم وعلياً أمير المؤمنين نفساً واحدة لا يتصوّر التبعض فيها ؟ أويُزعم أنّ روحاً واحدة سرت في الجميع ؟ فأخذت بمفعولها من إيمان وكفر ، وهل خفيت هذه الملازمة المخترعة وليدة ابن تيمية على الصحابة والتابعين الشيعيين وبعدهم على أئمة الشيعة و علمائهم وأعلامهم في القرون الخالية في حجاجهم ومناشداتهم ومناظراتهم المذهبية المتكثّرة في الأندية والمجتمعات ؟ أودّهل عنها مخالفوهم في الذّب عنهم والمدافعة عن مبدئهم !!

لم يكن ذلك كلّهُ ، ولكن يروق الرّجل أن يشبّهه الرافضة بالنصارى ، ويقرن بين إيمان عليّ عليه السلام وإيمان معاوية الدهاء ، ويزيد الفجور ، والماجنين من جبابرة بني أمية ، والمتنكبّين من العبّاسيين ، وهذا مبلغ علمه ودينه وورعه وأدبه .

١٣ - وفي ج ٢ ص ٩٩ قذف شيخ الأئمة نصير الملّة والدين الطوسي وأتباعه والرافضة كلّهم بأنواع من التّهتك والاستهتار من إشاعة الصّلوات وإرتكاب المحرّمات واستحلالها وعدم التجنّب عن الخمر والفواحش حتّى في شهر رمضان ، وتفضيل الشرك بالله على عبادة الله ، ويراها حال الرافضة دائماً إلى غيرها ممّا علمت البهانة أنّها أكاذيب وطامات أريد بها إشاعة الفحشاء في الذّين آمنوا بتشويه سمعتهم ، والله تعالى هو

الحكم الفصل يوم تُنصب الموازين ، و يُسئل كل أحد عما لفظه من قول ، وما يلفظ من قول إلا لديرقيب عتيد .

١٤ - قال : أشهر الناس بالردة خصوم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وأتباعه كمسيلة الكذاب وأتباعه وغيرهم ، وهؤلاء تتو لا هم الرافضة كما ذكر ذلك غير واحد من شيوخهم مثل هذا الإمامي ( يعني العلامة الحلي ) وغيره ويقولون : إنهم كانوا على الحق و ان الصديق قاتلهم بغير حق ٢ ص ١٠٢ .

ج - ليت هناك مسائل هذا الرجل عن مَنْ أخبره بتولي الرافضة لمسيمة و نظرائه ، وهم لا يفتأون يُسمونه بالكذاب ، ويروون الفضايح من أعماله ، و كتبهم مفعمة بمخاريقه ، و هم لا يحصرون النبوة إلا بآخاتهما محمد سيد الأنبياء صلوات الله عليه و آله وعليهم و يكفرون مَنْ يدعيها غيره .

و ليته دللنا على أو لك الشيوخ الذين نقل عنهم ذلك القول المائن ، أو هل شافوه بعقيدتهم ؟! فلم لم يذكر أسمائهم ؟! ولم لم يسم أشخاصهم ؟! على أنه غير مؤتمن في النقل عنهم ، وهو لا يزال يتحرى الوقعة فيهم . أو أنه وجد في كتبهم ؟! فما هي تلك الكتب ؟! وأين هي ؟! ولمن هي ؟! وأما شيخهم الأكبر العلامة الحلي فهذه كتبه الكلامية و في العقائد بين مخطوط و مطبوع ففي أي منها توجد هذه الفرية ؟! نعم لا توجد إلا في علبة عداء ابن تيمية ، و في عيبة مخازيه ، أو في كتاب مفترياته اللهم إليك المشتكى .

١٥ - قال : ذكر ( العلامة الحلي ) أشياء من الكذب تدل على جهل ناقلها مثل قوله : نزل في حقهم ( في حق أهل البيت ) هل أتى فإِنْ هل أتى مكيةً باتفاق العلماء ، وعلي أنما تزوج فاطمة بالمدينة بعد الهجرة ، وولد الحسن والحسين بعد نزول هل أتى فقوله : إنها نزلت فيهم من الكذب الذي لا يخفى على مَنْ له علم بنزول القرآن و أحوال هذه السادة الأخيار . ٢ ص ١١٧ .

ج - إن الرجل لا ينحصر جهله بباب دون باب فهو كما أنه جاهل في العقائد جاهل في الفرق ، جاهل في السيرة ، جاهل في الأحكام ، جاهل في الحديث ، كذلك جاهل في علوم القرآن حيث لم يعلم أو لأن يكون السورة مكية لا ينافي كون بعض

آياته مدنيّة و بالمكنس ، وقد اطرّد ذلك في السور القرآنيّة كما مرّ ج ١ ص ٢٥٥- ٢٥٨ ، وهذا معنى قول ابن الحصار : إن كل نوع من المكي والمدنيّ منه آيات مستثناة <sup>(١)</sup> (٥) وثانيًا (٥) إن أوفق الطرق إلى كون السورة أو الآية مكّيّة أو مدنيّة هو ما تضافر النقل به في شأن نزولها بأسانيد مستفيضة دون الأقوال المنقطعة عن الإسناد وقد أسلفنا في ص ١٠٠ - ١٠٤ من هذا الجزء شرطاً مهماً ممّن خرّج هذا الحديث وأخبت إليه فليس هو من كذب الرافضة حتّى يدلّ على جهل ناقله ، ولا على شيخنا العلامة الحلّي من تبعه في نقله ، فإن كان في نقله شائبة سوء فالعلامة ومشايخ قومه على شرع سواء .

(٥) وثالثاً (٥) إن القول بأنّها مكّيّة ليس ممّا اتّفق عليه العلماء بل الجمهور على خلافه كما نقله الخازن في تفسيره ٤ ص ٣٥٦ عن مجاهد و قتادة والجمهور . و زوى أبو جعفر النحاس في كتابه « الناسخ والمنسوخ » من طريق الحافظ أبي حاتم عن مجاهد عن ابن عباس حديثاً في تلخيص آي القرآن المدنيّ من المكيّ وفيه : والمدنّ إلى آخر القرآن إلا إذا زلزلت ، وإذا جاء نصر الله ، و قل هو الله أحد ، و قل أعوذ بربّ الفلق ، و قل أعوذ بربّ الناس ، فإنّهنّ مدنيّات ، وفيها سورة هل أتى . وقال السيوطي في الإتيان ص ١٥ بعد نقل الحديث : هكذا أخرجه بطوله وإسناده جيّد رجاله كلّهم ثقات من علماء العربيّة المشهورين .

و أخرج الحافظ البيهقي في « دلائل النبوة » بإسناده عن عكرمة والحسين بن أبي الحسن حديثاً في المكيّ والمدنيّ من السور وعدّه من المدنيّات هل أتى ( الإتيان ص ١٦ ) .

و يروي ابن الضريس في « فضائل القرآن » عن عطاء عدس سورة الإنسان من المدنيّات ، كما في الإتيان ص ١٧ .

و عدّها الخازن في تفسيره ص ١٩ من السور النازلة بالمدينة .

وهذه مصاحف الدنيا بأجمعها مخطوطها و مطبوعها تخبرك عن جليّة الحال فإنّها مجمعة على أنّها مدنيّة ، فهل الأمة أجمعت فيها على خلاف ما اتّفق عليه العلماء إن صحّت

مرزمة ابن تيمية؟ فمأنكم من أحدعنه حاجزين، وإنه لتذكرة للمتقين، وإننا لنعلم إن منكم مكذبين.

هـ (ورابعاً) هـ إن القائلين بأن فيها آية أو آيات مكينة كالحسن وعكرمة والكلي وغيرهم مصرحون بأن الآيات المتعلقة بقصة الإطعام مدنية.

هـ (وخامساً) هـ لاملزمة بين القول بمكيتها وبين نزولها قبل الهجرة إذ من الممكن نزولها في حجة الوداع، بعد صحة إرادة عموم قوله: وأسيراً. للمؤمن الداخل فيه المملوك كما قاله ابن جبير، والحسن، والضحاك، وعكرمة، وعطاء، وقتادة، واختاره ابن جرير وجمع آخرون

١٦ - قال: قوله (يعني العلامة الحلبي): إيجاب مودة أهل البيت بقوله تعالى: قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى. غلطٌ وتمايدل على هذا أن الآية مكينة ولم يكن علي بعد تزوج فاطمة ولا ولد لها أولاده. ٢ ص ١١٨.

وقال في ص ٢٥٠: أما قوله (يعني العلامة): و أنزل الله فيهم: قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى. فهذا كذب فإن هذه الآية في سورة الشورى وهي مكينة بل اريب نزلت قبل أن يتزوج علي فاطمة، وقبل أن يولد له الحسن والحسين (إلى أن قال): وقد ذكر طائفة من المصنفين من أهل السنة والجماعة والشيعة من أصحاب أحمد وغيرهم حديثاً عن النبي ﷺ: إن هذه الآية لما نزلت قالوا: يا رسول الله! من هؤلاء؟ قال: علي وفاطمة وإبناهما. وهذا كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث، وتما يبين ذلك أن هذه الآية نزلت بمكة باتفاق أهل العلم فإن سورة الشورى جميعها مكينة بل جميع ال حميم كلهن مكينات.

ثم فصل تاريخ ولادة السبطين الحسين إنباتاً لإطلاعه وعلمه بالتاريخ.

ج - لولم يكن في كتاب الرجل إلا ما في هذه الجمل من التدجيل والتمويه على أجر صاحب الرسالة، والقول المزور، والفرية الشائنة، والكذب الصريح، لكفى عليه عاراً وشناراً.

لم يصرح أحد بأن الآية مكينة فضلاً عن الاتفاق المكذوب على أهل العلم، وإنما حسب الرجل ذلك من إطلاق قولهم: إن السورة مكينة. فحق المقال فيه ما



ندّمناه ج ١ ص ٢٥٥ - ٢٥٨ وفي هذا الجزء ص ٦٩ - ١٧١ .

و دعوى كون جميع سورة الشورى مكيدة تنكذبها استثنائهم قوله تعالى : أم يقولون افترى علي الله كذباً . إلى قوله : خير بصير . وهي أربع آيات . واستثناء بعضهم قوله تعالى : و الذين إذا أصابهم البغي . إلى قوله . من سبيل . وهي عدة آيات .<sup>(١)</sup> فضلاً عن آية المودة .

و نصّ القرطبي في تفسيره ١٦ ص ١ ، و النيسابوري في تفسيره ، و الخازن في تفسيره ٤ ص ٤٩ ، و الشوكاني في فتح القدير ، ٤ ص ٥١٠ و غيرهم عن ابن عباس و قتادة على أنها مكيدة إلا أربع آيات أولها : قل لا أسألكم عليه أجراً .

و أمّا حديث أن الآية نزلت في عليّ و فاطمة و ابناهما و ايجاب مودّتهم بها فليس محتصاً بآية الله العلامة الحلي ولا بأمرته من الشيعة بل أصفق المسلمون على ذلك إلا شذاذ من حملة الروح الأموية نظراء ابن تيمية و ابن كثير ، و لم يقف القارى ولن يقف على شيء من الاتفاق المكذوب على أهل المعرفة بالحديث ، ليت الرجل دلّسنا على بعض من أولئك المجمعين ، أو على شيء من تأليفهم ، أو على نزر من كلماتهم وقد أسلفنا في ج ٢ ص ٣٠٦ - ٣١١ ما فيه بلغة و كفاية نقلاً عن جمع من الحفاظ و المفسرين ن اعلام القوم و هم :

الإمام أحمد	ابن المنذر	ابن أبي حاتم	الطبري	الطبراني
ابن مردويه	الثعلبي	أبو عبد الله الملال	أبو الشيخ	النسائي
الواحدي	أبو نعيم	أبغوي	ألبزار	ابن المغازلي
الحسكاني	عبد الدين	الزخشري	ابن عساكر	أبو الفرج
الحموي	النيسابوري	ابن طلحة	الرازي	أبو السعود
أبو حيان	ابن أبي الحديد	البيضاوي	الذسفي	الهيتمي
ابن الصبّاغ	السكنجي	المناوي	القسطلاني	الزرندي
الخازن	الزرقاني	ابن حجر	السمهودي	السيوطي
الصفوري	الصبّان	الشبلنجي	الحضرمي	النبهاني

وقول الإمام الشافعي في ذلك مشهور قال .

يا أهل بيت رسول الله حببكم \* فرض من الله في القرآن أنزله

كماكم من عظيم القدر انكم \* من لم يصل عليكم لا صلاة له

ذكرهما له ابن حجر في «الصواعق» ٨٧ ، الزرقاني في شرح «المواهب» ٧ ص

٧ ، الحمزاوي المالكي في «مشارك الأتوار» ٨٨ ، الشبراوي في «الإتحاف» ٢٩ ،

الصبان في الإيساف ١١٩ .

٢ - وقال العجلوني<sup>(١)</sup> في «كشف الخفاء» ص ١٩ ج ١ : وفي هذا مع زيادة قلت :

لقد حاز آل المصطفى أشرف الفخر \* بنسبتهم للطاهر الطيب الذكر

فحبهم فرض على كل مؤمن \* أشار إليه الله في محكم الذكر

و من يدعي من غيرهم نسبة له \* فذلك ملعون أتى أقبح الوزر

وقد خص منهم نسل زهراء الأشراف \* بأطراف تيجان من السندس الخضر

و يغنيهم عن لبس ما خصهم به \* زرة لهم أبهى من الشمس والبدر

و لم يمتنع من غيرهم لبس أخضر \* على رأي من يعزى لسيوطي الخبر

وقد صححواعن غيره حرمة الذي \* رآه مباحاً فأعلم الحكم بالسبر [

و أمّا أن تزويج علي بفاطمة عليهما السلام كان من حوادث العهد المدني ، و

قد ماشينا الرجل على نزول الآية في مكة فإنه لا ملازمة بين إطباق الآية بهما وبأولادهما

وبين تقدم تزويجهما على نزولها كما لا منافاة بينه وبين تأخير وجود أولادهما على فرضه ،

فإن مما لا شبهة فيه كون كل منهما من قريبي رسول الله ﷺ بالعمومة والبنوة ، و

أمّا أولادهما فكان من المقدر في العلم الأزلي أن يخلقوا منهما ، كما أنه كان قد قضى

بعلقة التزويج بينهما ، وليس من شرط ثبوت الحكم بملاك عام يشمل الحاضر والغابر

وجود موضوعه الفعلي بل إنما يتسرب إليه الحكم مهما وجد ومتى وجد وأنتى وجد .

على أن من الممكن أن تكون قد نزلت بمكة في حجة الوداع وعلي قد تزوج

بفاطمة و ولد الحسنان ، ولا ملازمة بين نزولها بمكة وبين كونه قبل الهجرة . و يرى

(١) الشيخ اسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي المتوفى ١١٦٢ توجد ترجمته في «سلك

الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق .

١٧- قال : أمّا حديث المواخاة ( إنَّ عليّاً وإخاه رسول الله ) فباطل موضوع ، فإنَّ النبيَّ لم يُواخ أحدًا ولا أخى بين المهاجرين بعضهم من بعض ولا بين الأنصار بعضهم من بعض ، ولكن أخى بين المهاجرين والأنصار كما أخى بين سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ، وأخى بين سلمان الفارسي وأبي الدرداء كما ثبت ذلك في الصحيح ص ١١٩ .

ج - إنَّ حكم الرَّجل يطلان حديث المواخاة الثابت بين المسلمين على بكرة أبيهم يكشف عن جهله المطبق بالحديث والسيرة ، وأعن حنقه المحتدم على أمير المؤمنين عليه السلام فلا يسهه أن ينال منه إلا بالنكار فضايله ، فكأنه آلى على نفسه أن لا يمرَّ بفضيلة إلا وأنكرها وفنَّدها ولوب بالدعوى المجرّدة . فقد أوضحنا في ص ١١٢ - ١٢٥ أن قصّة المواخاة وقعت بين أفراد الصحابة قبل الهجرة مرّة ، و بين المهاجرين والأنصار بعدها مرّة أخرى ، وفي كلّ منهما وأخى هو عليه السلام أمير المؤمنين عليه السلام ، وحسب الرَّجل ما في فتح الباري ٧ ص ٢١٧ للحافظ ابن حجر العسقلاني قال بعد بيان كون المواخاة مرّتين وذكر جملة من أحاديثهما : وأنكر ابن تيمية في كتاب الردّ <sup>(١)</sup> على ابن المطهر الرافضي في المواخاة بين المهاجرين وخصوصاً مواخاة النبيِّ لعليٍّ قال : لأنَّ المواخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضاً ، ولتأليف قلوب بعضهم على بعض ، فلامعنى لمواخاة النبيِّ لأحدٍ منهم ولا لمواخاة مهاجريٍّ لمهاجريٍّ . وهذا ردٌّ للنسب بالقياس وإغفالٌ عن حكمة المواخاة ، لأنَّ بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى ، فأخى بين الأعلى والأدنى ، ليرتفع الأدنى بالأعلى ، ويستعين الأعلى بالأدنى ، وبهذا نظرفي مواخاته لعليٍّ لأنّه هو الذي كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستمرَّ ، وكذا مواخاة حمزة وزيد بن حارثة لأنَّ زيداً مولاهم فقد ثبت أخوتّهما وهما من المهاجرين وسيأتي في عمدة القضاة قول زيد بن حارثة : إنَّ بنت حمزة بنت أخي . وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن ابن عباس : أخى النبيُّ عليه السلام بين الزبير وابن مسعود وهما من المهاجرين (قلت) : وأخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبراني وابن تيمية يصرّح بأنَّ أحاديث المختارة أصحُّ وأقوى من أحاديث المستدرک .

وقصة المواخاة الأولى ( ثم ذكر حديثها الصحيح من طريق الحاكم الذي أسلفناه ) .  
وذكر العلامة الزرقاني في شرح « المواهب » ، ١ ص ٣٧٣ جملة من الأحاديث  
والكلمات الواردة في كلتا المرتين من المواخاة وقال : وجاءت أحاديث كثيرة في مواخاة  
النبي ﷺ علي . ثم أوعز إلى مزعة ابن تيمية ورد عليه بكلام الحافظ ابن حجر  
المذكور . اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء .

١٨- قال : الحديث الذي ذكر ( العلامة ) عن النبي ﷺ : أن فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله و ذريتها على النار . كذب بائناًفاق أهل المعرفة بالحديث . ويظهر كذبه لغير أهل الحديث أيضاً فإن قوله : إن فاطمة أحصنت فرجها . إلخ . باطل قطعاً فإن سارة أحصنت فرجها ولم يحرم الله جميع ذريتها على النار ، وإيضاً فصفية عمّة رسول الله ﷺ أحصنت فرجها ومن ذريتها محسن و ظالم ، وفي الجملة : اللواتي حصن فروجهن لا يحصي عددهن إلا الله ومن ذريتهن البر والفاجر والمؤمن والكافر . وإيضاً ففضيلة فاطمة ومزيتها ليست بمجرد إحسان الفرج فإن هذا تشارك فيه فاطمة و حمور نساء المؤمنين ٢ ص ١٢٦ .

ج - عجباً لهذا الرجل و هو يحسب انّ الاجتماعات والاتفاقات طوع إرادته ، فإذا لم يرقه تأويل آية أو حديث أو مسألة أو اعتقاد يقول في كل منها للملأ العلمي : اتفقوا . فقلبيّبه الأحياء والأموات ، ثم يحتجّ باتفاقهم . ولعمرك الحقّ لو لم يكن الإنسان منهيّاً عن الكذب ولغو الحديث لما يأتي منهما فوق ما أني به الرجل .

ليت شعري كيف يكون هذا الحديث متفقاً على بطلانه وكذبه؟! وقد أخرجته جماعة من الحفاظ وصحّحه غير واحد من أهل المعرفة بالحديث، وليته أوعز إلى من شذّب منهم بالحكم بكذبه، ودلّنا على تأليفهم وكلماتهم، غير أنّه لم يجد أحداً منهم فكون الاتفاق بالإرادة كما قلناه. وقد خرّجه.

أحكام	الخطيب البغدادي	البرزاز	أبو يعلى	العقيلي
الطبراني	إبن شاهين	أبو نعيم	المحب الطبري	إبن حجر
السيوطي	المتقي الهندي	الهيثمي	الزرقاني	الصبان
البدخشي .				

إذا ثبت صحة الحديث فأثبات و زن يُقام للمناقشة فيه بأوهام و تشكيكات ، و استحسانات واهية ، و استبعادات خيالية ؟! كما هو دأب الرجل في كل ما لا يرضيه من فضائل أهل البيت عليهم السلام ، وأي ملازمة بين إحصان الفرج و تحريم الذرية على النار ؟! حتى يُرد بالنقض بمثل سارة و صفية و المؤمنات ، غير أن هذه فضيلة اختصت بها سيّدة النساء فاطمة ، و كم لها من فضائل تخص بها و لم تحظ بمثلها فضليات النساء من سارة إلى مريم إلى حواء و غيرهن ، فلا غصاضة إذا تفرّد ذريتها بفضيلة لم يحوها غيرهم ، و كم لهم من أمثالها .

وقال العلامة الزرقاني المالكي في شرح « المواهب » ٣ : ٢٠٣ في نفي هذه الملازمة : الحديث أخرجه أبو يعلى و الطبراني و الحاكم و صححه عن ابن مسعود و له شواهد ، و ترتيب التحريم على الإحصان من باب إظهار مزية شأنها في ذلك الوصف مع الإباح ببنت عمران و لم يمدح وصف الإحصان ، و لا في محرمة على النار بنص روايات أخر<sup>(١)</sup> و يؤيد هذا الحديث بأحاديث أخرى منها حديث ابن مسعود : إنما سُميت فاطمة لأن الله قد فطمها و ذريتها عن النار يوم القيامة<sup>(٢)</sup>

و قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : لفاطمة إن الله غير معذبك ولا أحد من ولدك<sup>(٣)</sup>

و قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ لعلي : إن الله قد غفر لك و لذريتك . راجع ص ٧٨ .

و قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : و عدني ربّي في أهل بيتي : من أقرّهم بالتوحيد و ليّ بالبلاغ أنّه لا يُعذب بهم<sup>(٤)</sup>

١٩ - قال : حديث أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال : علي مع الحق ، و الحق يدور معه حيث دار ، و لن يفترقا حتى يردا علي الحوض . من أعظم الكلام كذباً و جهلاً ، فإن هذا الحديث لم يروه أحد عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لا بإسناد صحيح ولا ضعيف ، و هل

(١) يأتي تمام كلام الزرقاني في النقد على كتاب (الصراع بين الاسلام و الوثنية)

(٢) تاريخ ابن عسّكر ، المواعق ٩٦ ، المواهب اللدنية كما في شرحه للزرقاني ٣

ص ٢٠٣ .

(٣) أخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات ، و ابن حجر صححه في الصواعق ٩٦ ، ١٤٠٠ .

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣ ص ١٥٠ و جمع آخرون نظراء العافظ السيوطي .

يكون أكذب ممن يروي (يعني العلامة الحلبي) عن الصحابة والعلماء أنهم رروا حديثاً والحديث لا يُعرف عن أحد منهم أصلاً؟ بل هذا من أظهر الكذب، ولو قيل: رواه بعضهم وكان يمكن صحته لكان ممكناً وهو كذب قطعاً على النبي ﷺ فإنه كلام ينزّهه رسول الله . ١٦٧، ١٦٨.

ج - أمّا الحديث فأخرجه جمعٌ من الحفاظ والأعلام منهم: الخطيب في التارخ ج ١٤ ص ٣٢١ من طريق يوسف بن محمد المؤدّب قال: حدّثنا الحسن بن أحمد بن سليمان السراج: حدّثنا عبد السلام بن صالح: حدّثنا عليُّ بن هاشم بن البريد عن أبيه عن أبي سعيد التميمي عن أبي ثابت مولى أبي ذرٍّ قال: دخلت على أمّ سلمة ف رأيته تبكي وتذكر عليّاً وقالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: عليٌّ مع الحقّ والحقّ مع عليٍّ ولن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض يوم القيامة.

هذه أمّ المؤمنين أمّ سلمة سيّدة صحابيّة، وقد نفى الرجل أن يكون أحد الصحابة قد رواه كما نفى أن يكون أحد من العلماء يرويه إلا أن يقول: إن الخطيب - وهو هو - ليس من العلماء، أولم يعتبر أمّ المؤمنين صحابيّة، وهذا أقرب إلى مبدأ ابن تيميّة لأنّها علويّة النزعة. علويّة الروح. علويّة المذهب.

وحديث أمّ سلمة سمعه سعد بن أبي وقاص في دارها قال سمعت: رسول الله ﷺ يقول: عليٌّ مع الحقّ. أو: الحقّ مع عليٍّ حيث كان. قاله في بيت أمّ سلمة فأرسل أحدٌ إلى أمّ سلمة فسألها فقالت: قد قاله رسول الله في بيتي. فقال الرجل لسعد: ما كنت عندي قطّ ألوم منك الآن. فقال ولم؟ قال: لو سمعت من النبي ﷺ لم أزل خادماً لعليٍّ حتّى أموت.

أخرجه الحفاظ الهشمي في مجمع الزوائد ٧ ص ٢٣٦ وقال: رواه البزار وفيه سعد بن شعيب ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح.

هـ (قال الألباني) هـ أَرَجَلُ الَّذِي لَمْ يَعْرِفْهُ الْهَيْثُمِيُّ هُوَ سَعِيدُ بْنُ شُعَيْبٍ الْحَضْرَمِيُّ قَدْ خَفِيَ عَلَيْهِ لِمَكَانِ التَّصْحِيفِ، تَرْجَمَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ بِمَا قَالَ شَمْسُ الدِّينِ إِبْرَاهِيمُ الْجَوْزْجَانِيُّ: إِنَّهُ كَانَ شَيْخاً صَالِحاً صَدُوقاً. كما في خلاصة الكمال ١١٨، وتهذيب التهذيب ٤ ص ٤٨. وكيف يحكم الرّجل بأنّ الحديث لم يروه أحدٌ من الصحابة والعلماء أصلاً

و هذا الحافظ ابن مردويه في « المناقب » و السمعاني في « فضائل الصحابة » أخرجا بالإسناد عن محمد بن أبي بكر عن عايشة أنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : علي مع الحق و الحق مع علي . لن يفترقا حتى يردا علي الحوض .

و أخرج ابن مردويه في « المناقب » و الديلمي في « الفردوس » أنه لما عقر جمل عايشة و دخلت داراً بالبصرة أتى إليها محمد بن أبي بكر فسلم عليها فلم تكلمه فقال لها : أنشدك الله أنذكرين يوم حدّثيني عن النبي ﷺ إنه قال : الحق لن يزال مع علي . و علي مع الحق لن يختلفا و لن يفترقا ؟ فقالت : نعم .

وروى ابن قتيبة في « الإمامة و السياسة » ص ٦٨ عن محمد بن أبي بكر أنه دخل علي أخته عائشة رضي الله عنها قال لها : أما سمعت رسول الله ﷺ يقول : علي مع الحق ، و الحق مع علي ؟ ثم خرجت ثقاتلينة .

وروى الزحشري في « ربيع الأبرار » قال : استأذن أبو ثابت مولى علي علي أم سلمة رضي الله عنها فقالت : مرحباً بك يا أبا ثابت ؟ أين طار قلبك حين طارت القلوب مطائرها ؟ قال : تبع علي بن أبي طالب . قالت : و فقت و الذي نفسي بيده لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : علي مع الحق و القرآن ، و الحق و القرآن مع علي ، و لن يفترقا حتى يردا علي الحوض .

و بهذا اللفظ أخرجه أخطب الخطباء الخوارزمي في « المناقب » من طريق الحافظ ابن مردويه . و كذا شيخ الإسلام الحموي في « فرائد السمطين » في الباب ٣٧١ من طريق الحافظين أبي بكر البيهقي و الحاكم أبي عبد الله النيسابوري .

و أخرج ابن مردويه في « المناقب » عن أبي ذر أنه سئل عن اختلاف الناس فقال : عليك بكتاب الله و الشيخ علي بن أبي طالب عليه السلام فإنني سمعت النبي ﷺ يقول : علي مع الحق و الحق معه و علي لسانه ، و الحق يدور حيثما دار علي .

و يوقف القارى على شهرة الحديث عند الصحابة احتجاج أمير المؤمنين به يوم الشورى بقوله : أنشدكم بالله أتعلمون أن رسول الله ﷺ قال : الحق مع علي . و علي مع الحق يزول الحق مع علي كيفما زال ؟ قالوا : اللهم نعم (١) .

و هنا نساءل الرجل عن ان هذا الكلام لماذا لا يمكن صحته ؟ أفیه شي من المستحیلات العقلیة كاجتماع النقيضين أو ارتفاعهما ؟ أو اجتماع الضدين أو المثلين ؟ و كأن الرجل يزعم ان الحقيقة العلویة غیر قابلة لأن تدور مع الحق وأن يدور الحق معها . كبرت كلمة تخرج من أفواههم .

و قد مرّ ج ١ ص ٣٠٥ ، ٣٠٨ من طريق الطبرانی و غیره بإسناد صحيح قول رسول الله ﷺ يوم غدیر خم : أَللّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاه ، وَعَادِ مَنْ عَادَاه ( إلى قوله ) : و أدر الحق معه حيث دار <sup>(١)</sup> :

وصح عنه ﷺ قوله : رحم الله علياً أَللّهُمَّ أدر الحق معه حيث دار <sup>(٢)</sup> .  
وقال الرازی في تفسيره ١ ص ١١١ : و أما أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان يجهر بالتسمية فقد ثبت بالتواتر ، و مَنْ اقتدى في دينه بعلي بن أبي طالب فقد اهتدى و الدليل عليه قوله ﷺ : أَللّهُمَّ أدر الحق مع علي حيث دار .

و حكى الحافظ الكنجي في « الكفاية » ص ١٣٥ ، و أخطب خوارزم في « المناقب » ٧٧ عن مسند زيد قوله ﷺ لعلي : إن الحق معك و الحق على لسانك و في قلبك و بين عينيك ، و الايمان محالط لحكمك و دمك كماخالط لحمي و دمي .

و أخرج غير واحد عن أبي سعيد الخدري عنه ﷺ إنه قال مشيراً إلى علي : الحق مع ذا ، الحق مع ذا <sup>(٣)</sup> و في لفظ ابن مردويه عن عائشة عنه ﷺ : الحق مع ذا يزول معه حيثما زال .

و أخرج ابن مردويه و الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ٩ ص ١٣٤ عن أم سلمة أنها كانت تقول : كان علي على الحق ، من اتبعه اتبع الحق ، و من تركه ترك الحق ، عهداً معهوداً قبل يومه هذا <sup>(٤)</sup> .

(١) و بهذا اللفظ رواه الشهرستاني في نهاية الاقدام ص ٤٩٣ .

(٢) مستدرك الحاكم ٣ ص ١٢٥ ، جامع الترمذی ٢ ص ٢١٣ ، الجمع بين الصحاح لابن الاثير ، كنز العمال ٦ ص ١٥٧ ، نزل الابراء ٢٤ .

(٣) مسند أبي يعلى ، سنن سعيد بن منصور ، مجمع الزوائد للحافظ الهيثمي ٧ ص ٣٥ و قال : رواه أبو يعلى و رجاله ثقات .

(٤) في لفظ الهيثمي : عهد معهود .



ومرّ في ج ١ ص ١٦٦ من طريق شيخ الإسلام الحموي قوله وَاللَّهُ تَعَالَى فِي أَوْصِيَاءِهِ :  
فإنهم مع الحق ، والحق معهم لا يزِيلونه ولا يُزِيلُهم .

وليت شعري هذا الكلام لِمَا دُيِّنَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ تَعَالَى ؟! ألا شتماله على كلمة  
إلحادية ؟! أو إشراك بالله العظيم ؟! أو أمر خارج عن نواميس الدين المبين ؟!  
أنا أقول عنه لِمَا دُيِّنَ : لَأَنَّهُ في فضل مولانا أمير المؤمنين والرجل لا يروقه شيء  
من ذلك . ونعم الحَكَمَ اللهُ ، والخصيم محمد .

ولا يذهب على القاري أن هذا الحديث عبارة أخرى لما ثبتت صحته عن أم  
سلمة من قوله وَاللَّهُ تَعَالَى : عليّ مع القرآن و القرآن معه لا يفترقان حتى يردا عليّ  
الحوض <sup>(١)</sup> .

وكلا الحديثين يريان إلى مغزى الصحيح المتواتر الثابت عنه وَاللَّهُ تَعَالَى من قوله :  
إنني تارك أو : تخلف فيكم التقلين ، أو : الخليفين : كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، لن  
يفترقا حتى يردا عليّ الحوض .

فإذا كان ما يراه ابن تيمية غير ممكن الصدور عن مبدأ الرسالة فهذه الأحاديث  
كلها مما بغزو وهزاء يجب أن ينزّه وَاللَّهُ تَعَالَى عنها ، ولا أحسب أن أحداً يقتحم ذلك الثغر  
المخوف إلا مَنْ هو كمثل ابن تيمية لا يبالي بما يتهور فيه ، فدعه وتركاضه ، ولا  
تتبع أهواء الذين لا يعلمون .

٢٠ - قال : حديث إن النبي ﷺ قال : يا فاطمة ؟ إن الله يغضب لغضبك و  
يرضى لرضائك . فهذا كذب منه ، ما رووا هذا عن النبي ﷺ ولا يُعرف هذا في شيء .  
من كتب الحديث المعروفة ، ولا الإسناد معروف عن النبي ﷺ لا صحيح ولا حسن .  
٢٠ ص ١٧٠ .

ج - ليتني عرفت هل المقعّم للرجل في أمثال هذه الورطة جهله المطبق وضيق  
حيطته عن الوقوف على كتب الحديث ؟! ثم إن الرعونة تحدوه إلى تكذيب ما لم يجدوه

(١) مستدرك الحاكم ٣ ص ١٢٤ صححه هو وأقره الذهبي ، المعجم الاوسط للطبراني وحسن سنده ،  
الصواعق ٧٤ ، ٧٥ ، الجامع الصغير ٢ ص ١٤٠ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ١١٦ ، فيض القدير

تكذيباً باتاً؟! أو : أن حقه المعتمد لآل بيت الوحي يتدهور به إلى هوة المناء، فلهم بتقنيد فضائلهم و مناقبهم .

أحسب أن كلا الداء ين لا يعدوانه .

أمّا الحديث فله إسنادٌ معروفٌ عند الحفاظ والأعلام ، صحّحه بعضهم وحسنه آخر ، وأنهوّه إلى النبي الأقدس صلوات الله عليه وآله وتمنّى أخرجه :

- ١ . الإمام أبو الحسن الرضا سلام الله عليه في مسنده كما في «الذخاير» ٣٩ .
- ٢ .. الحافظ أبو موسى ابن المشي البصري المتوفى ٢٥٢ كما في معجمه .
- ٣ . أبو بكر ابن أبي عاصم المتوفى ٢٨٧ كما في «الإصابة» وغيره .
- ٤ . أبو يعلى الموصلي المتوفى ٣٠٧ في سننه .
- ٥ . أبو القاسم الطبراني المتوفى ٣٦٠ في معجمه .
- ٦ . أبو عبد الله الحاكم النيسابوري المتوفى ٤٠٥ في «المستدرک» ٣ .

ص ١٥٤ وصحّحه .

- ٧ - الحافظ أبو سعيد الخركوشي المتوفى ٤٠٦ في مؤلفه .
- ٨ - الحافظ أبو نعيم الإصبهاني المتوفى ٤٣٠ في «فضائل الصحابة» .
- ٩ - الحافظ أبو القاسم ابن عساكر المتوفى ٥٧١ في «تاريخ الشام» .
- ١٠ - الحافظ أبو المظفر سبط ابن الجوزي المتوفى ٦٥٤ في تذكرته ص ١٧٥ .
- ١١ . أبو العباس محب الدين الطبري المتوفى ٦٩٤ في «الذخاير» ٣٩ .
- ١٢ . أبو الفضل ابن حجر العسقلاني المتوفى ٨٥٢ في «الإصابة» ٤ .

ص ٣٧٨ .

- ١٣ . شهاب الدين ابن حجر الهيتمي المتوفى ٩٥٤ في «الصواعق» ١٠٥ .
  - ١٤ - أبو عبد الله الزرقاني المالكي المتوفى ١١٢٢ في شرح «المواهب» ٣ ص ٢٠٢ .
  - ١٥ - أبو العرفان الصبان المتوفى ١٢٠٦ في «إسعاف الراغبين» ١٧١ وقل :
- رواه الطبراني وغيره بإسناد حسن .

١٦ - ألبدخشي صاحب «مفتاح النجا» في «نزل الأبرار» ص ٤٧

٢١ - قال : حديث رسول الله ﷺ في عليّ : هذا فلان أمّتي يفرق بين أهل

الحقّ والباطل . وقول ابن عمر : ما كنّا نعرف المنافقين على عهد النبي ﷺ إلا ببغضهم عليّاً . فلا يستريب أهل المعرفة بالحديث أنّهما حديثان موضوعان مكذوبان على النبي ﷺ ولم يرو واحد منهما في كتب العلم المعتمدة ولا لواحد منهما إسناد معروف ٢ ص ١٧٩

ج - إن أجمع كلمة تنطبق على هذا المغفل هو ما قيل في غيره قبل زمانه : أعطي مقولاً ولم يعط معقولاً . فتراه في أبحاث كتابه يقول ولا يعقل ما يقول ، ويردّ غير القول الذي قد قيل له ، فهذا آية الله العلامة الحلي يروي عن ابن عمر قوله : ما كنّا نعرف المنافقين . إلخ . وهذا يقول : أنّه حديث مكذوب على النبي ﷺ ولم يعقل أن راويه لم يعزه إلى النبي ﷺ فكان حقّ المقام أن يفنّد نسبته إلى ابن عمر ، على أن ابن عمر لم يتفرّد بهذا القول وإنما أصفق معه على ذلك لفيف من الصحابة منهم :

١ - أبوذر الغفاري فإنه قال : ما كنّا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ﷺ إلا بثلاث : بتكذيبهم الله ورسوله . والتخلّف عن الصلاة . وبغضهم عليّ بن أبي طالب . أخرجه الخطيب في «المتفق» ، حبّ الدين الطبري في «الرياض» ٢ ص ٢١٥ ، الجزري في «أسنى المطالب» ص ٨ وقال : وحكي عن الحاكم تصحيحه . ألسيوطي في «الجامع الكبير» كما في ترتيبه ٦ ص ٣٩٠ .

٢ - أبو سعيد الخدري قال : كنّا نعرف المنافقين نحن معشر الأنصار ببغضهم عليّاً م - و في لفظ الزرندي : ما كنّا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ﷺ إلا ببغضهم عليّاً .

جامع الترمذي ٢ ص ٢٩٩ ، حلية الأولياء ٦ ص ٢٩٥ : ألفصول المهمة ص ١٢٦ ، أسنى المطالب للجزري ص ٨ ، مطالب السؤل ص ١٧ ، نظم الدرر للزرندي ، الصواعق ٧٣ . ٣ - جابر بن عبد الله الأنصاري قال : ما كنّا نعرف المنافقين إلا ببغض - أو : ببغضهم - عليّ بن أبي طالب .

أخرجه أحمد في «المناقب» ، ابن عبد البر في «الإستيعاب» ٣ ص ٤٦ هامش الإصابة ، الحافظ حبّ الدين في «الرياض» ٢ ص ٢١٤ ، الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٣٢ .

٤ - أبو سعيد محمد بن الهيثم قال : إن كنا نعرف المنافقين نحن معشر الأَنْصارِ إِلَّا ببغضهم عليّ بن أبي طالب .

أخرجه الحافظ الجزري في « أسنى المطالب » ص ٨ .

٥ - أبو الدرداء قال : إن كنا نعرف المنافقين معشر الأَنْصارِ إِلَّا ببغضهم عليّ بن أبي طالب .

أخرجه الترمذي كما في « تذكرة » سبط ابن الجوزي ص ١٧ .

ولم تكن هذه الكلمات دعاوي مجردة من القوم وإنما هي مدعومة بما عوّه عن رسول الله ﷺ في عليّ رضي الله عنه وإليك نصوصه :

١ - عن أمير المؤمنين أنه قال : و الذي فلق الحبّة وبرأ النّسمة إنّّه لمهد النبي الأميّ إليّ : أنّه لا يُحبّني إِلَّا مؤمنٌ ، ولا يُبغضني إِلَّا منافق .

#### مصادره

أخرجه مسلم في صحيحه كما في « الكفاية » ، الترمذي في جامعه ٢ ص ٢٩٩ من غير قسّام وقال : حسنٌ صحيحٌ ، أحمد في مسنده ١ ص ٨٤ ، ابن ماجه في سننه ١ ص ٥٥ ، النسائي في سننه ٨ ص ١١٧ ، وفي خصايصه ٢٧ ، أبو حاتم في مسنده ، الخطيب في تاريخه ٢ ص ٢٥٥ ، البغوي في « المصاييح » ٢ ص ١٩٩ ، محب الدين الطبري في رياضه ٢ ص ٢١٤ ، ابن عبد البر في « الاستيعاب » ٣ ص ٣٧ ، ابن الأثير في « جامع الاصول » كما في تلخيصه « تيسير الوصول » ٣ ص ٢٧٢ عن مسلم والترمذي والنسائي ، سبط ابن الجوزي في تذكرته ١٧ ، ابن طلحة في « مطالب السؤل » ١٧ ، ابن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٥٤ عن الحافظ عبد الرزاق وأحمد ومسلم وعن سبعة أخرى وقال : هذا هو الصحيح ، شيخ الإسلام الحموي في فرايده في الباب ٢٢ بطرق أربعة ، الجزري في « أسنى المطالب » ٧ وصححه . ابن الصبّاح المالكي في « الفصول » ١٢٤ ، ابن حجر الهيثمي في « الصواعق » ٧٣ ، ابن حجر العسقلاني في « فتح الباري » ٧ ص ٥٧ ، السيوطي في « جمع الجوامع » كما في ترتيبه ٦ ص ٣٩٤ عن الحميدي . وابن أبي شيبة . وأحمد . والعدني . والترمذي . والنسائي . وابن ماجه . وابن حبان في صحيحه . وأبي نعيم في الحلية . وابن أبي عاصم

في سننه ، أَلْقَرَمَانِي فِي تَارِيخِهِ هَامِش « الكامل » ١ ص ٢١٦ ، أَلَشَقِيطِي فِي « الكفاية » ٣٥ وصححه .

٢- و العجلي في كشف الغطاء ٢ ص ٣٨٢ عن مسلم . و الترمذي . و النسائي . و ابن ماجه ، و قد صدقه بدر الدين بن جماعة حين قاله ابن حبان أبو حيان الأندلسي : قد روى عليٌّ قال : عهد إليَّ النبيُّ . إلخ . هل صدق في هذه الرواية ؟ فقال له ابن جماعة : نعم . فقال : فالذين قاتلوه و سلَّو السيف في وجهه كانوا يحبُّونه أو يبغضونه ؟ قال : الدرر الكامنة ٤ ص ٢٠٨ ] .

### صورة اخرى

عن أمير المؤمنين : لعهد النبي ﷺ إليَّ : لا يحبُّك إلا مؤمنٌ ، ولا يبغضُك إلا منافقٌ .

✽ (مصادرها) ✽ أخرجه أحمد في مسنده ١ ص ٩٥ ، ١٣٨ . الخطيب في تاريخه ١٤ ص ٤٢٦ . النسائي في سننه ٨ ص ١١٧ ، وفي خصايصه ٢٧ ، أبو نعيم في « الحلية » ٤ ص ١٨٥ بعدة طرق و في إحدى طرقه : والسَّني فلنَّ الحبة وبرا النسمه و تردى بالعظمة انه لعهد النبي ﷺ إليَّ . إلخ . وقال : هذا حديثٌ صحيحٌ متفقٌ عليه ، ابن عبد البر في الاستيعاب ٣ ص ٣٧ وقال : روته طائفة من الصحابة ، ابن أبي الحديد في شرحه ٢ ص ٢٨٤ وقال : هذا الخبر مروى في الصحاح .

وقال في ج ١ ص ٣٦٤ : قد اتفقت الأخبار الصحيحة التي لا ريب فيها عند المحدثين على أن النبي قال له : لا يبغضُك إلا منافقٌ ، ولا يحبُّك إلا مؤمنٌ ، شيخ الإسلام الحموي في الباب ٢٢١ ، ألبهشمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٣٣ . ألسيوطي في جامع الكبير كما في ترتيبه ٦ ص ١٥٢ ، ٤٠٨ من عدة طرق ، ابن حجر في « الإصابة » ٢ ص ٥٠٩ .

### صورة ثالثة

قال أمير المؤمنين عليه السلام : لو ضربتُ خيشوم المؤمن يسيفي هذا على أن يبغضني ما أبغضني ، ولو صببت الدنيا بجماتها على المنافقين على أن يحببني ما أحببني ، وذلك أنه قضى

فانقضى على لسان النبي الأُمِّيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : يَا عَلِيُّ ! لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ .  
تجدها في نهج البلاغة ، وقال ابن أبي الحديد في شرحه ٤ ص ٢٦٤ : مراده ﷺ  
من هذا الفصل إذكّار الناس ما قاله فيه رسول الله ﷺ .

### صورة رابعة

في خطبة لأُمير المؤمنين ﷺ : قَضَاءُ قَضَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ  
النَّبِيِّ الأُمِّيِّ أَنْ لَا يُحِبَّنِي إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُبْغِضُنِي إِلَّا مُنَافِقٌ .  
أخرجه الحافظ ابن فارس ، وحكاه عنه الحافظ محب الدين في « الرِّياض » ٢ ص  
٢١٤ ، وذكره الزرندي في « نظم درر السمطين » وفي آخره : وقد خاب من افترى .  
( صدر الحديث ) عن أبي الطفيل قال : سمعت علياً ﷺ وهو يقول : لو ضربت خياشيم  
المؤمن بالسيف ما أبغضني ، ولو شررت على المنافق ذهباً وفضة ما أحببني ، إنَّ الله أخذ  
ميثاق المؤمنين بحبِّي وميثاق المنافقين ببغضِي ، فلا يبغضني مؤمنٌ ، ولا يحببني منافقٌ أبداً .  
( صورة أخرى ) عن حبة العرنى عن عليٍّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : إنَّ الله عزَّ وَجَلَّ  
أخذ ميثاق كلِّ مؤمن على حبِّي ، وميثاق كلِّ منافق على بغضِي ، فلو ضربت وجه المؤمن  
بالسيف ما أبغضني ، ولو صببت الدنيا على المنافق ما أحببني .

شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١ ص ٣٦٤ .

٤ - عن أُمِّ سلمة قالت : كان رسول الله ﷺ يقول : لَا يُحِبُّ عَلِيّاً الْمُنَافِقُ ، وَ  
لَا يُبْغِضُهُ مُؤْمِنٌ .

أثر مندي في جامعه ٢ ص ٢١٣ و صححه . ابن أبي شيبة . الطبراني . البيهقي  
في « المحاسن و المساوي » ١ ص ٢٩ . محب الدين في رياضه ٢ ص ٢١٤ . سبط ابن  
الجوزي في تذكرته ١٥ . ابن طلحة في « مطالب السؤل » ١٧ . الجزري في « أسنى  
المطالب » ٧ . ألسيوطي في « الجامع الكبير » كما في ترتيبه ٦ ص ١٥٢ ، ١٥٨ .

### صورة أخرى

عن أُمِّ سلمة قالت : إنَّ رسول الله ﷺ قال لعليٍّ : لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُحِبُّكَ  
مُنَافِقٌ .

الإمام أحمد في « المناقب » ، محب الدين في « الرياض » ٢ ص ٢١٤ ، ابن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٥٤ .

### م - صورة الثالثة

أخرج ابن عدي في كامله عن البغوي بإسناده عن أم سلمة قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول في بيتي لعلي : لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق .

٣ - في خطبة للنبي ﷺ : يا أيها الناس ؛ اوصيكم بحب ذي قمر فيها أخي وابن عمي علي بن أبي طالب فإنه لا يحبّه إلا مؤمن ، ولا يبغضه إلا منافق .

مناقب أحمد ، الرياض النضرة ٢ ص ٢١٤ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ ص ٤٥١ ، تذكرة السبط ١٧ .

٤ - عن ابن عباس قال : نظر رسول الله ﷺ إلى علي فقال : لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق .

أخرجه الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ٩ ص ١٣٣ .

وهذا الحديث مما احتج به أمير المؤمنين عليه السلام يوم الشورى فقال : أنشدكم بالله هل فيكم أحد قال له ﷺ : لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق ، غيري ؟ قالوا : ألكم لا . (١)

هذا ما عثرنا عليه من طرق هذا الحديث ولعل ما فاتنا منها أكثر ، ولعلك بعد هذه كلها لا تستريب في أنه لو كان هناك حديث متواتر يقطع بصدوره عن مصدر الرّسالة فهو هذا الحديث أو أنه من أظهر مصاديقه ، كما أنك لا تستريب بعد ذلك كله أن أمير المؤمنين عليه السلام بحكم هذا الحديث الصادر ميزان الايمان ومقياس الهدى بعد رسول الله ﷺ ، وهذه صفة مخصوصة به عليه السلام وهي لا تبارحها الإمامة المطلقة ، فإن من المقطوع به أن أحداً من المؤمنين لم يتحل بهذه المكreme ، فليس حب أي أحد منهم شارة ايمان ولا بغضه سمة نفاق ، وإنما هو نقص في الأخلاق وإعواز في الكمال ما لم تكن البغضاء لايمانه ، وأما إطلاق القول بذلك مشفوعاً بتخصيصه بأمر المؤمنين

فليس إلا ميزة الإمامة ولذلك قال رسول الله ﷺ : لولاك يا علي ؛ ما عرف المؤمنون بعدي .<sup>(١)</sup> وقال : والله لا يبغضه أحد من أهل بيتي ولا من غيرهم من الناس إلا ولا هو خارج من الإيمان<sup>(٢)</sup>

م - ألا ترى كيف حكم عمر بن الخطاب بنفاق رجل رماه بسبّ عليّاً وقال :  
إنّي أظنّك منافقاً ؛ أخرجه الحافظ الخطيب البغدادي في تاريخه ٧ ص ٤٥٣ .  
وحينئذ يحقّ لابن تيميّة أن ينفجر بركان حقه على هذا الحديث ، فيرميه  
بأنّقل الأذائف ، ويصعد في تحوير القول ويصوب .

( وأما الحديث الأوّل )

فينتهي إسناده إلى ابن عباس . و سلمان . وأبي ذرّ . وجذيفة اليماني . و أبي  
ليلى الغفاري . أخرج عن هؤلاء جمع كثير من الحفاظ والأعلام منهم :

الحاكم	أبو نعيم	الطبراني	البيهقي	العدني	البرزار
العقيلي	المحاملي	الحاكمي	ابن عساكر	الكنجي	محب الدين
الحموي	القرشي	الأيجي	ابن أبي الحديد	الهيثمي	السيوطي
المتقي الهندي	الصفوري				

و لفظ الحديث عندهم :<sup>(٣)</sup>

ستكون بعدي فتنة فإذا كان ذلك فالزموا عليّ بن أبي طالب فإنّه أول من  
يصادفني يوم القيامة ، وهو الصديق الأكبر ، وهو فاروق هذه الأمة يفرق بين الحقّ  
والباطل ؛ وهو يعسوب المؤمنين ، و المال يعسوب المنافقين<sup>(٤)</sup>

و بعد هذا كلّ تعرف قيمة ما يقوله أو يتقوله ( ابن تيميّة ) من [ أنّ الحديثين  
لم يرو واحد منهما في كتب العلم المعتمدة ، ولا لواحد منهما إسناده معروف ] . فإذا

(١) مناقب ابن المغازلي ، شمس الاخبار ٣٧ ، الرياض ٢ ص ٢٠٢ ، كنز العمال ٦

ص ٤٠٢ .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢ ص ٧٨ .

(٣) باختلاف يسير عند بعضهم لا يضر الغرض .

(٤) راجع ج ٢ ص ٣١٢ ، ٣١٣ من كتابنا .



كان لا يرى الصَّحاح والمسانيد من كتب العلم المعتمدة، وما أسنده الحفاظ والأئمة وصحَّحوه إسناداً معروفاً؛ فحسبه ذلك جهلاً شائناً، وعلى قومه عاراً و شئناً، وليت شعري بأي شيء يعتمد هو وقومه في المذهب بعد هاتيك العقيدة السخيفة؟ يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد.

٢٢ - قال: علي رضي الله عنه لم يكن قتاله يوم الجمل و صفين بأمر من رسول الله ﷺ وإنما كان رأياً رآه ٢ ص ٢٣١.

ج - إنني لأعجب من جهل هذا الإنسان (الذي خلق جهولاً) بشئون الإمامة وأن حامل أعبائها كيف يجب أن يكون في ورده وصدّره، فإنّه في متناهي عن معنى الإمامة التي نرتأبها، ولا أعجب من جهله بموقف مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وأنه كيف كان قيد الأمر و رهن الإشارة من خلفه النبي الأعظم، فإنه لم تتح له الحيلة بمكانته وفواضله و مجاري علمه و عمله فإنّ النصب المردي قد أعشى بصره، ورماء عن الحق في مرمره حقيق، وإنما كل عجيبي من جهله بما أخرجه الحفاظ والأئمة في ذلك، ولكنّه من قوم لهم أعين لا يبصرون بها.

ونحن نعلم ما تؤسوس به صدره، غاية الرّجل من هذا الحكم البات تغرير الأئمة و التمويه على الحقيقة، وجعل تلك الحروب الدامية نتيجة رأي و اجتهد من الطرفين حتّى يسع له القول بالتساوي بين أمير المؤمنين و مقاتليه في الرأي و الاجتهاد، و إن كلاً منهما مجتهد و له رأي مصيب كان أو مخطئاً، غير أنّ للمصيب أجرين و للمخطئ أجر واحد، ذاهلاً عن أنّ المنقّب لا يخفى عليه هذا التدجيل، ويد التحقيق توقظ نائمة الأتكل، و قلم الحق لا يترك الأئمة سدى، و بنيائهم عن أنّ اجتهد القوم (إن صحّت الأحلام) اجتهد في مقابلة النصّ النبوي الآخر.

و ليت شعري كيف يخفى الأمر على أيّ أحد؟ أو كيف يسع أن يتجاهل أيّ أحد؟ و بين يدي الملائمة العلمي قول رسول الله ﷺ لزوجاته: أبتكن صاحبة الجمل الأدب - وهو كثير الشعر - تخرج فينبجها كلاب الحوآب، يقتل حولها قتلى كثير، و تنجو بعد ما كادت تُقتل؟<sup>(١)</sup>

(١) أخرجه البزار . أبو نعيم . ابن أبي شيبة . الداودي في الاعلام ص ٨٢ . الزمخشري في

وقوله وَالْفَيْلُ لَهُنَّ : كيف بإحدا كن إذا نبج عليها كلاب الحوآب ؛ <sup>(١)</sup>  
 وقوله وَالْفَيْلُ لَهُنَّ : أَيْتَكُنْ التي تنبج عليها ( تنبجها ) كلاب الحوآب ؛ <sup>(٢)</sup>  
 م - وقوله وَالْفَيْلُ لَهُنَّ : ليت شعري أَيْتَكُنْ تنبجها كلاب الحوآب سائرة إلى  
 الشرق في كتيبة معجم البلدان ٣ ص ٣٥٦ ]

وفي لفظ الخفاجي في شرح الشفا ٣ ص ١٦٦ : ليت شعري أَيْتَكُنْ صاحبة  
 الجمل الازب <sup>(٣)</sup> تنبجها كلاب الحوآب .

وقوله وَالْفَيْلُ لَهُنَّ . لعائشة : كأني بإحدا كن قدنبجها كلاب الحوآب ، وإياك أن  
 تكوني أنت يا حميراء ؛ <sup>(٤)</sup>

وقوله وَالْفَيْلُ لَهُنَّ لها : يا حميراء ؛ كأنني بك تنبجك كلاب الحوآب . ثقاتلين علياً  
 وأنت له ظلمة <sup>(٥)</sup>

وقوله وَالْفَيْلُ لَهُنَّ لها : انظري يا حميراء ؛ أن لا تكوني أنت <sup>(٦)</sup>

وقوله وَالْفَيْلُ لَهُنَّ لعلي : إن وليت من أمرها شيئاً . فارق بها <sup>(٧)</sup>

هـ اللائق ١ ص ١٩٠ . ابن الاثير في النهاية ٢ ص ١٠ . الفيروز آبادي في القاموس ١ ص ٦٥ . الكنجي  
 في الكفاية ٧١ . القسطلاني في المواهب اللدنية ٢ ص ١٩٥ . شرح الزرقاني ٧ ص ٢١٦ .  
 البهقي في مجمع الزوائد ٧ ص ٢٣٤ وقال : رواه البزار و رجاله ثقات . السيوطي في جمع  
 الجوامع كما في الكنز ٦ ص ٨٣ . العلي في سيرته ٣ ص ٣١٣ . زبني دحلان في سيرته ٣ ص  
 ١٩٣ هامش العلية . الصبان في الاساف ٦٧ .

(١) أخرجه أحمد في مسنده ٦ ص ٥٢ ، وابن أبي شيبة . نعيم بن حماد في الفتن . وعن الالميرين  
 السيوطي في جمع الجوامع كما في الكنز ٦ ص ٨٤ .

(٢) مسند أحمد ٦ ص ٩٧ . تاريخ الطبري ٥ ص ١٧٨ . كفاية الكنجي ٧١ . جمع الجوامع كما في  
 ترتيبه ٦ ص ٨٣ ، ٨٤ ، وصححه مجمع الزوائد ٧ ص ٢٣٤ وقال : رواه أحمد وأبو يعلى و رجال أحمد  
 رجال الصحيح . تذكرة السبط ٣٩ . السيرة العلية ٣ ص ٣١٣ . وفي هامشها سيرة زبني دحلان  
 ٣ ص ١٩٣ . اساف الراغبين ٦٧ .

(٣) الازب : كثير شعر الوجه .

(٤) الامامة والسياسة ١ ص ٥٦ . تاريخ اليعقوبي ٢ ص ١٥٧ . جمع الجوامع كما في  
 ترتيبه ٦ ص ٨٤ وصححه .

(٥) العقد الفريد ٢ ص ٢٨٣ .

(٦) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ ص ١١٩ . والبيهقي عن ام سلمة . وراجع مناقب الخوارج  
 ١٠٧ . الاجابة للزركشي ١١ ص ١١٩ . سيرة زبني دحلان ٣ ص ١٩٤ . المواهب للقسطلاني ٢ ص ١٩٥ .  
 شرح المواهب للزرقاني ٧ ص ٢١٦ .

(٧) نفس المصادر السابقة في رقم ٦

وقوله وَاللَّهُ سَمِيحٌ : سيكون بعدي قومٌ يُقاتلون علياً على الله جهادهم ، فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه ، فمن لم يستطع بلسانه فيقلبه ، ليس وراء ذلك شيء . أخرجه الطبراني كما في « مجمع الزوائد » ٩ ص ١٣٤ ، و« كنز العمال » ٦ ص ١٥٥ ، وفي ج ٧ ص ٣٠٥ نقلاً عن الطبراني وابن مردويه وأبي نعيم .

وقيل لحذيفة اليماني : حدثنا ما سمعت عن رسول الله ﷺ . قال : لو فعلت لرجمتوني . قلنا : سبحان الله . قال لو حدثتكم أن بعض أمهاتكم تغزوكم في كتيبة تضربكم بالسيف ماصدقتموني . قالوا : سبحان الله ، و من يصدقك بهذا ؟ قال : أتتكم الحميراء في كتيبة تسوق بها أعلاجها <sup>(١)</sup> .

م - وأخرج الطبري وغيره <sup>(٢)</sup> : لما سمعت عائشة رضي الله عنها نبأ الكلاب فقالت : أي ماء هذا ؟ فقالوا : الحوآب . فقالت : إن الله وإننا إليه راجعون ، إنني لسهية ، قد سمعت رسول الله ﷺ يقول وعنده نساؤه : ليت شعري أيتكن تنبجها كلاب الحوآب . فأرادت الرجوع فأتاها عبد الله بن الزبير فزعم إنه قال : كذب من قال : إن هذا الحوآب . ولم يزل حتى مضت .

م - وقال العرني صاحب جمل عائشة : لما طار قنا ماء الحوآب فنبجتنا كلابها قالوا : أي ماء هذا ؟ قلت : ماء الحوآب . قال : فصرخت عائشة بأعلى صوتها ثم ضربت عضد بعيرها فأناخته ثم قالت . أنا والله صاحبة كلاب الحوآب طروداً ردوني . تقول ذلك ثلاثاً . فأناخت وأنا خوا حولها وهم على ذلك وهي تأتي حتى كانت الساعة التي أناخوا فيها من الغد قال : فجاءها ابن الزبير فقال : النجاء النجاء فقد أدر ككم والله علي بن أبي طالب . قال : فارتحلوا واشتموني <sup>(٣)</sup> .

م - وفي حديث قيس بن أبي حازم قال : لما بلغت عائشة رضي الله عنها بعض ديار بني عامر نبجت عليها الكلاب فقالت : أي ماء هذا ؟ قالوا : الحوآب قالت : ما أظنني إلا لراجعة . فقال الزبير : لا بعد تقدسي ويراك الناس ويصلح الله ذات بينهم . قالت : ما

(١) مستدرک الحاكم ٤ ص ٤٧١ . الخصائص ٢ ص ١٣٧ .

(٢) تاريخ الطبري ٥ : ١٧٨ ، تاريخ أبي الفدا ج ١ : ١٧٣ .

(٣) تاريخ الطبري ٥ : ١٧١ .

أظنني إلاراجعة سمعت رسول الله ﷺ يقول: كيف باحداكن إذا نبحتها كلاب الحوآب؟! [١].

م - وفي معجم البلدان ٣ : ٣٥٦ : في الحديث : ان عائشة لما أرادت المضي إلى البصرة في وقعة الجمل مرت بهذا الموضوع - يعني الحوآب - فسمعت نباح الكلاب فقالت : ما هذا الموضوع ؟! فقيل لها : هذا موضع يقال له : الحوآب ، فقالت : إن الله ، ما أراني إلا صاحبة القصة . فقيل لها : وأي قصة ؟! قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول وعنده نساؤه : ليت شعري أين تكن تنبها كلاب الحوآب سائرة إلى الشرق في كتيبة . و همّت بالرجوع فغالطوها وحلفوا لها أنه ليس بالحوآب .

م - قال الأميني : ما كان الله ليضل قوماً بعد إذهابهم حتى يُبين لهم ما يتقون ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة ، وإن الله لسميعٌ عليم ، وكان الإنسان أكثر شئاً جدلاً ، بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره .

وقد صح عن رسول الله ﷺ قوله للزبير : إنك تُقاتل علياً وأنت ظالمٌ له . وبهذا الحديث احتج أمير المؤمنين عليه السلام على الزبير يوم الجمل وقال : أتذكر لما قال لك رسول الله ﷺ : إنك تُقاتلني وأنت ظالمٌ لي ؟! فقال : ألهم نعم . الحديث .

أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ : ٣٦٦ و صححه هو و الذهبي . والبيهقي في الدلائل . و أبويعلی . و أبو نعیم . و الطبري في تاريخه ٥ : ٢٠٠ ، ٢٠٤ . و أبو الفرج في الأغاني ١٦ : ١٣١ ، ١٣٢ . و ابن عبد ربّه في العقد الفريد ٢ : ٢٧٩ . و المسعودي في مروج الذهب ٢ : ١٠ . و القاضي في الشفا . و ذكره ابن الأثير في الكامل ٣ : ١٠٢ . ابن طلحة في المطالب ص ٤١ . محب الدين في الرياض ٢ : ٢٧٣ . الهيثمي في المجمع ٧ : ٢٣٥ . ابن حجر في فتح الباري ١٣ : ٤٦ . ألسطالاني في المواهب ٢ : ١٩٥ . أزرقاني في شرح المواهب ٣ : ٣١٨ ، ج ٧ : ٢١٧ . ألسيوطي في الخصائص ٢ : ١٣٧ نقلاً عن جمع من الحفاظ بطرقهم عن أبي الأسود ، و أبي جروة ، و قيس ، و عبد السلام : ألسجلي في سيرته ٣ : ٣١٥ ، ألسخافجي في شرح الشفا ٣ : ١٦٥ ، و ألسشيخ علي القاري في شرحه هامش شرح ألسخافجي ٣ : ١٦٥ .

وهذه كلمات الصحابة مبثوثة في طيات الكتب والمعاجم ، وهي تُعرب عن أن رسول الله ﷺ كان يحث أصحابه إلى نصره أمير المؤمنين في تلك الحروب ، ويدعوهم إلى القتال معه ، ويأمر عيون أصحابه بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين . منهم :

١ - أبو أيوب الأنصاري ذلك الصحابي العظيم ، قال أبو صادق : قدم أبو أيوب العراق فأهدت له الأزد جزراً فبعثوا بها معي فدخلت فسلمت إليه وقلت له : قد أكرمك الله بصحبة نبيه و نزوله عليك فما لي أراك تستقبل الناس تقتلهم ؟! تستقبل هؤلاء مرة و هؤلاء مرة فقال : إن رسول الله ﷺ عهد إلينا أن نقاتل مع علي الناكثين فقد قاتلناهم ، وعهد إلينا أن نقاتل معه القاسطين فهذا وجهنا إليهم يعني معاوية و أصحابه ، و عهد إلينا أن نقاتل مع علي المارقين فلم أرهم بعد<sup>(١)</sup> .

وروى علقمة والأسد عن أبي أيوب إنه قال : إن الرائد لا يكذب أهله ، وإن رسول الله ﷺ أمرنا بقتال ثلاثة مع علي بقتال الناكثين ، والقاسطين ، والمارقين . الحديث<sup>(٢)</sup> .

وقال عتاب بن ثعلبة : قال أبو أيوب الأنصاري في خلافة عمر بن الخطاب : أمرني رسول الله ﷺ بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين مع علي . ورواه عنه أصبغ بن نباتة غير أن فيه : أمرنا<sup>(٣)</sup> .

٢ - أبو سعيد الخدري قال : أمرنا رسول الله ﷺ بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين قلنا : يا رسول الله ؟ أمرتنا بقتال هؤلاء فمع من ؟ قال : مع علي بن أبي طالب<sup>(٤)</sup> .

٣ - أبو اليقظان عمار بن ياسر قال : أمرني رسول الله ﷺ بقتال الناكثين

(١) تاريخ ابن عسكرو ص ٤١ . اربعين الحاكم وللغة يقرب من هذا . تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٠٦ . كنز العمال ٦ ص ٨٨ .

(٢) تاريخ الغطيب البغدادي ١٣ ص ١٨٧ ، كفاية الكنجد ٧٠ ، تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٠٦ .

(٣) أخرجه العافظ ابن حبان والطبري كما ذكره السيوطي ، ورواه الحاكم في اربعينه ، وابن عبد البر في الاستيعاب ٣ ص ٥٣ .

(٤) أخرجه الحاكم في اربعينه كما ذكره السيوطي ، والعافظ الكنجد في الكفاية ص ٧٢ ، وابن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٠٥ .

والقاسطين والمارقين . أخرجه الطبراني وفي لفظه الآخر من طريق آخر : أمرنا .

أخرجه الطبراني و أبو يعلى وعنهما الهيثمي في «مجمع الزوائد» ص ٢٣٨ .  
وأما كون قتال أمير المؤمنين نفسه بأمر من رسول الله وأنه لم يكن رأياً يخص به فتوقفك على حق القول فيه عدة أحاديث .

١ - خلیل العصري قال : سمعت أمير المؤمنين علياً يقول يوم النهروان : أمرني رسول الله ﷺ بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين (١) .

٢ - أبو اليقظان عمار بن ياسر قال : قال رسول الله ﷺ : يا علي ؛ ستقاتلك الفئة الباغية و أنت على الحق ، فمن لم ينصرك يومئذ فليس مني (٢) .

٣ - و من كلام لعمار بن ياسر خاطب به أبا موسى : أما اني أشهد أن رسول الله ﷺ أمر علياً بقتال الناكثين ، وسمي لي فيهم من سمى ، وأمره بقتال القاسطين و إن شئت لأقمن لك شهوداً يشهدون أن رسول الله ﷺ إنما نهاك وحدك وحذرَكَ من الدخول في الفتنة . شرح ابن أبي الحديد ص ٢٩٣ .

٤ - أبو أيوب الأنصاري قال في خلافة عمر بن الخطاب : أمر رسول الله ﷺ علياً بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين (٣) .

٥ - عبدالله بن مسعود قال : أمر رسول الله ﷺ علياً . الحديث (٤)

٦ - علي بن ربيعة الزالبي قال : سمعت علياً يقول : عهد إلي النبي ﷺ أن أقاتل بعده القاسطين والناكثين والمارقين (٥)

(١) الخطيب في تاريخه ٨ ص ٣٤٠ ، وابن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٠٥ .

(٢) أخرجه ابن عساكر في تاريخه ، والبيهقي في «جمع الجوامع» كما في ترتيبه ٦ ص ١٥٥ ، وحكاه الزرقاني ٥٨ ابن عساكر في شرح المواهب ٣ : ٣١٧ .

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ ص ١٣٩ ، وذكره السيوطي في الخصائص ٢ ص ١٣٨ .

(٤) أخرجه الطبراني والحاكم في أربعين من طريقين ، وأبو عمرو في الاستيعاب ٣ ص ٥٣ هامش الإصابة ، والبيهقي في مجمع الزوائد ٧ ص ٢٣٨ .

(٥) أخرجه البزار والطبراني في الأوسط ، والحاظ الهيثمي في المجمع ٧ ص ٢٣٨ وقال : أحد استأدى البزار رجاله رجال الصحيح غير الربيع بن سبيد و وثقه ابن حبان . وأخرجه أبو يعلى كما في تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٠٤ ، وشرح المواهب للزرقاني ٣ ص ٢١٧ وقال : سند جيد .

٧ - أبو سعيد مولى رباب قال : سمعت علياً يقول : أمرت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين . (١)

٨ - سعد بن عباد قال : قال علي عليه السلام : أمرت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين . (٢)

٩ - أخرج ابن عساكر من طريق زيد الشهيد عن علي أنه قال : أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين . تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٠٥ ، كنز العمال ٣٩٢ ص ٦

١٠ م - أنس بن عمرو عن أبيه عن علي قال : أمرت بقتال ثلاثة : المارقين والقاسطين والناكثين . أخرجه ابن عساكر كما في تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٠٥ .

١١ - عبدالله بن مسعود قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله فأتى منزل أم سلمة فجاه علي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا أم سلمة ؟ هذا والله قاتل القاسطين والناكثين والمارقين من بعدي . (٣)

١٢ - ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لأم سلمة في حديث مر ج ١ ص ٣٣٧ و ج ٣ ص ١٠٩ يصف علياً بأنه : يقتل القاسطين والناكثين والمارقين .

١٣ - أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا علي ؟ أنت فارس العرب وقاتل الناكثين والمارقين والقاسطين ، وأنت أخي ولي كل مؤمن ومؤمنة . شمس الأخبار ٣٨ .

١٤ أبو أيوب الأنصاري قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول لعلي بن أبي طالب : تقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين . مستدرک الحاكم ٣ ص ١٤٠ .

١٥ - قال ابن أبي الحديد في شرحه ٣ ص ٢٤٥ : قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله

(١) إضاح الاشكال للحافظ عبدالغنى بن سعيد ، المناقب للخوارزمي ١٠٦ من طريق العافظ ابن مردويه .

(٢) أخرجه جمع من الحفاظ من غير طريق راجع تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٠٥ ، وكنز العمال ٦ ص ٧٢ .

(٣) أربعمائة الحاكم ، الرياض النضرة ٢ ص ٢٤٠ ، تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٠٥ ، مطالب السؤل ٢٤ نقل عن مصابيح البغوى ، فرائد السمطين الباب الـ ٢٧ ، كنز العمال ٦ ص ٣٩١ .

أنه قال لعلي عليه السلام : تقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين .

١٦ - وبهذا الحديث احتج أمير المؤمنين عليه السلام يوم الشورى وقال : أنشدكم الله هل فيكم أحد يقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين على لسان النبي ، غيري ؟ قالوا : اللهم لا .

١٧ - أبو رافع قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي : سيكون بينك وبين عائشة أمر : قال : أنا يا رسول الله ؟ ! قال : نعم . قال : أنا ؟ ! قال : نعم . قال : فأنا أشقاها - يا رسول الله ؟ ! قال : لا . ولكن إذا كان ذلك فارددها إلي ما منها .

أخرجه أحمد في مسنده ٦ ص ٣٩٣ ، والبيهقي في جمع الزوائد ٧ ص ٢٣٤ وقال : رواه أحمد و البزار و الطبراني و رجاله ثقات . ويوجد في كنز العمال ٦ ص ٣٧ ، والخصائص الكبرى ٢ ص ١٣٧ .

١٨ - أخرج أبو نعيم عن الحارث قال : كنت مع علي رضي الله عنه بصفتين فرأيت بعيراً من إبل الشام جاء وعليه راكبه وثقله فألقى ما عليه وجعل يتخلل الصفوف إلي علي فجعل مشفراً فيما بين رأس علي ومنكبه وجعل يحركها بجرائه فقال علي : والله إنها للعلامة التي بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ( الخصائص الكبرى ٢ ص ١٣٨ )

٢٢ - قال : قال الرافضي ( يعني العلامة الحلي ) : وعن عمرو بن ميمون قال : لعلي بن أبي طالب عشر فضائل ليست لغيره قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لا بعثن رجلاً لا يخزيه الله أبداً ، يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله . فاستشرف إليها من استشرف فقال : أين علي بن أبي طالب ؟ قالوا : هو أرمد في الرحاطحن ، وما كان أحد هم يطحن قال : فجاء وهو أرمد لا يكاد أن يبصر ، قال : فنفت في عينيه ثم هز الراية ثلاثاً وأعطائها إياه فجاء بصفية بنت حمي . قال : ثم بعث أبا بكر بسورة براءة فبعث علياً خلفه فأخذها منه ، وقال : لا يذهب بها إلا رجل هومني وأنا منه . وقال لعلي : أياكم يؤاليني في الدنيا والآخرة . قال : وعلي جالس معهم فأبوا فقال علي : أنا أو اليك في الدنيا والآخرة . قال : فتركه ثم أقبل على رجل رجل منهم فقال : أياكم يؤاليني في الدنيا والآخرة ؟ فأبوا فقال علي : أنا أو اليك في الدنيا والآخرة . فقال : أنت وليي في الدنيا والآخرة . قال : وكان علي أول من أسلم من الناس بعد خديجة . قال : وأخذ



رسول الله ﷺ توبه فوضعه على عليٍّ و فاطمة و الحسن و الحسين فقال : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيرا . قال : و شرى علي نفسه و لبس ثوب رسول الله ﷺ ثم نام مكانه و كان المشركون يرمونه بالحجارة . و خرج رسول الله ﷺ بالناس في غزاة تبوك فقال له علي : أخرج معك ؟ فقال : لا . فبكى علي . فقال له : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ؟ ! إلا أنك لست بذي ، لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي . و قال له رسول الله ﷺ : أنت وليي في (١) كل مؤمن بعدي . قال : و سد أبواب المسجد إلا باب علي . قال : و كان يدخل المسجد جنبا و هو طريقه ليس له طريق غيره . و قال له : من كنت مولاه فعلي مولاه ج ٣ ص ٨ ثم قال ما ملخصه :

الجواب : إن هذا ليس مسندا بل هو مرسل لو ثبت عن عمر و بن ميمون . و فيه ألفاظ هي كذب على رسول الله ﷺ كقوله : لا ينبغي أن أذهب إلا و أنت خليفتي فإن النبي ﷺ ذهب غير مرة و خليفته على المدينة غير علي . (ثم ذكر عدة من ولاته على المدينة) فقال : و عام تبوك ما كان إلا استخلاف إلا علي النساء و الصبيان ، و من عذر الله و على الثلاثة الذين خلفوا أو متهم بالنفاق و كانت المدينة آمنة لا يخاف على أهلها و لا يحتاج المستخلف إلى جهاد .

و كذلك قوله : و سد أبواب كلها إلا باب علي . فإن هذا مما وضعته الشيعة على طريق المقابلة فإن الذي في الصحيح عن أبي سعيد عن النبي ﷺ أنه قال في مرضه الذي مات فيه : إن أمن الناس علي في ماله و صحبته أبو بكر ، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً ، و لكن أخوة الإسلام و هو دونه ، لا يبقين في المسجد خوذة إلا سدت إلا أخوة أبي بكر ، و رواه ابن عباس أيضاً في الصحيحين .

و مثل قوله : أنت وليي في كل مؤمن بعدي . فإن هذا موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث . (ثم أردفه بخرافات و تافهات في بيان عدم اختصاص علي بهذه المناقب)

(١) كذا . و الصحيح المفوظ في اصول الحديث : أنت ولي كل مؤمن بعدي .

ج - كان الأخرى بالرَّجُل أن يُحرَّج على العلماء النظر في كتابه فيختصَّ خطابُه بالرَّعة الدهماء ممَّن لا يعقل أيَّ طرفيه أطول، لأنَّ نظر العلما فيه يكشف عن سوءته، ويوضح للملأ أعوازه في العلم، وإنجيازه عن الصدق والأمانة، ويظهر تدجيله وتزويره وتمويهه على الحقائق، ومن المحتمل جداً أنَّه قد غالى في عظمة نفسه يوم خوطب بشيخ الإسلام، فحسب أنَّ الأُمَّة تأخذ ما يقوله كأصول مسلَّمة لا تُناقشه فيه الحساب، وإذ أخفق ظنُّه وأكدى أمله، فهلمَّ معيَّ النظر في هملجته حول هذا الحديث وماله فيه من جلبية وسخبٍ.

فأول ما يتقوَّل فيه: أنَّه مرسلٌ وليس بمسند.

فكان عينية في غشاوة عن مراجعة المسند لإمام مذهبه أحمد بن حنبل فإنَّه أخرجَه في ج ١ ص ٣٣١ عن يحيى بن حماد عن أبي عوانة عن أبي بلج عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس (١)

و رجال هذا السند رجال الصحيح غير أبي بلج وهو ثقةٌ عند الحفاظ كما مرَّت

في ترجمته ج ١ ص ٧١.

وأخرجَه بسند صحيح رجاله كلُّهم ثقاتُ الحفاظ النسائي في الخصائص ٧، و الحاكم في المستدرَك ٣ ص ١٣٢ وصحَّحه هو والذهبي، والطبراني كما في المجمع للحافظ الهيثمي وصحَّحه، وأبو يعلى كما في البداية والنهاية، وابن عساكر في الأربعين الطوال، وذكره ابن حجر في الإصابة ٢ ص ٥٠٩ وجمعُ آخرون أسلفناهم في الجزء الأوَّل ص ٥١.

فما عند الرَّجُل في نسبة الإرسال إلى مثل هذا الحديث؟ وإنكار سنده المتَّصل الصحيح الثابت؟ أمْ هكذا يفعلُ بودائع النبوة؟ أمْ هكذا تلعب يد الأمانة بالسنة و العلم والدين؟

والأعجب: أنَّه عطف بعد ذلك على فقرات من الحديث وهو يحاول تفنيدَها ويحسبها من الأكاذيب منها قوله ﷺ: لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي. فارتآه كذباً مستدلاً بأنَّ النبي ﷺ ذهب غير مرَّة وخليفته على المدينة غير عليٍّ.

ومن استشفَّ الحقيقة من هذا الموقف علم أنها قضية شخصية لا تعدُّ قصة تبوك لما كان ﷺ يعلمه من عدم وقوع الحرب فيها ، وكانت حاجة المدينة إلى خلافة مثل أمير المؤمنين عليها مسيسة لما تداخل القوم من عظمة ملك الروم ( هرقل ) و تقدّم جحفل الجرار ، وكانوا يحسبون أن رسول الله ﷺ وحشده الملتف به لا قبل لهم به ، ومن هنا تخلف المتخلفون من المنافقين ، فكان أقرب الحالات في المدينة بعد غيبة النبي ﷺ أن يرجف بها المنافقون للفت في عضد صاحب الرسالة ، والترأف إلى عامل بلاد الروم الزاحف ، فكان من واجب الحالة عندئذ أن يخلف عليها أمير المؤمنين عليه السلام المهيب في أعين القوم ، والعظيم في النفوس الجائعة ، وقدر فوه بالبأس الشديد ، والبطش الصارم ، إتقاء بادرة ذلك الشر المترقب . وإلا فأمر المؤمنين عليه السلام لم يتخلف عن مشهد حضره رسول الله ﷺ إلابتوك<sup>(١)</sup> وعلى هذا إتفق علماء السير كما قال سبط ابن الجوزي في " التذكرة " ص ١٢ .

وفي وسع الباحث أن يستنتج ما بيناه من قوله ﷺ لعلي : كذبوا ولكن خلقتك لما ورائي . فيما أخرجه ابن اسحق بإسناده عن سعد بن أبي وقاص قال : لَمَّا نزل رسول الله الجرف طعن رجال من المنافقين في إمرة علي وقالوا : إنما خائنه استقتلاً فخرج علي فحمل سلاحه حتى أتى النبي ﷺ بالجرف فقال : يا رسول الله ما تخلفت عنك في غزاة قط قبل هذه قد زعم المنافقون إنك خلقتني استقتلاً . فقال : كذبوا ولكن خلقتك لما ورائي . الحديث<sup>(٢)</sup> ومما صح عنه ﷺ حين أراد أن يغزو أنه قال : ولا بد من أن أقيم أو تقيم . فخلفه<sup>(٣)</sup> .

إذا عرفت ذلك كله فلا يذهب عليك أن قوله ﷺ : لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي . ليس له مغزى إلا خصوص هذه الواقعة ، وليس في لفظه عموم يستوعب

(١) الاستيعاب ٣ ص ٣٤ هامش الإصابة ، شرح التقریب ١ ص ٨٥ ، الرياض النضرة ٢

ص ١٦٣ ، الصواعق ٧٢ ، الإصابة ٢ ص ٥٠٧ ، السيرة العلية ٣ ص ١٤٨ ، الاساف ١٤٩ .

(٢) الرياض النضرة ٢ ص ١٦٢ ، الامتاع للمقريزي ٢٤٩ ، عيون الانر ٢ ص ٢١٧ ،

السيرة العلية ٣ ص ١٤٨ ، شرح البواهب للزرقاني ٣ ص ٦٩ ، سيرة زبني دحلان ٢ ص ٣٣٨ .

(٣) أخرجه الطبراني بطريق صحيح كما في مجمع الزوائد ٩ ص ١١١ .

كل ما غاب عَنِ الْمَدِينَةِ عن المدينة ، فمن الباطل نقض الرجل باستخلاف غيره على المدينة في غير هذه الواقعة ، حيث لم تكن فيهما أوعزنا إليه من الإرجاف ، وكانت حاجة الحرب أمس إلى وجود أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَام حيث لم يكن غيره كمثل يكسر صولة الأبطال ، و يغير في وجوه الكتاب . فكان عَنِ الْمَدِينَةِ في أخذ أمير المؤمنين معه إلى الحروب واستخلافه في مغيبه يتبع أقوى المصلحتين .

ثم : إن الرجل حاول تصغيراً لصورة هذه الخلافة فقال : و عام تبوك ما كان الاستخلاف . الخ . غير أن نظارة التنقيب لاتزال مكبرة لها من شتى النواحي . ( الأولى ) : قوله : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ؟ : وهو يعطي إنبات كل ما للنبي عَلَيْهِ السَّلَام من رتبة و عمل و مقام و نهضة و حكم و إمارة و سيادة لأمر المؤمنين عدا ما أخرجه الاستثناء من النبوة كما كان هارون من موسى كذلك . فهو خلافة عنه عَلَيْهِ السَّلَام وإنزال لعلي عَلَيْهِ السَّلَام منزلة نفسه لامحض استعمال كما يظنه الظانون ، فقد استعمل عَلَيْهِ السَّلَام قبل هذه على البلاد أناساً ، وعلى المدينة آخرين وأمر على سرايا رجالاً لم يقل في أحد منهم ما قاله في هذا الموقف ، فهي منقبة تخص أمير المؤمنين فحسب .

( الثانية ) : قوله عَنِ الْمَدِينَةِ فيما مر عن سعد بن أبي وقاص : كذبوا ولكن خلفتك لِمَا ورائي . لِمَا طعن رجال من المنافقين في إمرة علي عَلَيْهِ السَّلَام ولا يوعز عَلَيْهِ السَّلَام به إلا إلى ما أشرنا إليه عن خشية الإرجاف بالمدينة عند مغيبه ، و إن إبقاءه كان لإبقاء بيضة الدين عن أن تنتهك ، و حذار أن يتسع خرقها بهملجة المنافقين ، لولا هناك من يطأ فورتهم بأخص بأسه و حياء ، فكان قد خلفه لمهمة لا ينوء بها غيره .

( الثالثة ) : قوله عَنِ الْمَدِينَةِ لعلي عَلَيْهِ السَّلَام في حديث البراء بن عازب وزيد بن أرقم قال : قل حين أراد عَنِ الْمَدِينَةِ أن يغزو : أنه لا بد من أن أقيم أو تقيم فخلفه . الحديث .<sup>(١)</sup> وهو يدل على أن بقاء أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَام على حد بقاء رسول الله عَلَيْهِ السَّلَام في كلمة بيضة الدين ، وإرجاض معرفة المفسدين ، فهو أمر واحد يقيم بكل منهما على حد سواء ، و ناهيك به من منزلة و مقام .

(١) أخرجه الطبراني بإسنادين أحدهما رجاله رجال الصحيح الا ميمون البصري وهو ثقة و تقي ابن حبان كما في جميع الزوائد ٩ ص ١١١ ، راجع مامر في الجزء الاول ص ٧١ .

(الرابعة) : ما صحَّ عن سعد بن أبي وقاص من قوله : والله لا ين يكون لي واحدة من خلال ثلاث أحبُّ إليَّ من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس ، لأن يكون قال لي ما قال له حين ردَّه من تبوك : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى ؟ ! إلا أنه لانيبيِّ بعدي . أحبُّ إليَّ من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس . الحديث .<sup>(١)</sup>

وقال المسعودي في المروج ٢ ص ٦١ بعد ذكر الحديث . و وجدت في وجه آخر من الروايات وذلك في كتاب علي بن محمد بن سليمان النوفلي في الأخبار عن ابن عائشة وغيره أن سعداً لما قال هذه المقالة لمعاوية ونهض ليقوم شرط له معاوية و قال له : أقعد حتى تسمع جواب ما قلت ، ما كنت عندي قطُّ الأم منك الآن فهلاً نصرته ؟ ولم أقعدت عن بيعته ؟ فأنني لو سمعت من النبي ﷺ مثل الذي سمعت فيه لكنت خادماً لعليٍّ ما عشت . فقال سعد : والله إنني لأحقُّ بموضعك منك . فقال معاوية : يا أبا عليك بنو عذرة . و كان سعد فيما يقال لرجل من بني عذرة . الكلام .

وصحَّ عند الحفاظ الأثبات أن معاوية أمر سعداً فقال : ما منعك أن نسبَّ أبا تراب ؟ ! قال : أما ما ذكرت ثلاثاً قالهنَّ رسول الله ﷺ فلن أسبَّه ، لأن تكون لي واحدة منهنَّ أحبُّ إليَّ من حمر النعم ، سمعت رسول الله ﷺ يقول لعليٍّ و خلفه في تبوك فقال له عليٌّ : يا رسول الله ؟ تخلَّفني مع النساء والصبيان ؟ فقال له رسول الله ﷺ أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ؟ ! إلا أنه لانيبيِّ بعدي . الحديث .<sup>(٢)</sup>

م - و ورد في حديث أن سعداً دخل على معاوية فقال له : مالك لم تقابل معنا ؟ فقال : إنني مرَّت بي ريحٌ مظلمةٌ فقلت : اخ اخ . فأنخت راحلتي حتى انجلت عني ثمَّ عرفت الطريق فسرت . فقال معاوية : ليس في كتاب الله اخ اخ ولكن قال الله تعالى : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى

(١) خصائص النسائي ٣٢ ، مروج الذهب ٢ ص ٦١ .

(٢) جامع الترمذی ٢ ص ٢١٣ ، مستدرک الحاكم ٣ ص ١٠٨ و صححه و اقره الذهبي

م - و أخرجه باللفظ المذكور مسلم في صحيحه ، ونقله عند الحفاظ الكنجي في الكفاية ٢٨ ، والبدخشاني في نزل الأبرار ص ١٥ عن مسلم و الترمذی ، وذكره بهذا اللفظ ابن حجر في الإصابة ٢ ص ٥٠٩ عن الترمذی ، و حيزاً مخدوم الجرجاني في الفصل الثاني من « نوافذ الروافض » نقلًا عن مسلم و الترمذی .

فقاتلوا التي تبغي حتى تفيي\* إلى أمر الله . فوالله ما كنت مع الباغية على العادلة ولا مع العادلة على الباغية . فقال سعد : ما كنت لأقاتل رجلاً قال له رسول الله ﷺ : أنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي . فقال معاوية : من سمع هذا معك ؟ فقال : فلان و فلان وأُم سلمة . فقال معاوية : أما نبي لو سمعته منه ﷺ لما قاتلت علياً . تاريخ ابن كثير ٨ ص ٧٧ ] .

فإن هذا الذي كان يستعظمه سعد في عداد حديث الراية والتزويج بالصدقة الطاهرة بوحى من الله العزيز الذين هما من أرى الفضائل ، وبراء معاوية لو كان سمعه فيه لما قاتل علياً ، ولكن يخدم علياً ما عاش ، لا بد وأن يكون على حد ما وصفناه حتى يتسنى لسعد تفضيله على ما طلعت عليه الشمس أو حر النعم ، ولمعاوية إيجاب الخدمة له ، دون الإستخلاف على العائلة لينهض بشئون حياتها كما هو شأن الخدم ، أو ينصب عيناً على المنافقين فحسب ، ليتجسس أخبارهم كما هو وظيفة الطبقة الواطئة من مستخدمي الحكومات .

( الخامسة ) : قول سعيد بن المسيب بعد ما سمع الحديث عن إبراهيم أوعامر ابني سعد بن أبي وقاص : فلم أرض فأحببت أن أشافه بذلك سعداً فأتيته فقلت : ما حديثٌ حدثني به ابنك عامر ؟ فأدخل أصبعيه في أذنيه وقال : سمعت من رسول الله ﷺ وإلا فاستكثمتا<sup>(١)</sup> فماذا كان سعيد يستعظمه من الحديث حتى طفق يستحفي خبره من نفس سعد بعد ما سمعه من ابنه ؟ فأكد له سعد ذلك التأكيد ، غير أنه فهم من مؤداه ما ذكرناه من العظمة .

( السادسة ) : قول الإمام أبي البسطام شعبة بن الحججاج في الحديث : كان هارون أفضل أمة موسى ﷺ فوجب أن يكون علي ﷺ أفضل من كل أمة محمد ﷺ صيانة لهذا النص الصحيح الصريح كما قال موسى لأخيه هارون : اخلفني في قومي وأصلح .<sup>(٢)</sup>

( السابعة ) : قال الطيبي : مني خبر المبتداء و من إتصالية و متعلق الخبر

(١) أخرجه النسائي في الغصائص بعدة طرق ص ١٥ .

(٢) أخرجه العافظ الكنجي في الكفاية ١٥٠ .

خاص والبلاء زائدة كما في قوله تعالى : فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به . أي فإن آمنوا  
 إيماناً مثل إيمانكم ، يعني أنت متصل ونازل مني بمنزلة هارون من موسى ، وفيه  
 تشبيه وجه الشبه مبهم بينه بقوله : إلا أنه لانيء بعدي . فعرف أن الاتصال  
 المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة مادونها وهي الخلافة <sup>(١)</sup>  
 وتأكيد به الرجل من الحديث قول : وسد الأبواب إلا باب علي وقال : فإن  
 هذا مما وضعته الشيعة على طريق المقابلة . إلخ .

ج - لأجد لنسبة وضع هذا الحديث إلى الشيعة دافعاً إلا القحة والصلف ، و  
 دفع الحقائق الثابتة بالجلية والسخب ، فإن نصب عيني الرجل كتب الأئمة من قومه  
 وفيها مسند إمام مذهبه أحمد ، قد أخرجوه فيها بأسانيد جيدة صحاح وحسان عن جمع من  
 الصحابة تربو عدتهم على عدد ما يحصل به التواتر عندهم منهم :

١ - زيد بن أرقم قال : كان نفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شارع في  
 المسجد قال : فقال يوماً : سدوا هذه الأبواب إلا باب علي . قال : فتكلم في ذلك  
 الناس قال : فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد : فاني أمرت  
 بسد هذه الأبواب غير باب علي . فقال فيه قائلكم ، وأني ماسدت شيئاً ولا فتحت  
 لكنني أمرت بشيئ فأنبعت ،

سند الحديث في مسند الإمام أحمد ٤ ص ٣٦٩ :

ثنا محمد بن جعفر ثنا عوف عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن أرقم . رجاله رجال  
 الصحيح غير أبي عبد الله ميمون وهو ثقة ، فالحديث بنص الحفاظ صحيح رجاله ثقات .  
 وأخرجه النسائي في السنن الكبرى والخصائص ١٣ عن الحافظ محمد بن بشار  
 بن دار الذي إنقدا لإجماع على الاحتجاج به «قاله الذهبي» بالإسناد المذكور . والحاكم  
 في المستدرک ٣ ص ١٢٥ وصححه . والضياء المقدسي في المختارة مما ليس في الصحيحين  
 والكلاباذي في معاني الأخبار كما في القول المسدود ١٧ . وسعيد بن منصور في سننه . و  
 محب الدين الطبري في الریاض ٢ ص ١٩٢ . والخطيب البغدادي من طريق الحفاظ  
 محمد بن بشار . والكنجي في الكفاية ٨٨ . وسبط ابن الجوزي في التذكرة ٢٤ . و

إبن أبي الحديد في شرحه ٣ ص ٤٥١ . و إبن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٤٢ . و إبن حجر في القول المسدّد ص ١٧ و قال : أورده إبن الجوزي في الموضوعات من طريق النسائي و أعلمه بميمون و أخطأ في ذلك خطأ ظاهراً ، و ميمون و ثقّه غير واحد و تكلم بعضهم في حفظه ، وقد صحّح له الترمذي حديثاً غير هذا . و رواه في فتح الباري ٧ ص ١٢ و قال : رجاله ثقات . و السيوطي في جمع الجوامع كما في الكنز ٦ ص ١٥٢ ، ١٥٧ . و الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١١٤ . و العيني في عمدة القاري ٧ ص ٥٩٢ . و البدخشي في نزل الأبرار و قال : أخرجه أحمد و النسائي و الحاكم و الضياء باسناد رجاله ثقات .

٢ - عبد الله بن عمر بن الخطاب قال . لقد أوتي إبن أبي طالب ثلاث خصال لا ين تكون لي واحدة فمن أحب إليّ من حمر النعم : زوّجه رسول الله ﷺ ابنته فولدت له . و سدّ الأبواب إلّا باباً في المسجد . و أعطاه الراية يوم خيبر .

سند الحديث في مسند أحمد ٢ ص ٢٦ :

تنا و كيع عن هشام بن سعد عن عمر بن أسيد عن إبن عمر قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٢٠ رواه أحمد و أبو يعلى و رجالهما رجال الصحيح .

و أخرجه إبن أبي شيبة . و أبو نعيم . و محبّ الدين في الرّياض ٢ ص ١٩٢ . و شيخ الإسلام الحموي في الفرائد في الباب الـ ٢١ . و إبن حجر في فتح الباري ٧ ص ١٢ ، و الصواعق ٧٦ ، و صحّحه في القول المسدّد ٢٠ و قال : حديث إبن عمر أعلمه إبن الجوزي بهشام بن سعد هو من رجال مسلم صدوقٌ تكلموا في حفظه ، و حديثه يقوى بالشواهد ، و رواه النسائي بسند صحيح . و السيوطي في جمع الجوامع كما في الكنز ٦ ص ٣٩١ . و البدخشي في نزل الأبرار ص ٣٥ و قال : إسناده جيّد .

٣ - عبد الله بن عمر بن الخطاب قال له العلاء بن عرار : أخبرني عن عليّ بن عثمان . قال : أمّا عليّ فلا تسأل عنه أحداً و انظر إلى منزله من رسول الله ﷺ فإنّه سدّ أبو ابنا في المسجد و أقرّ باباً .

أخرجه الحافظ النسائي من طريق أبي إسحاق السبيعي ، قال إبن حجر في القول المسدّد ص ١٨ ، و فتح الباري ٧ ص ١٢ : سندٌ صحيحٌ و رجاله رجال الصحيح إلّا العلاء و هو ثقةٌ و ثقّه يحيى بن معين وغيره .



و أخرجه الكلاباذي في معاني الأخبار كما في القول المسدّد ١٨ . والهيثمى في مجمع الزوائد ٩ ص ١١٥ . والسيوطي في اللئالي ص ١٨١ عن ابن حجر مع تصحيحه و كلامه المذكور . و البدخشي في نزل الأبرار ٣٥ و صحّحه مثل ما مرّ عن ابن حجر .

٤ - البراء بن عازب رواه بلفظ يزيد بن أرقم المذكور قال أحمد : رواه أبو الأشهب ( جعفر بن حيان البصري ) عن عوف عن ميمون أبي عبد الله عن البراء . راجع تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٤٢ ، و الإسناد صحيح رجاله كلّهم ثقات .

٥ - عمر بن الخطاب قال أبو هريرة : قال عمر : لقد أعطى عليّ بن أبي طالب ثلاث خصال لا ين تكون لي خصلة منها أحبّ إليّ من أن أعطى حجر النعم . قيل : و ما هنّ يا أمير المؤمنين ؟ قال : تزوّجه فاطمة بنت رسول الله . و سكناه المسجد مع رسول الله ، يحلّ له فيه ما يحلّ له . و الراية يوم خيبر .

أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ ص ١٢٥ و صحّحه . و أبو يعلى في الكبير . و ابن السّمان في الموافقة . و الجزري في أسنى المطالب ١٢ من طريق الحاكم و ذكر تصحيحه له . و محبّ الدين في الرّياض ٢ ص ١٩٢ . و الخوارزمي في المناقب ص ٢٦١ . و الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٢٠ . و السيوطي في تاريخ الخلفاء ١١٦ ، و الخصائص الكبرى ٢ ص ٢٤٣ . و ابن حجر في الصواعق ص ٧٦ .

٦ - عبد الله بن عباس قال : إنّ النّبيّ ﷺ أمر بسدّ الأبواب فسدت الأبواب عليّ . و في لفظ له : أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد فسدت إلا باب عليّ . أخرجه الترمذي في جامعه ٢ ص ٢١٤ عن محمد بن حميد و إبراهيم بن المختار كلاهما عن شعبة عن أبي بلج يحيى بن سليم عن عمرو بن ميمون عن ابن عباس . و الإسناد صحيح ، رجاله كلّهم ثقات .

و أخرجه النسائي في الخصائص ١٣ م - أبو نعيم في الحلية ٤ ص ١٥٣ بطريقين [ محبّ الدين في الرّياض ٢ ص ١٩٢ . الكنجي في الكفاية ٨٧ و قال : حديث حسن عال . سبط ابن الجوزي في تذكرته ٢٥ . ابن حجر في القول المسدّد ١٧ . و في فتح الباري ٧ ص ١٢ و قال : رجاله ثقات . الحلبي في السيرة ٣ ص ٣٧٣ . البدخشي في

نزل الأبرار ٣٥ وقال: أخرجه أحمد والنسائي بإسناد رجاله ثقات<sup>٧</sup>.

٧ - عبدالله بن عباس قال: أمر رسول الله ﷺ بسد أبواب المسجد غير باب عليّ، فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره.

أخرجه النسائي في الخصائص ص ١٤ قال: أخبرنا محمد بن المثنى قال: حدثنا يحيى بن معاذ قال: حدثنا أبو وصاح<sup>(١)</sup> قال: أخبرنا يحيى حدثنا عمرو بن ميمون قال: قال ابن عباس: أمر رسول الله ﷺ بإلخ وإسناد صحيح، رجاله كلهم ثقات.

و رواه ابن حجر في فتح الباري ص ٧٢ و قال: رجاله ثقات. والقسطلاني في إرشاد الساري ٦ ص ٨١ عن أحمد والنسائي ووثق رجاله. ويوجد في نزل الأبرار ٣٥. وفي لفظ لابن عباس: قال: قال رسول الله ﷺ: سدوا أبواب المسجد كلها إلا باب عليّ. أخرجه الكلاباذي في معاني الأخبار. وأبو نعيم وغيرهما.

٨ - عبدالله بن عباس قال: قال: رسول الله ﷺ لعليّ: إن موسى سأل ربه أن يظهر مسجده لهارون وذريته وإني سألت الله أن يظهر لك ولذريتك من بعدك، ثم أرسل إلى أبي بكر أن سد بابك فاسترجع وقال: سمعاً وطاعة. فسد بابه. ثم إلى عمر كذلك، ثم صعد المنبر فقال: ما أنا سدوت أبوابكم ولا فتحت باب عليّ. ولكن الله سد أبوابكم وفتح باب عليّ. أخرجه النسائي كما ذكره السيوطي.

٩ - عبدالله بن عباس قال: لما أخرج أهل المسجد وترك عليّاً قال الناس في ذلك فبلغ النبي ﷺ فقال: ما أنا أخرجتكم من قبل نفسي ولا أنا تركته ولكن الله أخرجكم وتركه، إنما أنا عبد مأثور، ما أمرت به فعلت إن اتبع إلا ما يوحى إليّ. أخرجه الطبراني. والهيثمي في المجمع ٩ ص ١١٥. والحلي في السيرة ٣ ص ٣٧٤.

١٠ - أبو سعيد الخدري سعد بن مالك قال عبدالله بن الرقيم الكناني: خرجنا إلى المدينة زمن الجمل فلقينا سعد بن مالك بها فقال: أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشارعة في المسجد وترك باب عليّ.

أخرجه الإمام أحمد عن حجاج عن فطر عن عبدالله بن الرقيم. قال الهيثمي في المجمع ٩ ص ١١٤: إسناد أحمد حسن. ورواه أبو يعلى والبخاري والطبراني في

(١) كذا في النسخة والمصحح: أبو عوانة ومضاح، وثقه أحمد وأبو حاتم. راجع ج ١٦ : ٢٨٠.

الأوسط و زاد : قالوا : يا رسول الله ؟ سددت أبو ابنا كلها إلا باب علي . قال : ما أنا سددت أبوابكم ولكن الله سدّها .

١١ - سعد بن مالك أبو سعيد الخدري قال : إنَّ عليَّ بن أبي طالب أُعطي ثلاثاً لا إن أكون أُعطيت إحداهن أحبَّ إليَّ من الدنيا وما فيها ، لقد قال له رسول الله ﷺ يوم غدِير خَمْ بعد حمد الله والثناء عليه ( إلى أن قال ) : جيء به يوم خيبر وهو أرمَد ما يبصر ( إلى أن قال ) : وأخرج رسول الله ﷺ العباس وغيره من المسجد فقال له العباس : تُخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك وتُسكن عليّاً ؟ فقال : ما أنا أخرجتكم وأسكنته ولكن الله أخرجكم وأسكنه .

أخرجه الحاكم في المستدرك ٣ ص ١١٧ .

١٢ - أبو حازم الأشجعي قال : قال رسول الله ﷺ إنَّ الله أمر موسى أن يبني مسجداً طاهراً لا يسكنه إلا هو وهارون ، وإنَّ الله أمرني أن أبني مسجداً طاهراً لا يسكنه إلا أنا وعليّ وإبنا عليّ . رواه السيوطي في الخصائص ٢ ص ٢٤٣ .

١٣ - جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : سدّوا الأبواب كلها إلا باب عليّ ، وأومى يده إلى باب عليّ .

أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٧ ص ٢٠٥ . ابن عساكر في تاريخه . الكنزي في الكفاية ٨٧ . السيوطي في الجمع كما في ترتيبه ٦ ص ٣٩٨ .

١٤ - جابر بن سمرة قال : أمر رسول الله ﷺ بسدّ الأبواب كلها غير باب عليّ . فقال العباس : يا رسول الله قدر ما أدخل أنا وحدي وأخرج . قال : ما أمرت بشيء من ذلك فسدّها غير باب عليّ . قال : وربما مرّ وهو جنب .

أخرجه الحافظ الطبراني في الكبير ، عن إبراهيم بن نائلة الإصبهاني ، عن إسماعيل بن عدي والجلبي ، عن ناصح ، عن سماك بن حرب عن جابر . والإسناد حسن إن لم يكن صحيحاً لمكان ناصح . والهيثم في مجمع الزوائد ٩ ص ١١٥ : وابن حجر في القول المسدّد ١٨ ، وفتح الباري ٧ ص ١٢ . والقسطلاني في إرشاد الساري ٦ ص ٨١ . والحلي في السيرة ٣ ص ٣٧٤ . والبخشي في نزل الأبرار ص ٣٥ .

١٥ - سعد بن أبي وقاص قال : أمرنا رسول الله ﷺ بسدّ الأبواب الشارعة

في المسجد وترك باب عليّ.

أخرجه أحمد في المسند ١ ص ١٧٥ ، وقال ابن حجر في فتح الباري ٧ ص ١١  
أخرجه أحمد والنسائي وإسناده قوي . وذكره العيني في عمدة القاري ٧ ص ٥٩٢  
وقوى إسناده .

١٦ - سعد بن أبي وقاص قال : إن رسول الله ﷺ سدّ أبواب المسجد وفتح  
باب عليّ فقال الناس في ذلك . فقال : ما أنا ففتحته ولكن الله فتحه .

أخرجه أبو يعلى قال : ثنا موسى بن محمد بن حسان : ثنا محمد بن إسماعيل بن  
جعفر بن الطحان : ثنا غسان بن بسر الكاهلي عن مسلم عن خيثمة عن سعد . حكاه عنه  
إبن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٤٢ من دون غزفي الإسناد .

١٧ - سعد بن أبي وقاص قال الحارث بن مالك : أتيت مكة فلقيت سعد بن أبي  
وقاص فقلت : هل سمعت لعليّ بن أبي طالب منقبة ؟ قال : كنا مع رسول الله ﷺ  
فنودي فينا ليلاً : ليخرج من في المسجد إلّا آل رسول الله . فلمّا أصبح أتاه عمه  
فقال : يا رسول الله ؟ أخرجت أصحابك وأعمامك وأسكنت هذا الغلام ؟ ! فقال : ما  
أنا الذي أمرت بإخراجكم ولا بإسكان هذا الغلام إن الله هو أمره .

أخرجه النسائي في الخصائص ١٣ ، وأخرج بإسناد آخر عنه وفيه : إن العباس أتى  
النبي ﷺ فقال : سدّدت أبوابنا إلّا باب عليّ ؟ ! فقال : ما أنا ففتحتها ولا أنا سدّدتها .

١٨ - سعد بن أبي وقاص قال : أمر رسول الله ﷺ بسدّ الأبواب إلّا باب عليّ .  
فقالوا : يا رسول الله ؟ سدّدت أبو ابننا كلّها إلّا باب عليّ . فقال : ما أنا سدّدت أبوابكم  
ولكن الله تعالى سدّها .

أخرجه أحمد والنسائي والطبراني في الأوسط عن معاوية بن الميسرة بن شريح  
عن الحكم بن عتيبة عن مصعب بن سعد عن أبيه . والإسناد صحيح رجاله كلّهم ثقات .

راجع القول المسدّد ١٨ . فتح الباري ٧ ص ١١ وقال : رجال الرواية ثقات . إرشاد  
الساري ٦ ص ٨١ وقال : وقع عند أحمد والنسائي إسناد قوي ، وفي رواية الطبراني  
برجال ثقات ، نزل الأبرار ص ٣٤ وقال : أخرجه أحمد والنسائي والطبراني بأسانيد قوية  
عمدة القاري ٧ ص ٥٩٢ .

١٩ - أنس بن مالك قال : لما سد النبي ﷺ أبواب المسجد أتته قريش فعاتبوه فقالوا : سددت أبوابنا و تركت باب علي . فقال : ما بأمري سدتها ولا بأمري فتحتها . أخرجه الحافظ العقيلي عن محمد بن عبدوس عن محمد بن حميد عن تميم بن عبد المؤمن عن هلال بن سويد عن أنس .

٢٠ - بريدة الأسلمي قال : أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب فشق ذلك على أصحابه فلمّا بلغ ذلك رسول الله ﷺ دعى الصلاة جامعة حتى إذا اجتمعوا صعد المنبر ولم تسمع لرسول الله ﷺ تحميداً أو تعظيماً في خطبة مثل يومئذ فقال : يا أيها الناس ما أنا سدتها ولا أنا فتحتها بل الله فتحها وسدّها . ثم قرأ : وَ النجم إذا هوى ما ضلّ صابغكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى . فقال رجل : دع لي كوة في المسجد . فأبى وترك باب علي مفتوحاً ، فكان يدخل ويخرج منه وهو جنب . أخرجه أبو نعيم في فضائل الصحابة .

٢١ - أمير المؤمنين عليه السلام قال : لما أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب التي في المسجد خرج حمزة بجرح قطيفة حمراء وعيناه تذرفان يبكي فقال : ما أنا أخرجتك وما أنا أسكنته ولكن الله أسكنه . أخرجه الحافظ أبو نعيم في فضائل الصحابة .

٢٢ - أمير المؤمنين عليه السلام قال : أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال : إن موسى سأل ربه أن يطهر مسجده بهارون ، وإنني سألت ربي أن يطهر مسجدي بك وبذريتك ثم أرسل إليّ أبي بكر أن سد بابك . فاسترجع ، ثم قال : سمعاً وطاعة . فسدّ بابّه ، ثم أرسل إلى عمر ، ثم أرسل إلى العباس بمثل ذلك ، ثم قال رسول الله ﷺ : ما أنا سددت أبوابكم وفتحت باب علي ، ولكن الله فتح باب علي وسدّ أبوابكم . أخرجه الحافظ البزار . راجع مجمع الزوائد ٩ ص ١١٥ . كنز العمال ٦ ص ٤٠٨ . السيرة الحلبية ٣ ص ٣٧٤ .

٢٣ - أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنطلق فمرهم فليسدوا أبوابهم . فانطلقت فقلت لهم ففعلوا إلا حمزة فقلت : يا رسول الله ؛ فعلوا إلا حمزة . فقال رسول الله ﷺ : قل لحمزة ؛ فليحول بابّه . فقلت : إن رسول الله ﷺ يأمر أن تحول بابك فحوّله فرجعت إليه وهو قائم يصلي فقال : ارجع إلى بيتك .

أخرجه البزار بإسناد رجاله ثقات . و رواه الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١١٥ . و السيوطي في جمع الجوامع كما في الكنز ٦ ص ٤٠٨ وضعفه لمكان حجة العربي و قد مر ج ١ ص ٢٤ : أنه ثقة . و الحلبي في السيرة ٣ ص ٣٧٤ . و أنت إذا أحطت خبراً بهذه الأحاديث وإخراج الأئمة لها بتلك الطرق الصحيحة و شفعتها بقول ابن حجر في فتح الباري والقسطاني في إرشاد الساري ٦ ص ٨١ من : أن كل طريق منها صالح للإحتجاج فضلاً عن مجموعها . فهل تجد مسألاً ما يحسبه ابن تيمية من أن الحديث من موضوعات الشيعة ؟ ! فهل في هؤلاء أحد من الشيعة ؟ ! أو أن من المحتمل الجائر الذي يرتضيه أصحاب الرّجل أن يكون في هذه الكتب شيء من موضوعات الشيعة ؟ ! وهل ينقم على الشيعة موافقتهم للقوم في إخراجهم الحديث بطرقهم المختصة بهم ؟ ! و أنا لا أحتمل أن الرّجل لم يقف على هذه كلها غير أن الحق قد أخذ بخناقه فلم يدع له سبيلاً إلا قذف الحديث بما قذف غير مكثرت لما سيلحقه من جرأ ذلك الأفك من نقد و مناقشة ، و المسائلة غداً عند الله أشدّ و أخزى م - و تبعه تلميذه المغفل ابن كثير في تفسيره ١ : ٥٠١ فقال بعد ذكر [ سدّوا كلّ خوخة في المسجد إلا خوخة أبي بكر ] : و من روى إلا باب عليّ كما في بعض السنن فهو خطأ والصواب ما ثبت في الصحيح ] .

وقد بلغ من إخبات العلماء إلى حديث سدّ الأبواب أنهم تحرّروا<sup>(١)</sup> وجه الجمع « وإن لم يكن مريضاً عندنا » بينه وبين الحديث الذي أورده في أبي بكر و لم يقذفه أحد غير ابن الجوزي « شقيق ابن تيمية في المخاريق » بمثل ما قذفه ابن تيمية . و هناك لأئمة القوم و حفاظهم كلمات ضافية حول الحديث وصحته والبخوع له لا يسعنا ذكر الجميع غير أنا نقتصر منها على كلمات الحافظ ابن حجر قال في فتح الباري ٧ ص ١٢ بعد ذكر ستة من الأحاديث المذكورة : هذه الأحاديث يقوي بعضها بعضاً وكل طريق منها صالحة للإحتجاج فضلاً عن مجموعها ، و قد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات أخرجه من حديث سعد بن أبي وقاص ، و زيد بن أرقم ،

(١) منهم : أبو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار ، ابن كثير في تاريخه ، ابن حجر في غير واحد من كتبه ، السيوطي في اللثائي ، القسطاني في إرشاد الساري ، العيني في عمدة القاري .

و ابن عمر مقتصر على بعض طرقه عنهم ؛ وأعلّمه ببعض من تكلم فيه من رواة وليس ذلك بقادح لما ذكرت من كثرة الطرق ، وأعلّمه أيضاً بأنه مخالف للأحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر ، وزعم أنه من وضع الرافضة قائلوا به الحديث الصحيح في باب أبي بكر - انتهى - و أخطأ في ذلك خطأ شنيعاً فإنه سلك في ذلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة ، مع أن الجمع بين القصتين ممكن وقد أشار إلى ذلك البزار في مسنده فقال : ورد من روايات أهل الكوفة بأسانيد حسان في قصة علي ، وورد من روايات أهل المدينة في قصة أبي بكر ، فإن ثبتت روايات أهل الكوفة فالجمع بينهما بما دلّ عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه الترمذي : أن النبي ﷺ قال : لا يحل لأحد أن يطرق هذا المسجد جنباً غيري وغيرك . و المعنى : أن باب علي كان إلى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ، ويؤيد ذلك ما أخرجه إسماعيل القاضي في « أحكام القرآن » من طريق المطلب بن عبدالله بن خطيب : أن النبي ﷺ لم يأذن لأحد أن يمر في المسجد وهو جنب إلا لعلي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد . ومحصل الجمع : أن الأمر بسد الأبواب وقع مرتين ففي الأولى أستثني علي لما ذكر . وفي الأخرى أستثني أبو بكر ، ولكن لا يتم ذلك إلا بأن يحمل ما في قصة علي الباب الحقيقي وما في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه ، وكانهم لما أمروا بسد الأبواب سدوها وأحدثوا خوفاً يستقر بون الدخول إلى المسجد منها فأمروا بعد ذلك بسدها ، فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين ؛ وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر الطحاوي في « مشكل الآثار » و هو في أوائل الثلث الثالث منه ، وأبو بكر الكلاباذي في « معاني الأخبار » و صرح بأن بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة إلى داخل المسجد ، و بيت علي لم يكن له باب إلا من داخل المسجد . والله أعلم

وقال في القول المسدّد ص ١٦ . قول ابن الجوزي في هذا الحديث : أنه باطل وأنه موضوع . دعوى لم يستدل عليها إلا بمخالفة الحديث الذي في الصحيحين ، وهذا إقدام على رد الأحاديث الصحيحة بمجرد التوهم ، ولا ينبغي الإقدام على الحكم

بالوضع إلا عند عدم إمكان الجمع ، ولا يلزم من تعدد الجمع في مثل هذا أن يُحكم على الحديث بالبطالان ، بل يتوقف فيه إلى أن يظهر لغيره ما لم يظهر له ، وهذا الحديث من هذا الباب هو حديث مشهور له طرق متعددة كل طريق منها على انفراده لا تقصر عن رتبة الحسن ، و مجموعها مما يُقطع بصحته على طريقة كثير من أهل الحديث ، و أمّا كونه معارضاً لما في الصحيحين فغير مسلم ليس بينهما معارضة .

وقال في ص ١٩ : هذه الطرق المتظافرة بروايات الثقات تدلّ على أنّ الحديث صحيح دلالة قوية وهذه غاية نظر المحدث .

وقال في ص ١٩ بعد الجمع بين القضيّتين : وظهر بهذا الجمع أن لا تعارض فكيف يدعى الوضع على الأحاديث الصحيحة بمجرد هذا التوهم ، و لو فُتح الباب لردّ الأحاديث لأدعي في كثير من الأحاديث الصحيحة البطلان لكن يأبى الله ذلك والمؤمنون . اهـ .

و أمّا ما استصحّه من حديث الخلعة والخوخة فهو موضوع تجاه هذا الحديث كما قال ابن أبي الحديد في شرحه ص ٣ و ١٧ : إنّ سدّ الأبواب كان لعليّ عليه السلام فقلّبت البكريّة إلى أبي بكر . و آثار الوضع فيه لائحة لأنخفي على المنقب (منها) : أنّ الأخذ بمجامع هذه الأحاديث يُعطي خبراً بأنّ سدّ الأبواب الشارعة في المسجد كان لتطهيره عن الأ دناس الظاهريّة والمعنويّة فلا يمرّ به أحد جنباً ولا يجنب فيه أحد . و أمّا ترك بابهِ ﷺ و باب أمير المؤمنين عليه السلام فلطهارتهما عن كلّ رجس و دنس بنصّ آية التطهير ، حتّى أنّ الجنابة لا تُحدث فيهما من الخبث المعنويّ ما تُحدث في غيرهما كما يُعطي ذلك التنظير بمسجد موسى الذي سأل ربّه أن يطهره لهارون و ذريّته ، أو أنّ ربّه أمره أن يبني مسجداً طاهراً لا يسكنه إلا هو و هارون ، وليس المراد تطهيره من الأخباث فحسب فإنّه حكم كلّ مسجد .

و يُعطيك خبراً بما ذكرناه مأمراً في الأحاديث من : أنّ أمير المؤمنين عليه السلام كان يدخل المسجد وهو جنب<sup>(١)</sup> وربما مرّ وهو جنب<sup>(٢)</sup> وكان يدخل ويخرج منه وهو

(١) راجع حديث ابن عباس ص ٢٠٥ .

(٢) راجع لفظ جابر بن سمرة ص ٢٠٦ .



جنب<sup>(١)</sup> وماورد عن أبي سعيد الخدري من قوله ﷺ لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك<sup>(٢)</sup> .

وقوله ﷺ : إلا إن مسجدي حرام على كل حائض من النساء وكل جنب من الرجال إلا على محمد وأهل بيته : علي وفاطمة والحسن والحسين<sup>(٣)</sup> .

م - وقوله ﷺ : ألا لا يحل هذا المسجد بجنب ولا لحائض إلا لرسول الله وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، ألا قد بينت لكم الأسماء أن لا تضلوا . سنن البيهقي ٧ : ٦٥ ]

وقوله ﷺ لعلي : أما أنت فإنه يحل لك في مسجدي ما يحل لي ويحرم عليك ما يحرم علي . قال له حمزة بن عبد المطلب : يا رسول الله ؛ أنا معك وأنا أقرب إليك من علي . قال : صدقت يا عم ؛ إنه والله ما هو عني ، إنما هو عن الله تعالى<sup>(٤)</sup> .

وقول المطلب بن عبد الله بن حنطب ، إن النبي ﷺ لم يكن أذن لأحد أن يمر في المسجد ولا يجلس فيه وهو جنب إلا لعلي بن أبي طالب لأن بيته كان في المسجد<sup>(٥)</sup> .

م أخرجه الجصاص بالإسناد فقال : فأخبر في هذا الحديث بحظر النبي ﷺ الاجتياز كما حذر عليهم القعود ، وما ذكر من خصوصية علي رضي الله عنه فهو صحيح ، وقول الراوي : لأنه كان بيته في المسجد ظن منه لأن النبي ﷺ قد أمر في الحديث الأول بتوجيه البيوت الشارعة إلى غيره ولم يبح لهم المرور لأجل كون بيوتهم في

(١) راجع ما مر عن بريدة الأسلمي ص ٢٠٨ .

(٢) أخرجه الترمذي في جامعه ٢ ص ٢١٤ ، البيهقي في سننه ٧ ص ٦٦ ، البزار ، ابن مردويه ، ابن منيع في مسنده ، البغوي في المصابيح ٢ ص ٢٦٧ ، ابن عساكر في تاريخه ، محب الدين في الرياض ٢ ص ١٩٣ ، ابن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٤٢ ، سبط ابن الجوزي في التذكرة ٢٥ ، ابن حجر في الصواعق ، ابن حجر في فتح الباري ٧ ص ١٢ ، السيوطي في تاريخ الخلفاء ١١٥ ، البدخشى في نزل الأبرار ٣٧ . العلبي في السيرة ٣ ص ٣٧٤ .

(٣) البيهقي في سننه ٧ ص ٦٥ ، العلبي في السيرة ٣ ص ٣٧٥ .

(٤) أخرجه أبو نعيم في فضائل الصحابة ، ومن طريقه الحوي في الفرائد في ب ٤١ .

(٥) أخرجه الجصاص في أحكام القرآن ٢ : ٢٤٨ ، والقاضي إسماعيل المالكي في

أحكام القرآن كما في القول المسدولابن حجر ١٩ وقال : مرسل قوي ، ويوجد في تفسير الزمخشري ٣٦٦ : ١ ، وفتح الباري ٧ ص ١٢ ، ونزل الأبرار ٣٧ .

المسجد و إنما كانت الخصوصية فيه لعلي رضي الله عنه دون غيره ، كما خص جعفر بأن له جناحين في الجنة دون سائر الشهداء ، و كما خص حنظلة بفصل الملائكة ، حين قُتل جنباً ، و خص دحية الكلبي بأن جبريل كان ينزل على صورته ، و خص الزبير بإباحة مجلس الحرير أماشكا من أذى القمل ، فثبت بذلك أن سائر الناس ممنوعون من دخول المسجد مجتازين وغير مجتازين . [ ٥١ ] .

فريدة المخض من هذه كلها : ان إبقاء ذلك الباب والإذن لأهله بما أذن الله لرسوله مما خص به دبتن على نزول آية التطهير النافية عنهم كل نوع من الرجاسة ، ويشهد لذلك حديث مناشدة يوم الشورى وفيه قال أمير المؤمنين عليه السلام : أفياكم أحد يطهره كتاب الله غيري حتى سد النبي ﷺ أبواب المهاجرين جميعاً وفتح بابي إليه حتى قام إليه عمه حمزة والعباس و قالا : يا رسول الله ؟ سددت أبوابنا وفتحت باب علي . فقال النبي ﷺ : ما أنا ففتحت بابي ولا سددت أبوابكم : بل الله فتح بابي وسد أبوابكم ؟ فقالوا : لا .

ولم يكن أبوبكر من أهل هذه الآية حتى أن يفتح له باب أو خوخة ، فالفضل مخصوص بمن طهره الكتاب الكريم .

( و منها ) : أن مقتضى هذه الأحاديث أنه لم يبق بعد قصة سد الأبواب باب يفتح إلى المسجد سوى باب الرسول العظيم وإبن عمه ، وحديث خوخة أبي بكر يصرح بأنه كانت هناك أبواب شارع و سوافيك البعد التاسع (١) بين القصتين ، وما ذكره من الجمع بحمل الباب في قصة أمير المؤمنين عليه السلام على الحقيقة ، وفي قصة أبي بكر بالتجوز بإطلاقه على الخوخة ، و قولهم : كأنهم (٢) لما أمروا بسد الأبواب سدوها وأحدثوا خوخاً يستقربون الدخول إلى المسجد منها فأمروا بعد ذلك بسدها . تبرئني لأشاهد له ، بل يكذب به أن ذلك ما كان يتسنى لهم نصب عين النبي وقد أمرهم بسد الأبواب لأن لا يدخلوا المسجد منها ، و لا يكون لهم ممر به ، فكيف يمكنهم إحداث ما هو بمنزلة الباب في الغاية المبغوضة للشارع ، ولذلك لم يترك لعميه : حمزة والعباس

(١) يأتي ان الاول في اول الامر والاخر في مرضه حين بقي من عمره ثلثة ايام أو اقل .

(٢) تجد هذه العبارة في فتح الباري ٧ ص ١٢ - عدة القاري ٧ ص ٥٩٢ - نزل الابرار ٣٧ .

ممرأ يدخلان منه وحدهما ويخرجان منه ، و لم يترك لمن أراد كوةً يُشرف بها على المسجد ، فالحكم الواحد لا يختلف باختلاف أسماء الموضوع مع وحدة الغاية ، وإرادة الخوخة من الباب لا تُبيح المحذور ولا تُغيّر الموضوع .

( و منها ) : ما مرّ ص ٢٠٤ من قول عمر بن الخطّاب في أيام خلافته : لقد أعطى عليّ بن أبي طالب ثلاث خصال لا إن تكون لي خصلةٌ منها أحبّ إليّ من أن أعطى حرّ النعم . الحديث . و مثله قول عبد الله بن عمر في صحبته التي أسلفناها بلفظه ص ٢٠٣ فتراهما يعدّ أن هذه الفضائل الثلاث خاصّة لأُمير المؤمنين لم يحظ بهنّ غيره ، لاسيّما أن ابن عمر يرى في أوّل حديثه إن خير الناس بعد رسول الله أبو بكر ثمّ أبوه لكنّه مع ذلك لا يشرك أبا بكر مع أمير المؤمنين ﷺ في حديث الباب ولا الخوخة .

فلو كان لحديث أبي بكر مقيلاً من الصحّة في عصر الصحابة المشافهين لصاحب الرّسالة ﷺ والسماعين حديثه لما تأتّى منهما هذا السياق .

على أنّ هذه الكلمة على فرض صدورها منه ﷺ صدرت أيام مرضه فما الفرق بينها وبين حديث الكتف والدواة المرويّ في الصحاح والمسانيد ، فلماذا يؤمن ابن تيمية ببعض و ينكفر ببعض ؟

وشتان بين حديث الكتف والدواة وبين فتح الخوخة لأبي بكر فإنّ الأوّل كما هو المتسالم عليه وقع يوم الخميس ، و حديث ابن عباس : يوم الخميس و ما يوم الخميس . لا يخفى على أيّ أحد . فأجازوا حوله ما قيل فيه ( والنبيّ يخاطبهم ويقول : لا ينبغي عندي تنازعٌ ، دعوني فاللّذي أنا فيه خيرٌ ممّا تدعوني إليه . وأوصى في يومه ذلك بإخراج المشركين من جزيرة العرب ، وإجازة الوفد بنحو ما كان يجيزهم <sup>(١)</sup> فلم يقولوا في ذلك كلّهُ ما قيل في حديث الكتف والدواة )

وأما حديث سدّ الخوخات ففي اللّمعات : لامعارضة بينه و بين حديث أبي بكر لأنّ الأمر بسدّ الأبواب وفتح باب عليّ كان في أوّل الأمر عند بناء المسجد ، والأمر بسدّ الخوخات إلّا خوّه أبي بكر كان في آخر الأمر في مرضه حين بقي من عمره ثلاثة

أو أقل (٢). و قال العيني في عمدة القاري ٧ ص ٥٩٢ : إن حديث سد الأبواب كان آخر حياة النبي في الوقت الذي أمرهم أن لا يؤتمهم إلا أبو بكر . والمتفق عليه من يوم وفاة رسول الله ﷺ يوم الاثنين . فعلى هذا يقع حديث الخوخة يوم الجمعة أو السبت وبطبع الحال إن مرضه ﷺ كان يشتد كلما توغل فيه ، فما بال حديث الخوخة لم يحظ بقسطٍ مما حظي به حديث الكتف والدواة عند المقدسين لمن قال قوله فيه ؟ أنا أدري لهم ذلك ، والمنجم يدري ، والمفقل أيضاً يدري ، وابن عباس أدري به حيث يقول : الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من إختلافهم ولفظهم .

❖ (ومما كذب به ابن تيمية من الحديث) ❖ قوله ﷺ : أنت ولي كل مؤمن بعدي . قال : فإن هذا موضوع باتفاق أهل المرفقة بالحديث .

ج - كان حق المقام أن يقول الرجل : إن هذا صحيح باتفاق أهل المعرفة ، غير أنه راقه أن يموء على صحته ، ويشوّهه ببهرجته كما هو دأبه ، أفهل يحسب الرجل أن من أخرج هذا الحديث من أئمة فذه ليسوا من أهل المعرفة بالحديث ؟ وفيهم إمام مذهبه أحمد بن حنبل أخرجه بإسناد صحيح ، رجاله كلهم ثقات قال :

حدثنا عبد الرزاق ثنا جعفر بن سليمان حدثني يزيد الرشك عن مطرف بن عبد الله عن عمران بن حصين قال : بعث رسول الله ﷺ وأمر عليها علي بن أبي طالب فأحدث شيئاً في سفره فتعاقد أربعة من أصحاب محمد أن يذكروا أمره إلى رسول الله ﷺ قال عمران : وكنا إذا قدعنا من سفر بدأنا برسول الله ﷺ فسلمنا عليه قال : فدخلوا عليه فقام رجل منهم فقال : يا رسول الله ؟ إن علينا فعل كذا وكذا . فأعرض عنه . ثم قام الثاني فقال : يا رسول الله ؟ إن علينا فعل كذا وكذا . فأعرض عنه . ثم قام الثالث فقال : يا رسول الله ؟ إن علينا فعل كذا وكذا . ثم قام الرابع فقال : يا رسول الله ؟ إن علينا فعل كذا وكذا . قال : فأقبل رسول الله ﷺ على الرابع وقد تغير وجهه وقال : دعوا علياً . دعوا علياً . دعوا علياً ، إن علياً مني وأنا منه ، وهو ولي كل مؤمن بعدي .

وأخرجه الحافظ أبو يعلى الموصلي عن عبد الله بن عمر القواريري والحسن بن

عمر الحمري والمعلبي بن مهدي كلّهم عن جعفر بن سليمان . وأخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير الطبري وصحّحه . وأبو نعيم الأصبهاني في حلية الأولياء ج ٦ ص ٢٩٤ . وعبد الدين الطبري في الرّياض النضرة ٢ ص ١٧١ . والبغوي في المصاييح ٢ ص ٢٧٥ ولم يذكر صدره . وابن كثير في تاريخه ٧ ص ٣٤٤ . والسيوطي والمتقي في الكنز ٦ ص ١٥٤ ، ٣٠٠ وصحّحه . والبدرخشى في نزل الأبرار ٢٢ .

### صورة اخرى

ما تريدون من عليّ ؟ ما تريدون من عليّ ؟ ما تريدون من عليّ ؟ ! انّ عليّاً منّي وأنا منه ، وهو وليّ كل مؤمن بعدي .

أخرجه بهذا اللفظ الترمذي في جامعه ٢ ص ٢٢٢ بإسناد صحيح رجاله كلّهم ثقات . وكذلك النسائي في الخصائص ٢٣ . الحاكم النيسابوري في المستدرک ٣ ص ١١١<sup>(١)</sup> وصحّحه وأقرّه الذهبي . أبو حاتم السجستاني . عبد الدين في الرّياض ٢ ص ٧١ . ابن حجر في الإصابة ٢ ص ٥٠٩ وقال : إسناده قوي . السيوطي في الجمع كما في ترتيبه ٦ ص ١٥٢ . البدرخشى في نزل الأبرار ٢٢ .

### إسناد آخر

أخرج أبو داود الطيالسي عن شعبة عن أبي بلج عن عمر و بن ميمون عن ابن عباس : انّ رسول الله ﷺ قال لعليّ : أنت وليّ كل مؤمن بعدي . تاريخ ابن كثير ٧ ص ٣٤٥ ، والإسناد كما مرّ غير مرّة صحيح رجاله كلّهم ثقات .

فإن كان هؤلاء الحفاظ والأعلام خارجين عن أهل المعرفة بالحديث ؛ فعلى إسلام ابن تيمية السّلام . وإن كانوا غير داخلين في الاتّفاق ؛ فعلى معرفته العفاء . وإن كان لم يخطّ خبراً بإخراجهم الحديث حين قال ما قال ؛ فزه يطول بابه في الحديث . وإن لم يكن لا ذاك ولا هذا ؛ فمرحّباً بصدقه وأمانته على ودائع النبوة .

هذه نبذة يسيرة من مخاريق ابن تيمية ، ولو ذهبنا إلى استيفاء ما في منهاج بدعته من الضّلالات والأكاذيب والتحكّمات والتّقولّات فعلينا أن نعيد استنساخ

(١) لفظة « ما تريدون من عليّ » في لفظ الحاكم غير مكررة .

مجلداته الأربع ونردفها بمجلدات في ردّها ، ولم أجد بياناً يُعرب عن حقيقة الرُّجل ،  
ويُمنّ لها اللام العلميّ ، غير أنّي اقتصر على كلمة الحافظ ابن حجر في كتابه «الفتاوى  
الحديثية» ص ٨٦ قال :

«ابن تيمية عبدٌ خذله الله وأضله وأعماه وأصمّه وأذله ، وبذلك صرّح الأئمة  
الذين بينوا فساد أحواله ، وكذب أقواله ، ومن أراد ذلك فعليه بمطالعة كلام الإمام  
المجتهد المتفق على إمامته وجلالته وبلوغه مرتبة الإجتهد أبي الحسن السبكي وولده  
التاج والشيخ الإمام العزّ بن جماعة وأهل عصرهم وغيرهم من الشافعية والمالكية  
والحنفية ، ولم يقصر إعتراضه على متأخري الصوفية بل اعترض على مثل عمر بن  
الخطّاب وعليّ بن أبي طالب رضي الله عنهما .

والحاصل : أن لا يُقام لكلامه وزنٌ بل يُرمى في كلِّ وعيرٍ وحزن ، ويُعتقد  
فيه أنّه مبتدعٌ ضالٌّ مضلٌّ غالٍ عامله الله بعدله وأجارنا من مثل طريقته وعقيدته و  
فعله . آمين . ( إلى أن قال ) : إنّهُ قائلٌ بالجهة وله في إثباتها جزءٌ ، ويلزم أهل هذا  
المذهب الجسميّة والمحاذاة والاستقرار . أي . فلعلّه في بعض الأحيان كان يصرّح  
بتلك اللوازم فنُسبت إليه ، سيّما وممن نسب إليه ذلك من أئمة الإسلام المتفق على  
جلالته وإمامته وديانته ، وإنّهُ الثقة العدل المرتضى المحقق المدقّق ، فلا يقول شيئاً  
إلا عن ثبوتٍ وتحقّقٍ ومزيدٍ احتياطٍ وتحجّرٍ ، سيّما إن نسب إلى مسلم ما يقتضي كفره  
وردّه وضلاله وإهدار دمه (الكلام )

وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَتَيْمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ  
ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

الجانبة ٧ ، ٨

## ٧

## البداية و النهاية \*

لاتنس ما لهذا الكتاب من التولع في القرية و التهالك  
دون القذائف و الشنائم و الطعن من غير مبرر ، وان رمية كل هاتيك  
الطامات الشيعة لاغيرهم ، و بذلك أخرج كتابه من بساطة التاريخ  
الى هملجة التعامل ، و النزعات القومية و النزول على حكم العاطفة  
الى غيرها مما يوجب تعكير الصفو ، و افلاق السلام ، و تفريق  
الكلمة .

زد على ذلك محادثته لا هل البيت عليهم السلام و نصبه  
الدعاء لهم حتى اذا وقف على فضيلة صحيحة لاحدهم ، أو جرى  
ذكر أوحدى منهم ، قذف الاولى بالطعن و التكذيب و عدم الصحة ،  
و شن على الثاني غارة شأواء . كل ذلك بعد نزعه الاموية المقتوة .  
و اليك نماذج مما ذكر .

١ - قال : ذكر ابن إسحق وغيره من أهل السير و المغازي : ان رسول الله ﷺ  
آخى بينه « يعني علياً » و بين نفسه و قد ورد في ذلك أحاديث كثيرة لا يصح شيء منها  
لضعف أسانيد هاور كفة بعض متونها قاله في ( ج ٧ ص ٢٢٣ ) و قال في ص ٣٣٥ بعد روايته  
من طريق الحاكم : قلت : وفي صحفة هذا الحديث نظر .

ج - إن القارى إذ ما راجع ما مر في ص ١١٢ - ١٢٥ و ١٧٤ و وقف هناك  
على طرق الحديث الكثيرة الصحيحة و ثقة رجالها و إطباق الأئمة و الحفاظ و أرباب  
السير على إخراجهم و تصحيحه يعرف قيمة كلمة الرجل و علمه من الصدق ، و يعلم أن لوجه  
للنظر فيه إلا بواعث ابن كثير و إن دفاعه إلى مناوئة أهل البيت الناشئ عن نزعه  
الأموية ، و المتربى في عاصمة الأمويين المتأثر بنزعاتهم الأهوائية ، لا يتقطع عن  
الوقعة في مناقب سيده هذه الأمة بعد نبينا المتسالم عليها ، فدعه و تركاضه مع الهوى

٢- ذكر حديث الطير المتواتر الصحيح الذي خضع لتواتره وصحته أئمة الحديث ثم تخلص منه بقوله ص ٣٥٣ : وبالجملية ففي القلب من صحة هذا الحديث نظر وإن كثرت طرقه والله أعلم .

ج - هذا قلب طبع الله عليه وإلا فما وجه ذلك النظر بعد تمام شرايط الصحة فيه ؟ و ليس من البدع أن يكون أي أحد من الناس أحب الخلق إلى رسول الله ﷺ و ليس لأحد حق النقد ولا الإعتراض عليه فكيف بمثل أمير المؤمنين عليه السلام الذي لا تنكر سابقته وفضائله ، و هو نفسه و ابن عمه و أخوه من دون الناس ، و زلفته إليه و قربه منه و مكانته و اختصاصه به و تهالكه دون دينه الحنيف كلها من الواضح الذي لا يجالله أي ستار ، و سنوقفك على الحديث و طرقه المتكثرة الصحيحة ، و نعرفك هناك أن النظر في صحته شارة الأهمية ، و سمة رين القلب ، و اتباع الهوى .

٣- قال : و ما يتوهمه بعض العوام بل هو مشهور بين كثير منهم : أن علياً هو الساقى على الحوض . فليس له أصل و لم يجيء من طريق مرضي يعتمد عليه ، و الذي ثبت : أن رسول الله ﷺ هو الذي يسقي الناس . ٧ ص ٣٥٥ .

ج - لا يحسب القارى أن هذا و هم من رأي العوام فحسب ، و قد أفك الرجل في حكمه البات ، و قد جاء الحديث بطريق مرضي يعتمد عليه ، و أخرجه الحفاظ الأئمة مخبتين إليه ، راجع الجزء الثاني من كتابنا ص ٣٢١ .

٤- ذكر في ج ٧ ص ٣٣٤ حديثاً صحيحاً بإسناد الإمام أحمد الترمذي في إسلام أمير المؤمنين و أنه أول من أسلم و صلى ثم أرفقه بقوله : و هذا لا يصح من أي وجه كان روي عنه . و قد ورد في أنه أول من أسلم من هذه الأمة أحاديث كثيرة لا يصح منها شيء . إلخ .

ج - ألا مسائل هذا الرجل لم لا يصح شيء منها من أي وجه كان ؟ و الطرق صحيحة ، و الرجال ثقات ، و الحفاظ حكموا بصحته ، و أرباب السير أطبقوا عليه ، و كان من المتسالم عليه بين الصحابة الأولين و التابعين لهم بإحسان .

و نحن لو تقتصر على كلمتنا هذه يحسبها القاري دعوى مجردة لدعة دعوى ابن كثير ( أعاذنا الله عن مثلها ) و تخفى عليه جليية الحال فيهمنا ذكر نزر مما يدل على



المدعى وإن لم يسعنا إيراد كثير منه روعاً للاختصار .

### النصوص النبوية

١ - قال ﷺ : أولكم وارداً - وروداً - على الحوض أولكم إسلاماً علي بن أبي طالب .

أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ ص ١٣٦ وصححه م - و الخطيب البغدادي في تاريخه ج ٢ ص ٨١ و يوجد في [ الاستيعاب ٢ ص ٤٥٧ . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٨ و في لفظ : أول هذه الأمة وروداً على الحوض أولها إسلاماً علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه . السيرة الحلبية ١ ص ٢٨٥ . سيرة زيني دحلان ١ ص ١٨٨ هادش الحلبية . و في لفظ : أول الناس وروداً على الحوض أولهم إسلاماً علي بن أبي طالب مناقب الفقيه ابن المغازي . مناقب الخوارزمي .

٢ - قال ﷺ لفاطمة : زوجتك خيراً امتي أعلمهم علماً . و أفضلهم حليماً . و أولهم سلماً . راجع مامر ص ٩٥ .

٣ - قال ﷺ لفاطمة : إنه لأول أصحابي إسلاماً . أو : أقدم امتي سلماً .

حديث صحيح راجع ص ٩٥

٤ - أخذ ﷺ بيد علي فقال : إن هذا أول من آمن بي ، و هذا أول من يصاب فحني يوم القيامة ، و هذا الصديق الأكبر . راجع الجزء الثاني ص ٣١٣ ، ٣١٤ .

٥ - عن أبي أيوب قال قال رسول الله ﷺ : لقد صلت الملائكة علي وعلى علي . سبع سنين لأننا كنّا نصلي وليس معنا أحد يصلي غيرنا .

مناقب الفقيه ابن المغازي باسنادين م - أسد الغابة ٤ : ١٨ ] مناقب الخوارزمي وفيه : و لم ذلك يا رسول الله ؟ قال : لم يكن معي من الرجال غيره . كتاب الفردوس للديلمى . شرح ابن أبي الحديد عن رسالة الإسكافي ٣ ص ٢٥٨ . فرايد السمطين ب ٤٧

٦ - ابن عباس قال قال النبي ﷺ : إن أول من صلى معي علي

[فرايد السمطين الباب ال ٤٧ بأربع طرق]

٧ - معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ : يا علي ؟ اخصمك بالنبوة ولا نبوة

بعدي، وتخصم الناس بسبع ولا يجاهدك فيه أحدٌ من قريش، أنت أولهم إيماناً بالله، وأوفاهم بعهد الله، وأقومهم بأمر الله. الحديث. (حلية الأولياء ١ ص ٦٦)

٨ - أبوسعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ لعلي - وضرب بين كتفيه - : يا عليُّ لك سبع خصال لا يحتاجك فيهنَّ أحدٌ يوم القيامة؛ أنت أول المؤمنين بالله إيماناً، وأوفاهم بعهد الله، وأقومهم بأمر الله. الحديث. (حلية الأولياء ١ ص ٦٦).

٩ - من حديث أبي بكر الهذلي وداود بن أبي هند الشعبي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعليّ عليه السلام: هذا أول من آمن بي وصدقني وصلى معي. شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٦.

١٠ - إنَّ أبا بكر وعمر خطبا فاطمة فردَّهما رسول الله ﷺ وقال: لم أؤمر بذلك. فخطبها عليٌّ فزوجه إياها وقال لها: زوجتك أقدم الأمة إسلاماً. روى هذا الحديث جماعة من الصحابة منهم: أسماء بنت عيسى. وأمّ أيمن. وابن عباس. وجابر بن عبد الله. شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٧.

### كلمات أمير المؤمنين عليه السلام

١ - قال عليه السلام: أنا عبد الله، وأخو رسول الله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها بعدي إلا كاذبٌ مفترٍ؛ ولقد صليت مع رسول الله قبل الناس بسبع سنين، وأنا أول من صلى معه.

إسناده من طريق ابن أبي شيبه والنسائي وابن حجة والحاكم والطبري<sup>(١)</sup> صحيح رجاله ثقات، راجع الجزء الثاني من كتابنا ٣١٤.

٢ - قال عليه السلام: أنا أول رجل أسلم مع رسول الله ﷺ.

أخرجه أبو داود بإسناده الصحيح كما في شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٨.

٣ م - قال عليه السلام: أنا أول من أسلم مع النبي ﷺ.

أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخه ٤ ص ٢٣٣.

٤ - قال عليه السلام: أنا أول من صلى مع رسول الله ﷺ.

أخرجه أحمد . والحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » وقال : رجاله رجال الصحيح غير حبة العرنى وقد وثق . وأخرجه أبو عمرو في الإستيعاب ٢ ص ٤٥٨ . وابن قتيبة في « المعارف » ص ٧٤ من طريق أبي داود عن شعبة عن سلمة بن كهيل عن حبة عنه عليه السلام . والإسناد صحيح رجاله ثقات .

٥ - قال عليه السلام أسلمت قبل أن يسلم الناس بسبع سنين . « الرِّياض النضرة » ٢

ص ١٥٨ .

٦ - قال عليه السلام : عبدت الله مع رسول الله ﷺ سبع سنين قبل أن يعبداه أحد من هذه الأمة . « مستدرك الحاكم » ٣ ص ١١٢ .

٧ - قال عليه السلام : عن حكيم مولى زاذان قال : سمعت علياً يقول : صليت قبل الناس سبع سنين ، وكنا نسجد ولا نركع ، وأول صلاة ركعنا فيها صلاة العصر . شرح ( ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٨ ) .

٨ - قال عليه السلام : عبدت الله قبل أن يعبداه أحد من هذه الأمة خمس سنين . الأستيعاب ، ص ٤٤٨ . الرِّياض النضرة ٢ ص ١٥٨ . السيرة الحلبية ١ ص ٢٨٨ .

٩ - قال عليه السلام : آمنت قبل الناس سبع سنين . خصائص النسائي ص ٣ .

١٠ - قال عليه السلام : ما أعرف أحداً من هذه الأمة عبد الله بعد نبينا غيري ، عبدت الله قبل أن يعبداه أحد من هذه الأمة تسع سنين . خصائص النسائي ص ٣ .

١١ - من خطبة له عليه السلام يوم صفين : وابن عم نبيكم معكم بين أظهركم يدعوكم إلى طاعة ربكم ، ويعمل بسنة نبيكم صلى الله عليه ، فلا سواء من صلى قبل كل ذكركم يسبقني بصلاتي مع رسول الله . كتاب نصر ص ٣٥٥ . شرح ابن أبي الحديد ١ ص ٥٠٣ .

١٢ - قال عليه السلام : اللهم لا أعرف عبداً من هذه الأمة عبدك قبلي غير نبيك [ قاله ثلاث مرّات ] ثم قال : لقد صليت قبل أن يصلي الناس . وفي لفظ : قبل أن يصلي أحد . أخرجه أحمد . أبو يعلى . البزار . الطبراني . الهيثمي في المجمع ٩ ص ١٠٢ وقال : إسناده حسن . شيخ الإسلام الحموي في الفرياد الباب الـ ٤٨ .

١٣ - من كتاب له عليه السلام كتبه إلى معاوية : إن أولى الناس بأمر هذه الأمة

قديماً وحديثاً أقربها من رسول الله، وأعلمها بالكتاب، وأفقهها في الدين، وأولها إسلاماً، وأفضلها جهاداً. كتاب صفين لابن مزاحم ص ١٦٨ ط مصر .

١٤ - في حديث عنه عليه السلام : لا والله إن كنت أول من صدق به فلا أكون أول من كذب عليه . المحاسن و المساوي ١ ص ٣٦ . تاريخ القرماني هامش الكامل لابن الأثير ١ ص ٢١٨ .

١٥ - قال عليه السلام : بعث رسول الله ﷺ يوم الإثنين وأسلمت يوم الثلاثاء .

مجمع الزوائد ٩ ص ١٠٢ . تاريخ القرماني ١ ص ٢١٥ . الصواعق ٧٢ . تاريخ الخلفاء للسيوطي ١١٢ . إسعاف الراغبين ١٤٨ .

١٦ - من كتاب كتبه عليه السلام إلى معاوية : إنَّ محمدًا ﷺ ألما دعا إلى الإيمان بالله و التوحيد كنّا أهل البيت أول من آمن به ؟ و صدق بما جاء به ، فلبشنا أحوالاً مجرّمة (أي كاملة) و ما يعبد الله في ربع ساكن من العرب غيرنا . كتاب صفين لابن مزاحم ص ١٠٠ .

١٧ - قال عليه السلام يوم صفين مخاطباً أصحاب معاوية : ويحكم أنا أول من دعا إلى كتاب الله ، و أول من أجاب إليه . كتاب نصر ٥٦١ .

١٨ - قالت معاذة بنت عبد الله العدوية : سمعت علي بن أبي طالب على منبر رسول الله ﷺ يقول : أنا الصديق الأكبر آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر ، وأسلمت قبل أن يسلم أبو بكر . راجع الجزء الثاني ص ٣١٤ .

١٩ - قال عليه السلام في خطبة خطبها في معسكر صفين : أتعلمون أن الله فضل في كتابه السابق على المسبوق ، وأنه لم يسبقني الله ورسوله أحد من الأمة ؟! قالوا : نعم راجع الجزء الأول ص ١٩٥ .

٢٠ - قال عليه السلام صليت مع رسول الله ﷺ ثلث سنين قبل أن يصلي مع أحد من الناس . أخرجه أحمد بإسنادين .

٢١ - قال عليه السلام يوم الشورى في حديث أسلفناه : أمنكم أحد وحمد الله قبلني ؟ قالوا : لا . أمنكم أحد صلى قبلتني غيري ؟ قالوا : لا . راجع ج ١ ص ١٥٩ - ١٦٣ ، وهذه الفقرة من الحديث عدّها ابن أبي الحديد ممّا استفاضت به الرّوايات .

٢٢ - مرَّ في الجزء الثاني ص ٢٥ في آيات له ﷺ كتبها إلى معاوية :  
سبقتكم إلى الإسلام طراً \* غلاماً ما بلغت أوان حلمي

٢٣ - ذكر ابن طلحة الشافعي في مطالب السؤل ص ١١ له ﷺ :  
أنا أخو المصطفى لاشك في نسبي \* به رُبيت و سبطاه هما ولدي  
صدقته وجميع الناس في بهم \* من الضلالة والإشراك والنكد  
قال : قال جابر : سمعت علياً ينشد بهذا رسول الله يسمع : فتبسّم رسول الله  
وقال : صدقت يا علي ؟

### كلمة الامام السبط الحسن ﷺ

٢٤ - من خطبة للامام الحسن ﷺ في مجلس معاوية قوله : اُنشدكم الله أيّها  
الرّهط ؛ أتعلمون أنّ الذي شتمتموه منذ اليوم صلىّ القبلتين كليهما ؛ وأنت يا معاوية  
بهما كافر ، تراها ضلالة ، وتعبد اللات والعزى غواية ؛ واُنشدكم الله هل تعلمون أنّه  
بايع البيعتين كليهما : بيعة الفتح و بيعة الرضوان ؛ وأنت يا معاوية بإحداهما كافر ، و  
بأخرى ناكث . واُنشدكم الله هل تعلمون أنّه أول الناس إيماناً ؛ وإنيك يا معاوية  
وأباك من المؤلّفة قلوبهم .  
شرح ابن أبي الحديد ص ٢ ص ١٠١ .

٢٥ - وفي خطبة له ﷺ مرّت ج ١ ص ١٩٨ : فلما بعث الله محمدًا النبيّ ، و  
اختاره للرّسالة ، وأنزل عليه كتابه ثم أمره بالدعاء إلى الله ، فكان أبي أول من استجاب  
لله و لرسوله ، و أول من آمن و صدّق الله ورسوله ﷺ وقد قال الله في كتابه المنزل  
على نبيّه المرسل : أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه . فجدي السّدى على  
بينة من ربه ، وأبي الذي يتلوه و هو شاهد منه .

### رأى الصحابة و التابعين

#### في أول من أسلم

١ - أنس بن مالك قال : نبّئني (بُعْث) النبي ﷺ يوم الإثنين وأسلم عليّ يوم  
الثلاثاء . و في لفظ له : بعث رسول الله ﷺ يوم الإثنين وصلىّ عليّ يوم الثلاثاء .  
أخرجه الترمذي في جامعه ص ٢ ص ٢١٤ . الطبراني . الحاكم في المستدرک ص ٣

- ١١٢ . ابن عبد البر في الاستيعاب ٣ ص ٣٢ . ابن الأثير في جامع الأصول كما في تلخيصه تيسير الوصول ٣ ص ٢٧١ . المحتوي في فرايد السمتين الباب الـ ٤٧ . و أو عز إليه العراقي في التفرير ١ ص ٨٥ . و يوجد في شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٨ . تذكرة السبط ٦٣ . السراج المنير شرح الجامع الصغير ٢ ص ٤٢٤ . شرح المواهب ١ ص ٢٤١ .
- ٢ - بريدة الأسلمي قال : أوحى إلى رسول الله ﷺ يوم الإثنين صلى عليّ يوم الثلاثاء . أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ ص ١١٢ وصحّحه هو وأقرّه الذهبي .
- ٣ - زيد بن أرقم قال : أوّل من أسلم مع رسول الله ﷺ عليّ بن أبي طالب . تاريخ الطبري باسنادين صحيحين رجالهما ثقات . مسند أحمد ٤ ص ٣٦٨ . مستدرک الحاكم ٤ ص ٣٣٦ وصحّحه هو وأقرّه الذهبي . الكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢ .
- ٤ - زيد بن أرقم قال : أوّل من صلى مع رسول الله ﷺ عليّ . أخرجه أحمد والطبراني كما في مجمع الهيثمي ٩ ص ١٠٣ و قال : رجال أحمد رجال الصحيحين . أبو عمرو في الاستيعاب ٢ ص ٤٥٩ .
- ٥ - زيد بن أرقم قال : أوّل من آمن بالله بعد رسول الله ﷺ عليّ بن أبي طالب . الاستيعاب ٢ ص ٤٥٩ .
- ٦ - عبد الله بن عباس قال : أوّل من صلى عليّ . جامع الترمذي ٢ ص ٢١٥ . تاريخ الطبري ٢ ص ٢٤١ باسناد صحيح . الكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢ . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٦ .
- ٧ - عبد الله بن عباس قال : لعليّ أربع خصال ليست لأحد : هو أوّل عربي . وأعجمي . صلى مع رسول الله ﷺ . مستدرک الحاكم ٣ ص ١١١ . الاستيعاب ٢ ص ٤٥٧ .
- ٨ - عبد الله بن عباس قال مجاهد : إنّه قال : أوّل من ركع مع النبي ﷺ عليّ بن أبي طالب فنزلت فيه هذه الآية : أقيموا الصلوة وآتوا الزكوة واركعوا مع الراكعين . تذكرة السبط ٨ .
- ٩ - عبد الله بن عباس قال في خطبة له : إنّ ابن آكلة الأكباد قد وجد من طعام أهل الشام أعواناً عليّ بن أبي طالب ابن عم رسول الله ﷺ وصهره وأوّل ذكر صلى معه .

كتاب صفين لابن مزاحم ٣٦٠ . شرح ابن أبي الحديد ١ ص ٥٠٤ . جمهرة الخطب ١ ص ١٧٥ .

١٠ - عبدالله بن عباس قال : فرض الله تعالى الاستغفار لعلّي في القرآن علي كل مسلم بقوله تعالى : ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان . فكل من أسلم بعد علي فهو يستغفر لعلّي . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٦ .

١١ - عبدالله بن عباس قال : أوّل من أسلم علي بن أبي طالب .

الاستيعاب ٢ ص ٤٥٨ . مجمع الزوائد ٩ ص ١٠٢ .

١٢ - عبدالله بن عباس قال : كان علي أوّل من آمن من الناس بعد خديجة رضي الله عنهما .

الاستيعاب ٢ ص ٤٥٧ وقال : قال أبو عمرو رضي الله عنه : هذا إسناد لا مطعن فيه لأحد لصحته وثقة نقلته . وصححه الزرقاني في شرح المواهب ١ ص ٢٤٢ .

١٣ - كان ابن عباس بمكة يحدث علي شفير زمزم ونحن عنده فلمّا قضى حديثه قام إليه رجل فقال : يا بن عباس ؟ إني امرؤ من أهل الشام من أهل حمص إنهم يتبرّؤون من علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ويلعنونه . فقال : بل لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً . ألبعد قرابته من رسول الله ﷺ ؟ وإنّه لم يكن أوّل ذكران العالمين إيماناً بالله ورسوله ؟ وأوّل من صلى وركع وعمل بأعمال البر ؟ قال الشامي : انهم والله ما ينكرون قرابته وسابقته غير انهم يزعمون أنّه قتل الناس . الحديث المحاسن والمساوي للبيهقي ١ ص ٣٠ .

١٤ - عفيف قال : جئت في الجاهليّة إلى مكة وأنا أريد أن اتباع لأهلي من ثيابها وعطرها فأثيت العباس بن عبدالمطلب وكان رجلاً تاجراً فأنا عنده جالس حيث أنظر إلى الكعبة وقد حلقت الشمس في السّماء ، فارتفعت وذهبت إذ جاء شاب فرمى بصره إلى السّماء ، ثمّ قام مستقبل الكعبة ثمّ لم ألبث إلّا يسيراً حتّى جاء غلام فقام على يمينه ، ثمّ لم يلبث إلّا يسيراً حتّى جاءت امرأة فقامت خلفهما ، فركع الشاب فركع الغلام والمرأة ، فرفع الشاب فرفع الغلام والمرأة ، فسجد الشاب فسجد الغلام والمرأة فقلت : يا عباس ؟ أمرٌ عظيمٌ . قال العباس : أمرٌ عظيمٌ ، أتدري من هذا الشاب ؟

قلت : لا . قال : هذا محمد بن عبدالله ابن أخي . أتندري مَنْ هذا الغلام ؟ هذا عليّ ابن أخي . أتندري من هذه المرأة ؟ هذه خديجة بنت خويلد زوجته ، إن ابن أخي هذه أخبرني أن ربّه ربّ السماء والأرض أسره بهذا الدين الذي هو عليه ، ولا والله ما على الأرض كلّها أحدٌ على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة .

خصائص النسائي ٣ . تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٠ . الرّياض النضرة ٢ ص ١٥٨ .  
الاستيعاب ٢ ص ٤٥٩ . عيون الأثر ١ ص ٩٣ . الكامل لابن الاثير ٢ ص ٢٢ . السيرة  
الحلبية ١ ص ٢٨٨ .

١٥ - سلمان الفارسي قال : أوّل هذه الأُمّة وروداً على نبيّها الحوض أوّلها إسلاماً  
عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه .

الاستيعاب ٢ ص ٤٥٧ . مجمع الزوائد ٩ ص ١٠٢ و قال : رجاله ثقات . وعدّه  
الإسكافي في رسالته على العثمانيّة . وأبو عمرو في الاستيعاب . والعراقي في شرح التقريب  
١ ص ٨٥ . و القسطلاني في المواهب ١ ص ٤٥ ممّن روى أن عليّاً أوّل من أسلم .  
١٦ - أبو رافع قال : صلّى النبي ﷺ أوّل يوم الاثنين وصلّت خديجة آخره  
وصلّى عليّ يوم الثلاثاء من الغد .

أخرجه الطبراني كما في شرح المواهب ١ ص ٢٤٠ . عيون الأثر ١ ص ٩٢ . و  
تجده وسابقه في الرّياض النضرة ٢ ص ١٥٨ . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٨ .  
١٧ - أبو رافع قال : مكث عليّ يصليّ مستخفياً سبع سنين وأشهرأ قبل أن يصليّ  
أحدٌ . وأخرجه الطبراني . الهيثمي في المجمع ٩ ص ١٠٣ . الحموي في الفرائد ب ٤٧ .  
١٨ - أبوذر الغفاري ، عدّ ممّن روى أن عليّ بن أبي طالب أوّل من أسلم .  
الاستيعاب ٢ ص ٤٥٦ . التقريب وشرحه ١ ص ٨٥ . المواهب اللدنيّة ١ ص ٤٥ .  
١٩ - خباب بن الأرت قال : رأيت عليّاً يصليّ قبل الناس مع النبيّ وهو يومئذ  
بالغٌ مستحكم البلوغ . رسالة الإسكافي . وعدّ ممّن روى أن عليّاً أوّل من أسلم  
في الاستيعاب ٢ ص ٤٥٦ . والمواهب اللدنيّة ١ ص ٤٥ .

٢٠ - المقداد بن عمر و الكندي ، ممّن روى أن عليّاً أوّل من أسلم كما في  
الاستيعاب ٢ ص ٤٥٦ . وألّتقريب وشرحه ١ ص ٨٥ . والمواهب اللدنيّة ١ ص ٤٥ .



- ٢١ - جابر بن عبد الله الأنصاري ، قال : بُعث النبي ﷺ يوم الإثنين و صلى عليّ يوم الثلاثاء . الطبري ٢ ص ٢١١ . الكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢ . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٨ . وعدّه أبو عمرو والعراقي والقسطلاني ممن روى أن عليّاً أوّل من أسلم .
- ٢٢ - أبو سعيد الخدري روى أن عليّ بن أبي طالب أوّل من أسلم .
- الاستيعاب ٢ ص ٤٥٦ . شرح التقريب ١ ص ٨٥ . المواهب اللدنيّة ١ ص ٤٥ .
- ٢٣ - حذيفة بن اليمان قال : كنّا نعبد الحجارة و نشرب الخمر وعليّ من أبناء أربع عشرة سنة قائمٌ يصليّ مع النبيّ ليلاً و نهاراً ، و قریش يومئذ تسافه رسول الله ﷺ ما يندب عنه إلّا عليّ . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٦٠ .
- ٢٤ - عمر بن الخطاب قال عبد الله بن عباس : سمعت عمر وعنده جماعة فتذاكروا السابقين إلى الإسلام فقال عمر : أمّا عليّ فسمعت رسول الله : يقول فيه ثلاث خصال . لوددت أن تكون لي واحدة منهنّ ، وكانت أحبّ إليّ ممّا طلعت عليه الشمس ، كنت أنا وأبو عبيدة وأبو بكر وجماعة من أصحابه إذ ضرب النبيّ ﷺ على منكب عليّ رضي الله عنه فقال له : يا عليّ ؟ أنت أوّل المؤمنين إيماناً ، و أوّل المسلمين إسلاماً . و أنت منّي بمنزلة هارون من موسى .
- رسالة الإسكافي . مناقب الخوارزمي . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٨ .
- ٢٥ - عبد الله بن مسعود قال : أوّل حديث علمته من أمر رسول الله ﷺ أني قدمت مكة مع عمومة لي (وذكر مثل حديث عفيف المذكور ص ٢٢٦) رسالة الإسكافي
- ٢٦ - أبو أيوب الأنصاري ، أخرج الطبراني عنه أنّه قال : أوّل الناس إسلاماً عليّ بن أبي طالب . شرح التقريب ١ ص ٨٥ . شرح الزرقاني ١ ص ٢٤٢ .
- ٢٧ - أبو مرزوم يعلى بن مرة ، عدّه الزرقاني في شرح المواهب ١ ص ٢٤٢ ممن قال : إن عليّاً أوّل الناس إسلاماً .
- ٢٨ - هاشم بن عتبة المرقال قال : أنت يا أمير المؤمنين ؟ أقرب الناس من رسول الله رحماً ، وأفضل الناس سابقة و قدماً . كتاب نصر ١٢٥ . جمهرة الخطب ١ ص ١٥١ .
- ٢٩ - في كلام لهاشم بن عتبة يوم صفين : إن صاحبنا هو أوّل من صلى مع رسول الله ، وأقربه في دين الله ، وأولاه برسول الله .

كتاب نصر ٤٠٣ . تاريخ الطبري ٦ ص ٢٤ . أكامل لابن الأثير ٣ ص ١٣٥  
وقال هاشم يوم صفين :

مع ابن عمّ أحمد المعلّى \* فيه الرّسول بالهدى استهلاً  
أوّل من صدّقه وصلاً \* فجاهد الكفّار حتّى أبلى (١)

٣٠ - مالك بن الحارث الأشتر قال في خطبة له : معنا ابن عمّ نبيّنا وسيف من  
سيوف الله عليّ بن أبي طالب ، صلّى مع رسول الله لم يسبقه إلى الصلاة ذكّر ، حتّى  
كان شيخاً لم يكن له صبوة ولا نبوة ولا هفوة ، فقيه في دين الله ، عالمٌ بحدود الله .  
كتاب نصر ٢٦٨ . شرح ابن أبي الحديد ١ ص ٤٨٤ . جمهرة الخطب ١ ص ١٨٣ .  
٣١ - عديّ بن حاتم قال في خطبة له مخاطباً معاوية : ندعوك إلى أفضل الأُمّة  
سابقة ، وأحسنها في الإسلام آثاراً .

كتاب نصر ٢٢١ . تاريخ الطبري ٦ ص ٢ . شرح ابن أبي الحديد ١ ص ٣٤٤ .  
و في لفظ ابن الأثير في الكامل ٣ ص ١٢٤ : إن ابن عمّك سيّد المسلمين أفضلها سابقة .  
٣٢ - عديّ بن حاتم قال في خطبة أخرى له : إن كان له (علمي) عليكم فضلٌ  
فليس لكم مثله فسلموا وإلا فنازعوا عليه ، والله لئن كان إلى العلم بالكتاب والسنة ؛  
أنّه لا علم للناس بهما . ولئن كان إلى الاسلام ؛ إنّه لا خو نبيّ الله والرأس في الاسلام .  
الإمامة والسياسة ١ ص ١٠٣ .

٣٣ - محمد بن الحنفية قال سالم بن أبي الجعد قلت له : أبو بكر كان أوّلهم  
إسلاماً ؟ قال : لا . الاستيعاب ٢ ص ٤٥٨ . إذا ثبت أن أبا بكر لم يكن أوّل الناس إسلاماً  
فعليّ عليه السلام هو المتعيّن سبق إسلامه .

٣٤ - طارق بن شهاب الأحمسي في كلام له : ثمّ قلت : ادع عليّاً وهو أوّل  
المؤمنين إيماناً بالله وابن عمّ رسول الله ﷺ وصيّته ، هذا أعظم . الحديث . شرح  
ابن أبي الحديد ١ ص ٧٦ .

٣٥ - عبد الله بن هاشم المرقي قال في خطبة له : يا أيّها الناس ؛ إن هاشماً جاهد  
في طاعة ابن عمّ رسول الله ، وأوّل من آمن به ؛ وأقبحهم في دين الله . كتاب نصر ٤٠٥ .

٣٦ - عبدالله بن حجل قال : يا أمير المؤمنين ؟ أنت أوّلنا إيماناً ، وآخرنا نبياً  
الله عهداً . الإمامة والسياسة ١ ص ١٠٣ ، كتاب نصر .

٣٧ - أبو عمرة بشير بن محصن قال في جمع من أصحاب عليٍّ ومعاوية : إنَّ صاحبي  
أحقَّ البريةَ كلها بهذا الأمر في الفضل والدين والسابقة في الإسلام والقراة من  
رسول الله . كتاب نصر ٢١٠ .

٣٨ - عبدالله بن خباب بن الارت قال ابن قتيبة : إنَّ الخارجة التي خرجت  
على عليٍّ بينما هم يسرون فإذا هم برجل يسوق امرأته على حمار له فعبروا إليه الفرات  
فقالوا له : من أنت ؟ قال : أنا رجلٌ مؤمنٌ ، قالوا : فما تقول في عليٍّ بن أبي طالب ؟  
قال : أقول : إنَّه أمير المؤمنين وأوّل المسلمين إيماناً بالله ورسوله . قالوا : فما اسمك ؟  
قال : و أنا عبدالله بن خباب بن الارت صاحب رسول الله ﷺ .  
الإمامة والسياسة ١ ص ١٢٢ .

٣٩ - عبدالله بن بُريدة قال : أوّل الرّجال إسلاماً عليٌّ بن أبي طالب ثمّ الرهط  
الثلاث : أبو ذر و بُريدة و ابن عمّ لأبي ذرّ . أخرجه محمد بن إسحق المدني في الجزء  
الأوّل من المغازي .

٤٠ - محمد بن أبي بكر كتب إلى معاوية كتاباً منه : فكان أوّل من أجاب و  
أناب ، و صدّق و وافق ، و أسلم و سلم أخوه و ابن عمّه عليٌّ بن أبي طالب - إلى أن  
قال - : أوّل الناس إسلاماً ، وأصدق الناس نيّة - إلى قوله - يالك الويل ؟ تعدل نفسك  
بعليٍّ و هو وارث رسول الله و وصيّته وأبو ولده ، وأوّل الناس له اتباعاً ، وآخرهم  
به عهداً ، يُخبره بسرّه ، ويشركه في أمره . نصر في كتاب صفين ١٣٣ .

٤١ - عمرو بن الحمق قال لعليٍّ : أحبيتك لخصال خمس : إنك ابن عمّ رسول الله ،  
وأوّل من آمن به . و في لفظ : و أسبق الناس إلى الإسلام ، أبو الذرية التي بقيت  
فينا من رسول الله ، وأعظم رجل من المهاجرين سهماً في الجهاد . كتاب صفين ١١٥ .  
جمهرة الخطب ١ ص ١٤٩ .

٤٢ - سعيد بن قيس الهمداني يرتجز في صفين بقوله : (١)

(١) رسالة الاسكافي كما في شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٩ ، وذكره غيره لقيس بن سعد بن عباد .

هذا عليّ وابن عمّ المصطفى \* أوّل من أجابه ممّن دعا  
هذا الإمام لايبالي من غوى

٤٣ - عبدالله بن أبي سفيان قال مجيباً الوليد :

وإنّ وليّ الأمر بعد محمد \* عليّ وفي كلّ الموطن صاحبه  
وصيّ رسول الله حقّاً وصنوه \* وأوّل من صلى ومن لان جانبه

رسالة الإسكافي ، وذكرهما الحافظ الكنجي في الكفاية ص ٤٨ للفضل بن العباس .

٤٤ - خزيمة بن ثابت الأنصاري عدّه العراقي في شرح التقریب ١ ص ٨٥ ، و

الزرقاني في شرح المواهب ١ ص ٢٤٢ ممّن قال بأنّ عليّاً أوّل الناس إسلاماً . وقالوا :  
أنشد المرزبان له في عليّ :

أليس أوّل من صلى لقبلكم \* وأعلم الناس بالقران والسنن ؟؟

وذكر له الإسكافي في رسالته كما في شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٩ :

وصيّ رسول الله من دون أهله \* وفارسه مذكّان في سالف الزمن

و أوّل من صلى من الناس كلّهم \* سوى خيرة النسوان والله ذوالمنن

وذكرهما له الأحاكم في المستدرک ٣ ص ١١٤ ، وذكر قبلهما :

إذا نحن بايعنا عليّاً فحسبنا \* أبو حسن ممّا نخاف من الفتن

وجدناه أولى الناس بالناس أنّه \* أطبّ قریش بالكتاب والسنن (١)

٤٥ - كعب بن زهير ، ذكر الزرقاني في شرح المواهب ١ ص ٢٤٢ له من قصيدة

يمدح بها أمير المؤمنين عليه السلام :

إنّ عليّاً لميمون نقيبته \* بالصالحات من الأفعال مشهور

صهر النبيّ وخير الناس كلّهم \* فكلّ من رامه بالفخر مفخور

صلى الصلوة مع الأمي أوّلهم \* قبل العباد وربّ الناس مكفور (٢)

٤٦ - ربيعة بن الحرث بن عبدالمطلب ، ذكر جمع من الأعلام له أبيات وذكرها

آخرون لغيره وهي :

(١) ولهذه الايات بقية توجد في الفصول المغتارة ٢ ص ٦٧ .

(٢) في النسخة تصحيف ذكرناها صحيحة .

ما كنت أحسب أن الأمر منصرفٌ \* عن هاشم ثمّ منها عن أبي حسن  
 أليس أوّل من صلّى لقبلتهم ؟ \* وأعلم الناس بالآيات والسنن ؟  
 وآخر الناس عهداً بالنبي ؟ \* جبريل عون له في الغسل والكفن ؟  
 من فيه ما فيهم ما تمترون به ؟ \* وليس في القوم ما فيه من الحسن  
 ماذا الذي ردّكم عنه ؟ \* فعلمه ها إن يبعثكم من أوّل الفتن

و ذكر الإسكافي في رسالته البيتين الأوّلين منها و تسبيها إلى أبي سليمان بن  
 حرب بن أمية بن عبد شمس حين بويغ أبو بكر . شرح ابن أبي الحديد ص ٢٥٩ .

٤٧ - الفضل بن أبي لهب قال ردّ أ على قصيدة الوليد بن عقبة :

ألا إن خير الناس بعد محمد \* مهيمنه التالیه في العرف والنكر  
 وخيرته في خير و رسوله \* بنيد عهود الشرك فوق أبي بكر  
 و أوّل من صلّى وصنو نبيّه \* وأوّل من أردى الغواة لدى بدر  
 فذاك عليّ الخير من ذا يفوقه ؟ \* أبو حسن حلف القرابة والصهر

٤٨ - مالك بن عبادة الغافقي حليف حمزة بن عبد المطلب قال :

رأيت عليّاً لا يلبث قرنه \* إذا ما دعاه حاسراً أو مسربلاً  
 فهذا في الإسلام أوّل مسلم \* و أوّل من صلّى وصام وهبلاً

٤٩ - أبو الأسود الدؤلي يهدّد طلحة والزبير بقوله :

وإنّ عليّاً لكم مصحراً \* يمانله الأسد الأسود  
 أما أنّه أوّل العابدين \* بمكّة والله لا يُعبّد<sup>(١)</sup>

٥٠ - جندب بن زهير كان يرتجز يوم صفين بقوله :

هذا عليّ والهدى حقاً معه \* يا ربّ فاحفظه ولا تضيعه  
 فإنّه يخشاك ربّي فارفعه \* نحن نصرناه على من نازعه  
 صهر النبيّ المصطفى قد طاعه \* أوّل من بايعه و تابعه<sup>(٢)</sup>

٥١ - زفر بن يزيد<sup>(٣)</sup> بن حذيفة الأسدي قال :

(١) رسالة الاسكافي كما شرح ابن أبي الحديد ص ٢٥٩ .

(٢) كتاب نصر بن مزاحم ٤٥٣ .

(٣) في بعض المصادر : زفير بن زيد .

فحطوا علياً فانصروه فإني \* وفي الإسلام أول أول  
وإن تخذلوه والحوادث جمّة \* فليس لكم عن أرضكم متحول<sup>(١)</sup>

٥٢ - النجاشي بن الحارث بن كعب قال :

فقل للمضل من وائل \* ومن جعل الفث يوماً سميناً  
جعلت ابن هند وأشياعه \* نظير عليّ أما تستحونا ؟  
إلى أول الناس بعد الرسول \* أجاب النبي من العالمينا  
وصهر الرسول ومن مثله \* إذا كان يوم يشيب القرونا ؟<sup>(٢)</sup>

٥٣ - جرير بن عبدالله البجلي قال :

فصلى الإله على أحمد \* رسول الملوك تمام النعم  
وصلى على الطهر من بعده \* خليفتنا القائم المدّعم  
عليّاً عنيت وصيّ النبي \* يجالده غواة الأمم  
له الفضل والسبق والمكرما - ت وبيت النبوة لا المهتمم

٥٤ - عبدالله بن حكيم التميمي قال :

دعانا الزبير إلى بيعة \* وطلحة من بعد أن أقتلا  
فقلنا : صفقنا بإيماننا \* فإن شئنا فخذنا الأشملا  
نكتنم عليّاً على بيعة \* وإسلامه فيكم أوّلا

٥٥ - عبدالرحمن بن حنبل [جعل] الجمحي حليف بني الجمح قال :

لعمري لئن بايعتمّ ذا حفيظة \* على الدين معروف العفاف موفّقاً  
عفيفاً عن الفحشاء أبيض ماجداً \* صدوقاً و للجبّار قديماً مصدّقاً  
أباحسن فارضوا به وتبايعوا \* فليس كمن فيه يرى العيب منطقاً  
عليّ وصيّ المصطفى و وزيره \* وأول من صلى لذي العرش واتقى<sup>(٣)</sup>  
٥٦ - أبو عمرو عامر الشعبي الكوفي قال : أول من أسلم من الرّجال عليّ

(١) رسالة الإسكافي كما في شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٥٩ .

(٢) كتاب صفين لنصر بن مزاحم ٦٦ .

(٣) كفاية الطالب للمحافظ الكنجي ص ٤٨ .

ابن أبي طالب وهو ابن تسع سنين . رسالة الإسكافي كما في شرح ابن أبي الحديد ص ٢٦٠ .  
 ٥٧ - أبو سعيد الحسن البصري قال : عليّ أوّل من أسلم بعد خديجة . أخرجه  
 أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عنه . و رواه الإسكافي في رسالته عن عبد الرزاق  
 كما في شرح ابن أبي الحديد ص ٢٦٠ .

وقال الحجّاج للحسن وعنده جماعة من التابعين وذكر عليّ بن أبي طالب : ما  
 تقول أنت يا حسن ؟ فقال : ما أقول ؟ هو : أوّل من صلتى إلى القبلة ، وأجاب دعوة  
 رسول الله . وإنّ لعليّ منزلة من ربّه وقربة من رسوله ، وقد سبقت له سوابق لا  
 يستطيع ردّها أحد . فغضب الحجّاج غضباً شديداً وقام عن سريره فدخل بعض البيوت .  
 وقال رجل للحسن : مالنا لأنراك تشني على عليّ . و تقرّظه ؟ قال كيف ؟ سيف  
 الحجّاج يقطر دماً ، إنّهُ أوّل من أسلم ، وحسبكم بذلك . رسالة الإسكافي كما في  
 شرح ابن أبي الحديد ص ٢٥٨ .

٥٨ - الإمام محمد بن عليّ الباقر قال : أوّل من آمن بالله عليّ بن أبي طالب و  
 هو ابن إحدى عشرة سنة . شرح ابن أبي الحديد ص ٢٦٠ .  
 ٥٩ - قتادة بن دعامة الأكمة البصري قال : عليّ أوّل من أسلم بعد خديجة .  
 أخرجه أحمد كما سمعت ، والقسطلاني عدّه ممن قال به في المواهب ١ ص ٤٥ ، و أقرّه  
 الزرقاني في شرحه ١ ص ٢٤٢ .

٦٠ - محمد بن مسلم المعروف بابن شهاب<sup>(١)</sup> عدّه القسطلاني في المواهب ١ ص  
 ٤٥ ، و أقرّه الزرقاني في شرحه ١ ص ٢٤٢ من القائلين بأنّ عليّاً أوّل من أسلم .

٦١ - أبو عبدالله محمد بن المكندر المدني قال : عليّ أوّل من أسلم .  
 تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٣ . ألكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢ .  
 ٦٢ - أبو حازم سلمة بن دينار المدني قال : عليّ أوّل من أسلم .

تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٣ . ألكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢ .  
 ٦٣ - أبو عثمان ربيعة بن أبي عبد الرحمن المدني قال : عليّ أوّل من أسلم .  
 تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٣ . ألكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢ .

٦٤ - أبو النضر محمد بن السائب الكلبي قال : عليّ أول من أسلم ، أسلم ، وهو ابن تسع سنين . تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٣ . الكامل لابن الأثير ٢ ص ٢٢ .  
 ٦٥ - محمد بن اسحاق قال : كان أول ذكر آمن برسول الله ﷺ وصلى معه و صدّقه بما جاءه من عند الله عليّ بن أبي طالب وهو يومئذ ابن عشرين سنة<sup>(١)</sup> و كان ممّا أنعم الله به على عليّ بن أبي طالب أنّه كان في حجر رسول الله ﷺ قبل الإسلام . وقال : و ذكر بعض أهل العلم أنّ رسول الله ﷺ كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعب مكيّة و خرج معه عليّ بن أبي طالب ، مستخفياً من عمّه أبي طالب و جميع أعمامه و سائر قومه فيصلّيان الصلوات فيها ، فإذا أمسيا رجعا فمكثا كذلك ما شاء الله أن يمكثا ، ثمّ إنّ أبا طالب عثر عليهما يوماً وهما يصلّيان فقال لرسول الله ﷺ : يا ابن أخي ما هذا الدين ؟ الحديث .

تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٣ . سيرة ابن هشام ١ ص ٢٦٤ ، ٢٦٥ . سيرة ابن سيّد الناس ١ ص ٩٣ . الكامل لابن الأثير ٤ ص ٢٢ . شرح ابن أبي الحديد ٣ ص ٢٦٠ . السيرة الحليّة ١ ص ٢٨٧ .

٦٦ - جُنَيْد بن عبد الرّحمن قال : أتيت من حوران إلى دمشق لآخذ عطائي فصلّيت الجمعة ثمّ خرجت من باب الدرج فإذا عليه شيخٌ يقال له : أبو شيبّة القاصّ يقصّ على الناس ، فرغّب فرغبنا ، و خوّف فبكينا ، فلمّا انقضى حديثه قال : اختموا مجلسنا بلعن أبي تراب . فلعنوا أبا تراب ﷺ فالتفت إليّ من على يميني فقلت له : فمن أبو تراب ؟ فقال : عليّ بن أبي طالب ابن عمّ رسول الله ، و زوج إبنته ، و أولّ الناس إسلاماً ، و أبو الحسن و الحسين . فقلت : ما أصاب هذا القاصّ ؟ ! فقصت إليه و كان ذا و فرة فأخذت و فرته بيدي و جعلت أطم وجهه و أبطح برأسه الحائط ، فصاح فاجتمع أعوان المسجد فوضعوا رداي في رقبتى و ساقوني حتّى دخلوني على هشام بن عبد الملك و أبو شيبّة يقدمني فصاح يا أمير المؤمنين ؛ قاصّك و قاصّ آبائك و أجدادك أتى إليه اليوم أمرٌ عظيمٌ . قال : من فعل لك ؟ فقال : هذا . فالتفت إليّ هشام و عنده أشراف الناس فقال : يا أبا يحيى ؟ متى قدمت ؟ فقلت : أمس وأنا على المصير إلى أمير المؤمنين

(١) في الكامل لابن الأثير ٢ ص ٣٢ : إحدى عشرة سنة . نقلا عن ابن اسحاق :



فأدركتني صلاة الجمعة فصلّيت وخرجت إلى باب الدرج فإذا هذا الشيخ قائمٌ يقصُّ فجلست إليه فقرأ فسمعنا، فرغّب مَنْ رَغِبَ، وخوَّفَ مَنْ خَوَّفَ؛ ودعا فأَمَنّا، وقال في آخر كلامه: اختموا مجلسنا بلعن أبي تراب، فسألت مَنْ أبو تراب؟ فقيل: عليُّ بن أبي طالب، أوّل الناس إسلاماً، وابن عمّ رسول الله، وأبو الحسن والحسين، وزوج بنت رسول الله. فوالله يا أمير المؤمنين؟ لو ذكر هذا قرابة لك بمثل هذا الذكر ولعنه بمثل هذا اللعن لأحلت به الذي أحللت، فكيف لا أغضب لصهر رسول الله وزوج ابنته؟! فقال هشام: بشّ ما صنع.

هذه جملة من النصوص النبويّة، والكلم المأثورة عن أمير المؤمنين والصحابة والتابعين في أن عليّاً أوّل مَنْ أسلم: وهي تربو على مائة كلمة، أضف إليها ما مرّج ٢ ص ٢٧٦ من أن أمير المؤمنين سبق هذه الأُمّة. واشفع الجميع بما أسلفناه ج ٢ ص ٣٠٦ من أنه صلوات الله عليه صديق هذه الأُمّة، وهو الصديق الأكبر.

فهل تجد عندئذ مساعداً لمكابرة ابن كثير تجاه هذه الحقيقة الراهنة وقوله: وقد ورد في أنه أوّل من أسلم. إلخ.؟؟؟ فإذا لا يصحُّ مثل هذه فما الذي يصح؟ وإن كان لا يصحُّ شيء، منها فما قيمة تلك الكتب المشحونة بها؟ كلاً، إنها كاذبة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون.

و أنت ترى الرجل يزيّف هذه الكلم والنصوص الكثيرة الصحيحة بحكم الحفاظ الأثبات بكلمة واحدة قارصة، ويعتمد في إثبات أيّ أمر يروقه في تاريخه على المراسيل والمقاطيع والآحاد، ونقل المجاهيل وأفناء الناس.

هـ (تذييل) هـ قال المأمون في حديث إحتجاجة على أربعين فقيهاً ومناظرته إياهم في أن أمير المؤمنين أولى بالناس بالخلافة: يا إسحاق أيّ الأعمال كان أفضل يوم بعث الله رسوله؟ قلت: ألا خلاص بالشهادة. قال: أليس سبق إلى الإسلام؟ قلت: نعم قال: اقرأ ذلك في كتاب الله يقول: والسابقون السابقون أو لك المقرّبون إنمّا عني من سبق إلى الإسلام، فهل علمت أحداً سبق عليّاً إلى الإسلام؟ قلت: يا أمير المؤمنين؟ إن عليّاً أسلم وهو حديث السنّ لا يجوز عليه الحكم، وأبو بكر أسلم وهو مستكمل يجوز عليه الحكم. قال: أخبرني أيّهما أسلم قبل؟ ثمّ أناظرك من بعده في الحدائنة

و الكمال . قلت : عليٌّ أسلم قبل أبي بكر على هذه الشريطة . فقال : نعم فأخبرني عن إسلام عليٍّ حين أسلم ؛ لا يخلو من أن يكون رسول الله ﷺ دعاه إلى الإسلام أو يكون إلهاماً من الله . قال فأطرقت فقال لي : يا إسحاق ؛ لا تقل إلهاماً فتقدّمه على رسول الله ﷺ لأنّ رسول الله لم يعرف الإسلام حتى أتاه جبريل عن الله تعالى . قلت : أجل بل دعاه رسول الله إلى الإسلام . قال : يا إسحاق ؛ فهل يخلو رسول الله ﷺ حين دعاه إلى الإسلام من أن يكون دعاه بأمر الله أو تكلف ذلك من نفسه ؛ قال : فأطرقت . فقال : يا إسحاق لا تنسب رسول الله إلى تكلف فإنّ الله يقول : و ما أنا من المتكلفين . قلت : أجل ، يا أمير المؤمنين ؛ بل دعاه بأمر الله . قال : فهل من صفة الجبرّار جلّ ذكره أن يكلف رسله دعاه من لا يجوز عليه حكمٌ ؛ قلت : أعوذ بالله . فقال : أفتراه في قياس قولك يا إسحاق ؛ إنّ عليّاً أسلم صبيّاً لا يجوز عليه الحكم قد تكلف رسول الله ﷺ من دعاه الصبيان ما لا يطيقون ، فهل يدعوه الساعّة ويرتدون بعد ساعة ، فلا يجب عليهم في ارتدادهم شيء ، ولا يجوز عليهم حكم الرسول ﷺ ؛ أترى هذا جائزاً عندك أن تنسبه إلى رسول الله ﷺ ؛ قلت أعوذ بالله . الحديث . العقد الفريد ص ٤٣ .

و قال أبو جعفر الإسكافي المعتزلي المتوفى ٢٤٠ في رسالته : قد روى الناس كافّةً إفتخار عليٍّ عليه السلام بالسبق إلى الإسلام ، وإنّ النبي ﷺ استنّبى يوم الإثنين وأسلم عليٌّ يوم الثلاثاء . وإنّه كان يقول : صليت قبل الناس سبع سنين وإنّه ما زال يقول : أنا أوّل من أسلم . ويفتخر بذلك ويفتخر له به أولياؤه و مادحوه و شيعته في عصره و بعد وفاته ، والأمر في ذلك أشهر من كلّ شهير ، وقد قدّمنا منه طرفاً وما علمنا أحداً من الناس فيما خلا إستخفّ بإسلام عليٍّ عليه السلام ولا نهان به ، ولا زعم أنّه أسلم إسلام حدث غريب و طفل صغير ، ومن العجب أن يكون مثل العباس و حمزة ينتظران أبا طالب و فعله ليصدّوا عن رأيه ، ثمّ يخالفه عليٌّ ابنه لغير رغبة ولا رهبة يؤثّر القلّة على الكثرة ، والذلّ على العزّة من غير علم ولا معرفة بالعاقبة ، وكيف ينكر الجاحظو العثمانيّة أنّ رسول الله ﷺ دعاه إلى الإسلام وكلفه التصديق ؛

و روي في الخبر الصحيح <sup>(١)</sup> أنّه كلفه في مبدأ الدعوة قبل ظهور كلمة الإسلام

و انتشارها بمكة : أن يصنع له طعاماً وأن يدعو له بني عبد المطلب . فصنع له الطعام و دعاهم له فخرجوا ذلك اليوم و لم يندرهم وَاللَّهِ لكلمة قالها عمّه أبو لهب فكلفه اليوم الثاني : أن يصنع مثل ذلك الطعام و أن يدعوهم ثانية . فصنعه و دعاهم فأكلوا ثم كلمهم وَاللَّهِ فدعاهم إلى الدين و دعاه معهم لأنّه من بني عبد المطلب ، ثمّ ضمن لمن يوازره منهم و ينصره على قوله أن يجعله أخاه في الدين و وصيّته بعد موته و خليفته من بعده ، فأمسكوا كلّهم و أجابه هو وحده و قال : أنا أنصرك على ما جئت به و أوزرك و أبايعك . فقال لهم لمّا رأى منهم الخذلان ومنه النصر ، و شاهد منهم المعصية و منه الطاعة ، و عاين منهم الإباء و منه الإجابة : هذا أخي و وصيّتي و خليفتي من بعدي . فقاموا يسخرون و يضحكون و يقولون لأبي طالب : أطع ابنك فقد أسمره عليك . فهل يكلف عمل الطعام و دعاء القوم صغير غير مميّز ؟ و غرض غير عاقل ؟ و هل يؤتمن على سرّ النبوة طفل ابن خمس سنين أو ابن سبع ؟ و هل يدعى في جملة الشيوخ و الكهول إلا عاقل لبيب ؟ و هل يضع رسول الله وَاللَّهِ يده في يده و يعطيه صفقة يمينه بالأخوة و الوصية و الخلافة إلا وهو أهل لذلك ، بالغ حدّ التكليف ، محتمل لولاية الله و عداوة أعدائه <sup>(١)</sup> .

وقال الحاكم النيسابوري صاحب « المستدرک » على الصحيحين في كتاب « المعرفة » ص ٢٢ : ولا أعلم خلافاً بين أصحاب التواريخ أن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه أوّلهم إسلاماً و إنّما اختلفوا في بلوغه .

وقال ابن عبد البرّ في الاستيعاب ٢ ص ٤٥٧ : اتّفقوا على أن خديجة أوّل من آمن بالله و رسوله و صدّقه فيما جاء به ثمّ عليّ بعدها .

و قال المقرئ في الإمتاع ص ١٦ ما ملخصه : وأمّا عليّ بن أبي طالب : فلم يشرك بالله قطّ ، وذلك أن الله تعالى أراد به الخير فجعله في كفالة ابن عمّه سيّد المرسلين محمد وَاللَّهِ فعند ما أتى رسول الله وَاللَّهِ الوحي و أخبر خديجة و صدّقت ، كانت هي و عليّ بن أبي طالب و زيد بن حارثة يصلّون معه ، « إلى أن قال : » فلم يحتج عليّ رضي الله عنه أن يدعى ، و لا كان مشركاً حتّى يوحد فيقال : أسلم ، بل كان عند ما

أوحى الله إلى رسوله ﷺ عمره ثمانين سنين ، وقيل : سبع . وقيل : إحدى عشرة سنة ، و كان مع رسول الله ﷺ في منزله بين أهله كأحد أولاده يتبعه في جميع أحواله . الخ .  
 م - وأنت تجد أوليَّة أمير المؤمنين في الإسلام في شعر كثير من السلف مثل قول مسلم بن الوليد الأنصاري .

أذكرت سيف رسول الله ﷺ سنَّته \* وسيف أول من صلى ومن صاماً ؛  
 قال أبو الفلاح الحنبلي في شذراته ج ١ ص ٣٠٨ : يعني علياً رضي الله عنه إذ كان هو الضرب به [ بسيف النبي ] .

هذا ما اقتضته المسالمة مع القوم في تحديد مبده إسلامه ﷺ ، وأما نحن فلا نقول : إنه أول من أسلم بالمعنى الذي يحاوله ابن كثير وقومه لأنَّ البدئة به تستدعي سبقاً من الكفر ومتى كفر أمير المؤمنين حتى يسلم ؟ ومتى أشرك بالله حتى يؤمن ؟ و قد انعقدت نطقته على الحنيفيَّة البيضاء ، احتضنه حجر الرِّسالة ، وغذَّته يد النبوة ، وهذا به الخلق النبوي العظيم ، فلم يزل مقتصاً من الرِّسول قبل أن يصدع بالدين الحنيف و بعده ، فلم يكن له هوى غير هواه ، ولا نزعة غير نزعته ، وكيف يمكن الخصم أن يقذفه بكفر قبل الدَّعوة ؟ ! و هو يقول ( وإن لم نر صحَّة ما يقول ) : إنه كان يمنع أمَّه من السَّجود للصنم و هو حمل<sup>(١)</sup> أَيْ يكون إمام الأُمَّة هكذا في عالم الأجنَّة ثم يُدنِّسه درن الكفر في عالم التكليف ؟ فلقد كان صلوات الله عليه مؤمناً جنيئاً ورضيعاً و فطيماً و يافعاً و غلاماً و كهلاً وخليفة .

و لولا أبوطالب وابنه \* لما مثل الدين شخصاً وقاماً  
 بل نحن نقول : إنَّ المراد من إسلامه وإيمانه وأوليَّته فيهما وسبقه إلي النبيّ في الإسلام هو المعنى المراد من قوله تعالى عن إبراهيم الخليل ﷺ : وأنا أول المسلمين . وفيما قال سبحانه عنه : إذ قال ربِّه أسلم قال أسلمت لربِّ العالمين . وفيما قال سبحانه عن موسى ﷺ : وأنا أول المؤمنين . وفيما قال تعالى عن نبيِّه الأَظيم : آمن الرِّسول بما أنزل إليه من ربِّه . وفيما قال : قل إنِّي أمرت أن أكون أول من أسلم . وفي قوله : و أمرت أن أسلم لربِّ العالمين .

(١) ذكر حديثه في السيرة العلية ١ ص ٢٨٥ ، سيرة زيني دحلان ، نور الابصار ٧٦ ،

وفي وسع الباحث أن يتخذ دروساً راقية حول ما نرتأيه من خطبة أمير المؤمنين عليه السلام وقد ذكرها الشريف الرضي في نهج البلاغة ج ١ ص ٣٩٢ الأدهي :

أنا وضعت في الصغر بكلاكل العرب ؛ وكسرت نواجم قرون ربيعة و مضر ، وقد علمتم موضعي من رسول الله ﷺ بالقرابة القريبة ، و المنزلة الخصيصة ، وضعني في حجره و أنا وليد يضمنني إلى صدره ، ويكنفني في فراشه ، ويمسني جسده ، ويشمّني عرفه ، و كان يمسح الشئمة ثم يلقمني ، و ما وجدني كذبة في قول ، ولا خطلّة في فعل ، و لقد قرن الله به ﷺ من لدن أن كان فطيماً أعظم ملك من ملائكته يسلك به طريق المكارم ، و محاسن أخلاق العالم ، ليله و نهاره ، و لقد كنت أتبعه أتباع الفصل أن رأته ، يرفع لي في كلّ يوم من أخلاقه علماً و يأمرني بالإقتداء به ، و لقد كان يجاور في كلّ سنة بحراء فأراه ولا يراه غيري ، و لم يجمع بيت واحد يومئذ في الإسلام غير رسول الله ﷺ و خديجة وأنا ثالثهما ، أرى نور الوحي و الرسالة ، و أشم ريح النبوة ، و لقد سمعت رنة الشيطان حين نزل الوحي عليه ﷺ فقلت : يا رسول الله ؟ ما هذه الرنة ؟ وقال : هذا الشيطان قد أيس من عبادته ، إنك تسمع ما أسمع ، وترى ما أرى ، إلا أنك لست بنبي ، ولكنك وزير ؛ وإنك لعلى خير .

و أما الكلام في إسلام أبي بكر فلا يسعنا أن أحوم حول هذا الموضوع و بين يديّ صحيفة محمد بن سعد بن أبي وقاص التي أخرجها الطبري في تاريخه ٢ ص ٢١٥ بإسناد صحيح رجاله ثقات قال ابن سعد : قلت لأبي : أكان أبو بكر أو لكم إسلاماً ؟ فقال : لا . و لقد أسلم قبله أكثر من خمسين ، ولكن كان أفضلنا إسلاماً .

وما عساني أن أقول وأبو جعفر الإسكافي المعتزلي البعيد عن عالم التشيع يقول : أمّا ما احتجّ به الجاحظ بإمامة أبي بكر بكونه أوّل الناس . فلو كان هذا احتجاجاً صحيحاً ؛ لا احتجّ به أبو بكر يوم السقيفة و ما رأيناه صنع ذلك لأنّه أخذ بيد عمر و يد أبي عبيدة بن الجراح ، وقال للناس : قد رضيت لكم أحدهذين الرّجلين فباعوا منهما من شئتم . ولو كان هذا احتجاجاً صحيحاً ؛ لادّعى واحد من الناس لأبي بكر الإمامة لله شرّها . ولو كان احتجاجاً صحيحاً ؛ لادّعى واحد من الناس لأبي بكر الإمامة في عصره أو بعد عصره بكونه سبق إلى الإسلام ، و ما عرفنا أحداً ادّعى له ذلك ، على

أن جمهور المحدثين لم يذكروا أن أبابكر أسلم إلا بعد عدة من الرجال منهم : علي بن أبي طالب ، وجعفر أخوه ، وزيد بن حارثة ، وأبوذر الغفاري ، وعمرو بن عبسة السلمي ، و خالد بن سعيد بن العاص ، و خباب بن الارت ، و إذا تأملنا الروايات الصحيحة والأسانيد القوية الوثيقة وجدناها كلها ناطقة بأن علياً عليه السلام أول من أسلم .

فأمّا الرواية عن ابن عباس : أن أبابكر أولهم إسلاماً . فقد روي عن ابن عباس خلاف ذلك بأكثر مما رويوا وأشهر فمن ذلك ما رواه يحيى بن حماد ( ثم ذكر أحاديث صحيحة مما مر عن ابن عباس ) فقال : فهذا قول ابن عباس في سبق علي عليه السلام إلى الإسلام وهو أثبت من حديث الشعبي وأشهر ، على أنه قد روي عن الشعبي خلاف ذلك من حديث أبي بكر الهذلي . ثم ذكر حديثه وأحاديث أخرى مما ذكر نقلاً عن الكتب الصحاح والأسانيد الموثوق بها <sup>(١)</sup> . هذا . ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه .

### لفت نظر

لعل الباحث يرى خلافاً بين كلمات أمير المؤمنين المذكورة ص ٢٢١ - ٢٢٤ في سني عبادته وصلاته مع رسول الله بين ثلث . وخمس . وسبع . وتسع سنين فنقول : أمّا ثلث سنين فلعل المراد منه ما بين أول البعثة إلى إظهار الدعوة من المدّة وهي ثلث سنين <sup>(٢)</sup> فقد أقام ﷺ بمكة ثلاث سنين من أول نبوّته مستخفياً ثم أعلن في الرابعة .

وأما خمس سنين فلعل المراد منها سنتا <sup>(٣)</sup> فترة الوحي من يوم نزول إقرار باسم ربك الذي خلق إلى نزول يا أيها المدثر . وثلث سنين من أول بعثته بعد الفترة إلى نزول قوله : فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين . وقوله : وأنذر عشيرتكم الأقربين . سني الدعوة الخفية التي لم يكن فيها معه ﷺ إلا خديجة وعلي . و

(١) مرت بقية الكلام ج ٢ ص ٢٨٧ . وللأسكافي في المقام كلمات ضافية نجيل العبيطة بها إلى رسالته في الر على الجاحظ .

(٢) تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٦ ، ٢١٨ . سيرة ابن هشام ١ ص ٢٧٤ . طبقات ابن سعد ٢٠٠ . الامتاع ١٥ ، ٢١ .

(٣) عددهما المقرري أحد الاقوال في أيام فترة الوحي في الامتاع ص ١٤ .

أحسب أن هذا مراد من قال : إن رسول الله ﷺ كان مُستخفياً أمره خمس سنين كما في الإمتاع ص ٤٤ .

وأما سبع سنين فإنها مضافاً إلى كثرة طرقها وصحة أسانيدھا معتقدة بالنبوة المذكورة ص ٢٢٠ وبحديث أبي رافع المذكور ص ٢٢٧ وهي سني الدعوة النبوية من أول بعثته ﷺ إلى فرض الصلاة المكتوبة .

وذلك أن الصلاة فرضت بلا خلاف ليلة الإسراء وكان الإسراء كما قال محمد ابن شهاب الزهري قبل الهجرة بثلاث سنين ، وقد أقام ﷺ في مكة عشر سنين فكان أمير المؤمنين خلال هذه المدة السنين السبع يعبد الله ويصلي معه ﷺ فكانا يخرجان رداً من الزمّن إلى الشعب وإلى حراء للعبادة ومكثا على هذا ماشاء الله أن يمكثا<sup>(١)</sup> حتى نزل قوله تعالى : وأصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين . وقوله : وأنذر عشيرتك الأقربين . وذلك بعد ثلاث سنين من مبعثه الشريف ، فتظاهر ﷺ بإجابة الدعوة في منتدى الهاشميين المفقود لها ولم يلبسها غيره ، ومن يوم ذاك اتخذ رسول الله ﷺ أخاً وصياً وخليفةً و وزيراً<sup>(٢)</sup> ثم لم يلب الدعوة إلى مدة إلا آحادهم بالنسبة إلى عامة قريش والناس المرتطمين في تمردهم في حين العدم .

على أن إيمان من آمن وقتئذ لم يكن معرفة تامة بحدود العبادات حتى تدرّجوا في المعرفة والتهذيب ، وإنما كان خضوعاً للإسلام وتلفظاً بالشهادتين ورفضاً لعبادة الأوثان . لكن أمير المؤمنين خلال هذه المدة كان مقتصاً أثر الرسول من أول يومه فيشاهده كيف يتعبّد ، ويتعلّم منه حدود الفرائض وقيمها على ما هي عليه ، فمن الحقّ الصحيح إذن توحيده في باب العبادة الكاملة ، والقول بأنه عبد الله وصلى قبل الناس بسبع سنين .

ويحتمل أن يراد السنين السبع الواردة في حديث ابن عباس قال : إن رسول الله ﷺ أقام بمكة خمس عشرة سنة سبع سنين يرى الضوء والنور و يسمع الصوت ، و

(١) تاريخ الطبري ٢ ص ٢١٣ . سيرة ابن هشام ١ ص ٢٦٥ . راجع ص ٢٣٥ من هذا

الجزء .

(٢) راجع الجزء الثاني من كتابنا ص ٢٧٨ - ٢٨٤ .

ثماني سنين يوحى إليه <sup>(١)</sup> وأمر المؤمنين كان معه من أول يومه يرى ما يراه وَاللَّهُ سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ وسمع ما يسمع إلا أنه ليس بنبي كما مر في ص ٢٤٠ .

فإن تعجب فعجب قول الذهبي في تلخيص المستدرک ٣ ص ١١٢ : إن النبي من أول ما أوحى إليه آمن به خديجة وأبوبكر وبلال وزيد مع علي قبله بساعات أو بعده بساعات وعبدوا الله مع نبيته فأين السبع السنين ؟ .

هـ (قال الأмини) : هذه السنين السبع ، ولكن أين تلك الساعات المزعومة عند الذهبي ؟ و من ذا الذي يقولها ؟ ومتى خلق قائلها ؟ وأين هو ؟ وأي مصدر ينص عليها ؟ وأي راو رواها ؟ بل نتنازل معه ونرضى بقصيص يقصها ، غير مافي غلبة مفكرة الذهبي ، أو عيبة أو هامه ، ومتى كان أبو بكر من تلك الطبقة ؟ وقد مر في صحيحة الطبري ص ٢٤٠ : أنه أسلم بعد أكثر من خمسين رجلاً . فكان الرجل قروي من البعداء عن تاريخ الإسلام ، أو أنه عارف به غير أنه يروقه الإفك والزور .

و أمّا تسع سنين فيمكن أن يراد منها سنتا الفترة و السنين السبع من البعثة إلي فرض الصلوات المكتوبة . والمبني في هذه كلها على التقريب لأعلى الدقة والتحقيق كما هو المطرّد في المحاورات ، فالكل صحيح لا خلاف بينها ولا تعارض هناك .

٥ - ذكر في ج ٧ ص ٣٥٧ حديث تصدق أمير المؤمنين خاتمه في الصلاة و هو راعع و نزول آية : إِنَّمَا وَلِيكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا . الآية . من طريق أبي سعيد الأشج الذي أسلفناه ص ١٥٧ ثم أردفه بقوله : وهذا لا يصح بوجه من الوجوه لنصف أسانيده ، و لم ينزل في علي شي من القرآن بخصوصيته و كل ما يريدونه <sup>(٢)</sup> في قوله تعالى : إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ . وقوله : وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأُسِيرًا . وقوله : أَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . و غير ذلك من الآيات و الأحاديث الواردة في أنها نزلت في علي لا يصح شي منها .

ج - كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولوا إلا كذبا . كيف يحكم الرجل

(١) طبقات ابن سعد ص ٢٠٩ ط مصر .

(٢) كذا في النسخة ولله : يروونه .



بعدم صحة نزول آية إنما وليكم الله في عليّ ﷺ ويستدلُّ بضعف أدانيده وهو بنفسه برويه في تفسيره ٢ ص ٧١ من طريق ابن مردويه عن الكلبي ويقول : قال : هذا إسناد لا يقدر به ؟ ونحن أوقفناك ص ١٥٧ : على أن حديث أبي سعيد الأشج الذي ذكره صحيح رجاله ثقات .

ثم إن كان ما ورد في هذه الآيات وغيرها من الآيات الكريمة المتكثرة من نزولها في مولانا أمير المؤمنين ﷺ ، أنها مأولة به ، أو أنه ﷺ أحد المصاديق الظاهرة لعمومها كما حسبه المغفل مما لا يصح شيء منها ؟ فمن واجب الباحث أن يشطب على هذه التفسيرات المعتمدة عليها و الصحاح و المسانيد و مدونات الحديث المعتمدة بقلم عريض يمحوها سطره فيها ، و ما تكون عندئذ قيمة هاتيك الكتب المشحونة بما لا يصح ؟ وما غناء هؤلاء العلماء الذين يعتمدون على الأباطيل ؟ وهم يقضون أعمارهم في جمعها ، ويدّخرونها للأمة لتعمل بها وتختبئ إلى مفادها ، وإذا ذهب هذه ضحية هوى ابن كثير فأين كتاب يحق أن يكون مرجعاً لرؤاد العلم ، وموثلاً يقصده الباحث ؟ . نعم : هذه الكتب هي المصدر والموئل لا غيرها وابن كثير نفسه لا يرد إلا إليها ، ولا يصدر إلا منها في كل مورد ، إلا في باب فضائل أمير المؤمنين فعندها تغلي مراجل حقه فيأتمها بلسان بني وقلم جري .

و نحن قد أوقفناك على مصادر نزول هذه الآيات الكريمة في كتابنا هذا ج ٢ ص ٥٢ - ٥٥ و ج ٣ ص ١٠٦ - ١١١ و ١٥٦ - ١٦٣ و سنوقفك على حق القول في قوله تعالى : إنما أنت منذرٌ ولكل قوم هاد . فإلى الملتقى .

٦ - ذكر في ج ٧ ص ٣٥٦ عن الإمام أحمد عن وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن يسيع عن أبي بكر حديث البراءة ثم أردفه بقوله : و فيه نكارة من جهة أمره برد الصديق فإن الصديق لم يرجع بل كان هو أمير الحج . إلخ . ج - اقرأ واضحك من هذا الاجتهاد البارد في مقابل النص الثابت الصحيح المجمع على صحته ، وسوافيك الحديث بطرقه المتكثرة .

٧ - ذكر في ج ٧ ص ٣٤٣ من طريق الإمام أحمد عن ابن نمير عن الأجلح الكندي عن عبد الله بن بريدة حديثاً فيه : فقال رسول الله ﷺ : لا تقع في عليّ فإنه مني و

أنا منه وهو وليكم بعدي . ثم أُرْدفه بقوله : هذه اللفظة منكراً والأجلح شيعي ، و مثله لا يُقبل إذا تفرَّد بمثلها . وقد تابعه فيها مَنْ هو أضعف منه والله أعلم ، والمحموظ في هذا رواية أحمد عن وكيع عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن عبدالله بن بُريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَلْيَ وَلِيَّهِ .

ج - هل يرى عربي غير أموي في هذه اللفظة نكراً ؟ وهو ذلك القول العربي المبين السهل الممتنع . أو هل يرى عربي - لم يُشبهه عوامل العصبيّة - في معناه شيئاً منكراً ؟ وهو ذلك المعنى الصحيح الثابت الصادر عن مصدر الوحي بأسانيد صحيحة المدعوم بما في معناه من الأحاديث الكثيرة الصّحاح <sup>(١)</sup> وهل النكر الذي حسبه ابن كثير في إسناده إلى قائله ﷺ ؟ وهو لا يفتأ يشيد بامثال هذا الذّكر الحكيم . أم في المقول فيه صلوات الله عليه ؟ فيراه غير لائق بمثل هذه الكلمة ، إذن فما ذا يصنع ابن كثير بأمثالها المتكثّرة التي ملأت بين المشرق والمغرب ؟ وهي لاتدافع بغمز في إسناد أو بوقعية في دلالة .

وهل سمعت أُنْذَنَ من محدث ديني ردّ ما أخرجه أئمة الحديث في الصّحاح والمسانيد وفي مقدّمها الصحيحان إذا تفرَّد به شيعي ؟ وما ذنب شيعي إذا كان ثقة عند أئمة الحديث ؟ كأجلح فقد وثّقه مثل ابن معين .

و الحديث أخرجه أحمد في المسند ٥ ص ٣٥٥ بالإسناد المذكور . والترمذي باختصار . والنسائي في الخصائص ٢٤ . وابن أبي شيبة كما في كنز العمال ٦ ص ١٥٤ . وحب الدين الطبري في الرّياض النضرة ٢ ص ١٧١ . والحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٩ ص ١٢٨ وغيرهم ، وإسناد أحمد المذكور صحيح رجاله رجال الصحيح إلا الأجلح وهو ثقة كما سمعت .

وقول الرّجل : والمحموظ في هذا رواية أحمد . إلخ . يكشف عن قصور باعه في الحديث ، وحسابه الحديثين واحداً لانتها سندهما إلى بريدة ، وإفادة كليها الولاية ، وعدم معرفته بأن حديث (لاتقع) قضية في واقعة شخصية لدة قصّة عمران بن الحصين المذكورة ص ٢١٥ وأما (مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ) فهو لفظ حديث الغدير العام ، وليس هو محموظ

هذه القضية كما لا يخفى على النابه البصير .

٨ - يعزو إلى الشيعة في ٢ ص ١٩٦ مشفوعاً ذلك بالتكذيب منه أن منهم من زعم أن الإبل البخاني إنما نبتت لها الأسنمة من ذلك اليوم ( يوم سبي عقاب بيت الوحي يوم كربلا ) لتستعرد راتهن من قبلهن ودبرهن .

ج - لأحسب أن في الشيعة معتوهاً يزعم أن الأسنمة الموجودة في الإبل بخانيها وعرايتها منذ كنّ حدثت بعد واقعة الطف ، الشيعة لا يقول ذلك وإنما يافك بهم من أفك ، وهو يريد الوقعة فيهم بإسناد التافهات إليهم ، ولا يعتقد الشيعة أن حرائر النبوة وإن سلبن الحلّي ، والحلل ، والأزر ، والأخمرة ، مزين في السبي عراة ؛ واستقبلن شي من مظاهر الخزي ، فإن عطف المولى لهن كان يأبى ذلك كله .

نعم : إنتابتهن عن ونائب وكوارث وشدايد في سبيل جهادهن كما انتاب رجالهن في سبيل جهادهن ، وكلما ينتاب المجاهد بعين الله وفي سبيله فهي مأثرة له لا محزاة فإنهن شاركن الرجال في تلك النهضة المقدسة التي أسفرت عن فضيحة الأمويين ومكائدهم ونواياهم السيئة على الدين والمسلمين ، وإضمارهم إرجاع الملاء الديني إلى الجاهلية الأولى .

لكن حسين الدين والهندي ، المفوض إليه كرامة دين جدّه عن عادية أعدائه ، أنظر إلى هاتيك الأحوال من أهم ، وقف هو وآله وأصحابه ونسأؤه ذلك الموقف الرهيب ، فأنهوا إلى الجامعة الدينية مقاصد القوم ، وأبصروهم المعاول الهدامة لتدمير الشريعة في أيدي آل أمية ، وإن ذلك المقعي على أنقاض الخلافة الإسلامية لاصلة له برسول الله ﷺ ، ولا يصيب له من الخلافة عنه ، ولم يزل يتلو هاتيك الصحيفة السوداء لبني صخر حتى لفظ نفسه الأخير في مشهد يوم الطف ؛ وحتى انتهى السير بنسأؤه وذرايه إلى الشام .

هنالك مجت النفوس آل حرب وأشباعهم ، وتعاقبت عليهم الثورات ، حتى اكتسح الله سبحانه معرّتهم عن أديم الأرض أيام مروان الحمار ، ذلك بما كسبت أيديهم وماله بظلام للعبيد . وهذا مغزى ما يقال : من أن دين الإسلام كما أنه محمديّ الحدوث فهو حسينيّ البقاء .

هذه حقيقة راهنة مدعمة بالبراهين لكن ابن كثير و نظرائه من حملة الروح  
الأموية لا ينقطعون عن تحاملهم على شيعة الحسين عليه السلام بنسبة الأكاذيب إليهم ، وقذفهم  
بالقوارص .

هذه نماذج يسيرة من جنائيات ابن كثير على العلم و ودائع الإسلام ، و تمويهه  
على الحقائق ، ولا يسعنا استيعاب ما أودع في طي كتابه من عجره و بجره ، ولو أردنا  
أن نسرده كل ما فيه أو جلّسه من المخاريق و التافهات و الإضافات المفتعلة إلى  
الأبرياء ، والسباب المقذع لرجال الشيعة عند ذكر تاريخهم من دون أي مبرر ، و  
التحامل عليهم بما يستحقه الوجدان والعقل السليم ، لجاء منه كتاب حافل ، لكننا نمر  
عليها كراما .

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ  
غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ  
وَسَاءَتْ مَصِيرًا

## قال الاميني :

هذه نماذج مما في الكتب من التافهات و لم تقصد  
 إستقصاها لانه بكلّفنا تأليف مجلّدات ضخمة ، وإنّما أردنا  
 إيقاظ شعور الأُمّة إلى عوامل الحقد والإحن الممتزجين  
 بنفسيات ناصبي العداوة لأهل البيت عليهم السّلام وأنباعهم ،  
 حتّى لا تنكبوا بملك المدوّنات المزخرفة تجاه هذه الطائفة  
 الكبيرة (شيعه آل الله) مثل ما كبوا أولئك المهملجون إلى  
 البهرجة والضلال .

وإذا عرف القارى هذه النزعة منهم ففي وسعه أن يتفحّص  
 عن بقيّة ما هنا لك من المخاذي والطامات و القذائف ، و  
 يجرى بنا الآن أن نوعز إلى شئى مما جاء به متأخروا القوم  
 من مؤلفي اليوم ممن اقتصوا إثر قدمائهم في العصبية العمياء  
 التي فرقت الكلم ، وشتّت جمع الأُمم ، وأحدثت في القلوب  
 ضغائن ، وأورثت في الافتدة نار العداة ؛ وأمرت الفتن ، و  
 أوجدت الكوارث ، وجرّت على الأُمّة كل سوء ، وفتحت  
 عليها باب الضّعة بمصراعيه ، وألبستها شية العار ، ووسمة  
 الشنار ، فأصبحت والأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوّ إلا  
 المتّقين ، إنّما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة  
 والبغضاء والله يدعو إلى دار السّلام .

يا أيّها الذّين آمنوا ادخلوا في السّلم كافّة ولا تتبعوا خطوات  
 الشيطان إنّّه لكم عدوّ مبينٌ ، إنّ الذّين اتّقوا إذا مسّهم طائفٌ من  
 الشيطان تذكّروا فإذا هم مبصرون .

## محاضرات تاريخ الامم الاسلامية

### تأليف الشيخ محمد الخضرى

لقد أخرج الرجل هذا الكتاب بصفة التاريخ لكنه لم يجر على بساطته ، و إنما أودع فيه نزعاته الاموية فترى فى كل ثنية منه مملجة ، و فى كل فجوة منه تركاضاً ، فلا هو كتاب تاريخ يسكن الى نقله ، ولا كتاب عقيدة ينظر فى تقدمه ، و إنما هو هياج و انط يسكر الصفو ، و يخلق الطمأنينة ، فكان الاخرى بنا الاعراض عنه و عن اغلاطه ، لكن لم نجد بدأ من لفت القارى الى زمر من سقطاته .

١ - قال فى ج ٢ ص ٦٧ : و مما يزيد الأسف ان هذه الحرب ( صفين ) لم يكن المراد منها الوصول الى تقرير مبدأ ديني أو رفع حيف حل بالامة ، و إنما كانت لنصرة شخص على شخص ، فشيعة على تنصره لانه ابن عم رسول الله ﷺ و أحق الناس بولاية الأمر ، و شيعة معاوية تنصره لانه ولي عثمان و أحق الناس بطلب دمه المسفوك ظلماً ، ولا يرون أنه ينبغي لهم مبايعة من آوى اليه قتلته .

ج - ليت الرجل يبين لنا المبادي الدينية عنده حتى نتظرفي انطباقها على هذه الحرب ، و حيث لم يبين فنحن نقول : أي مبدأ ديني هو أقوى من أن تكون الحرب و المناصرة لتنفيذ كلمة رسول الله يوم أمر أمير المؤمنين ﷺ بقتال القاسطين - و هم أصحاب معاوية - و أمر أصحابه بمناصرته يومئذ (١) و رأى من واجبه جهاد مقاتليه و قال : سيكون بعدي قوم يقتالون علياً على الله جهادهم ، فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه ، فمن لم يستطع بلسانه فبقلبه ، ليس وراء ذلك شيء (٢) .

و أي مبدأ ديني هو أقوى من نصرة الرجل من يراه أولى الناس بالأمر كما

(١) راجع ص ١٨٨ - ١٩٥

(٢) أخرجه الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم كما مر في ص ١٩٠ .

يلجج به الخضري نفسه؟! وأي مبدأ ديني هو أقوى من مناصرة أمير المؤمنين الذي قال رسول الله فيه وفي آله وذويه : حاربكم حربي<sup>(١)</sup> ؟ وقال له : يا علي ستقاتلك الفئة الباغية وأنت على الحق ، فمن لم ينصرك يومئذ فليس مني<sup>(٢)</sup> و هل يسع المسلم التقاعد عن نصرته <sup>بإفلا</sup> بعد ما سمع قول نبيه <sup>عليه السلام</sup> ؟

و أي مبدأ ديني هو أقوى من مقاتلة الفئة الباغية بنص من الرسول الأمين يوم قال لعمار : تقتلك الفئة الباغية<sup>(٣)</sup> و يوم قال : ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار<sup>(٤)</sup>

و أي مبدأ ديني هو أقوى من المقاتلة تحت راية خليفة الوقت الذي إنعقدت له بيعة أهل الحل والعقد ، وتمت شروطها عند من يرى الخلافة بالإختيار ، وثبت له النص الجلي وتواتر عند من لا يختار إلا المنصوص عليه ، و بطبع الحال أن الخارج عليه خلج على إمام الوقت باغ عليه يجب مقاتلته بنص من الكتاب المبين حيث قال : و إن طافتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما فان بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله<sup>(٥)</sup>

و ليت شعري أي حيف يحل بالأمة أعظم من تغلب مثل معاوية على بيضة الإسلام و رئاسة أهله ، و استجوازه الخلافة التي ليست له لانس ولا بيعة ممن تقرر بيعته الخليفة ؟ فلم يعقد له إجماع ، ولا أثبتته شورى أو وصية ، ولا هو ولي دم عثمان حتى ينهض بشاره إن لم تقل : هو المبتط جند الشام والمتنقل عن نصره حتى قتل ، و لم يكن له سابقة في الإسلام تشرّفه ، ولا علم يسدّده ، ولا تقوى يكبحه عن مساقط

(١) راجع الجزء الاول من كتابنا ص ٣٣٦ .

(٢) راجع ص ١٩٣ من هذا الجزء .

(٣) راجع الجزء الاول ص ٣٢٩ ، ٣٣١ ، قال السيوطي في الغصاين ٢ : ١٤٠ : هذا الحديث متواتر رواه من الصعابة بضعة عشر كما بينت ذلك في الاحاديث المتواترة . وستوافيك في الجزء التاسع من كتابنا هذا ألفاظه وطرقه وهي خمسة وعشرون طريقاً .

(٤) قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب ١ ص ٢٦٦ : رواه البخاري في بعض نسخته و مسلم والترمذي وغيرهم . و يوجد في تاريخ الطبري ١١ ص ٣٥٧ .

(٥) سورة العجرات : ٨ .

الشهوات، وإنما هي ملوكية إرتادها ليملك الأئمة، وتلقى عنده الأئمة، ويحتك أمر الأئمة، وفي الأخير تم له ذلك تحت رواعد الإرهاب، ولوائح الإطماع في منتش عن الدين والإصلاح، فثبت عرش ملوكيته بين مهراق الدماء ومنتك الشرايع، ومضلات الفتن، ولولم يكن له باقية إلا استخلاف يزيد الفجور على الأئمة بالترهيب والإطماع لكفاه حيفاً يجب أن يكتسح عن مستوى الإسلام وبلاد المسلمين.

٣ - قال : أمّا معاوية فإنه بدون ريب يرى نفسه عظيماً من عظماء قريش لأنه ابن شيخها أبي سفيان بن حرب وأكبر ولد أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، كما أن علياً أكبر ولد هاشم بن عبد مناف، فهما سيان في الرفعة النسبية (ج ٢ ص ٦٧) ج - ما ذا أقول لمفضل ؟ يرى عنصر النبوة، وأصرة القداسة المنتقلة بين أسلاب طاهرة، وأرحام زكية ؛ من نبي إلى وصي إلى ولي إلى حكيم إلى عظيم إلى شريف إلى خاتم الرسالة إلى وصيه صاحب الولاية الكبرى، لدة العنصر الأبشمي، وبراها في الرفعة والشرف سيان، وشتان بين الشجرتين : شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء . وشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض مالها من قرار . وما أبعد ما بين الشجرتين : شجرة مباركة زيتونة، والشجرة الملعونة في القرآن <sup>(١)</sup> بتأويل من النبي الأعظم <sup>(٢)</sup> بلا اختلاف بين إثنين في أنهم هم المراد من الشجرة الملعونة كما في تاريخ الطبري ١١ ص ٣٥٦.

وكيف يراهما الرجل سيان ؟ والنبي الأعظم يقول : إن الله اختار من بني آدم العرب، واختار من العرب مضر، واختار من مضر قريشاً، واختار من قريش بني هاشم، واختارني من بني هاشم <sup>(٣)</sup>.

وكيف يراهما سيان ؟ وقد استأه رسول الله ﷺ من ثمار هذه الشجرة الملعونة طيلة حياته فما رؤي صاحكاً من يوم رأى في منامه أنهم ينزون على منبره نزو

(١) - سورة الاسراء : ٦٠ .

(٢) تاريخ الطبري ١١ ص ٣٥٦ ، تاريخ الخطيب ٣ ص ٣٤٣ ، تفسير القرطبي ١٠

ص ٢٨٦ ، تفسير النيسابوري ١٥ ص ٥٥ هامش تفسير الطبري .

(٣) أخرجه البيهقي ، ابن عدي ، الحكيم ، الطبراني ، ابن عساكر ، راجع كنز العمال



القردة والخنازير. <sup>(١)</sup> فأنزل الله : و ما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس  
وكيف يراهما سيّان ؟ وبنوا مئة هم الذين اتّخذوا عباد الله خولا ، و ما الله نحلا ،  
و كتاب الله دغلا . كما أخبر به النبي الصادق الأمين <sup>(٢)</sup>

وكيف يرى أبو سفيان شيخ قريش ؟ و هو عارها و شئارها و هو الملعون بنض  
النبي . الأعظم بقوله : اللهم ؟ العن التابع و المتبوع ، اللهم ، عليك بالآقيعس <sup>(٣)</sup> يوم  
رأى أبو سفيان و معه معاوية . و بقوله : اللهم العن القائد و السائق و الراكب . يوم نظر  
إليه و هو راكب و معه معاوية و أخوه أحدهما قائد و الآخر سائق <sup>(٤)</sup> .

وكيف يراه شيخ قريش لدة شيخ الأبطح ؟ وفيه قال علقمة :

إنّ أبا سفيان من قبله \* لم يك مثل العصبة المسلمة  
لكنه نافق في دينه \* من خشية القتل على المرغمة  
بعداً لصخر مع أشياعه \* في جاحم النار لدى المضرمة <sup>(٥)</sup>

وليت الخصري يقرأ كلمة المقریزی في النزاع و التخاصم ص ٢٨ و هي : أبو سفيان  
قائد الأحزاب الذي قاتل رسول الله ﷺ يوماً أحد ، و قتل من خيار أصحابه سبعين ما  
بين مهاجري و أنصاري منهم : أسد الله حمزة بن عبد المطلب بن هاشم ، و قاتل  
رسول الله ﷺ في يوم الخندق أيضاً و كتب إليه :

باسمك اللهم أحلف باللات والعزى و ساف و نائلة و هبل ، لقد سرت إليك أريد  
استئصالكم . فأراك قد اعصمت بالخندق فكرهت لقائي و لك منى كيوم أحد .

و بعث بالكتاب مع أبي سلمة الجشمي فقرأه النبي ﷺ أبي بن كعب رضي الله  
عنه فكتب إليه رسول الله ﷺ : ( قد أتاني كتابك و قد يماغر بك يا أحمق بني غالب و سفيهم

(١) تفسير الطبري ١٥ ص ٧٧ ، تاريخ الطبري ١١ ص ٣٥٦ ، تاريخ الخطيب ٩ ص  
٤٤ ج ٨ ص ٢٨٠ ، تفسير النيسابوري هامش الطبري ١٥ ص ٥٥ ، تفسير القرطبي ١٠ ص ٢٨٣ ،  
النزاع و التخاصم ص ٥٢ ، اسد الغابة ٣ ص ١٤ من طريق الترمذی ، الغصايس الكبرى ٢ ص ١١٨  
عن الترمذی و الحاكم و البيهقي ، تفسير الخازن ٣ ص ١٧٧ .

(٢) النزاع و التخاصم ص ٥٢ ، ٥٤ ، الغصايس الكبرى ٢ ص ١١٨ .

(٣) قال البراء بن هازب : يعني معاوية .

(٤) كتاب نصر بن مزاحم في حرب صفين ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، تاريخ الطبري ١١ ص ٣٥٧ .

(٥) كتاب نصر ص ٢١٩ .

بالله الفرور وسيحول الله بينك وبين ما تريد، ويجعل لنا العاقبة، وليأتين عليك يومٌ أكسرفيه اللات والعزى وساف ونائلة وهبل يا سفيه بني غالب).

ولم يزل يُحادث الله ورسوله حتى سار رسول الله ﷺ لفتح مكة فأتى به العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه رسول الله ﷺ وقد أردفه، وذلك أنه كان صديقه ونديمه في الجاهلية، فلما دخل به على رسول الله ﷺ سأله أن يؤمنه فلما رآه رسول الله ﷺ قال له: ويلك يا أبا سفيان؟ ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله؟ فقال: بأبي أنت وأُمِّي ما أوصلك وأجملك وأكرمك، والله لقد ظننت أنه لو كان مع الله غيره لقد أغنى عني شيئاً. فقال يا أبا سفيان؟ ألم يأن لك أن تعلم أنني رسول الله؟ فقال: بأبي أنت وأُمِّي ما أوصلك وأجملك وأكرمك، أما هذه ففي النفس منها شيء. فقال له العباس: ويلك؟ إشهد لشهادة الحق قبل أن تضرب عنقك. فشهد وأسلم. فهذا حديث إسلامه كما ترى، واختلف في حسن إسلامه فقيل: إنه شهد حينئذ مع رسول الله ﷺ وكانت الأزام معه يستقسم بها، وكان كهفاً للمنافقين، كان في الجاهلية زنديقاً، وفي خبر عبد الله بن زبير إنه رآه يوم اليرموك قال: فكانت الروم إذا ظهرت قال أبو سفيان: ايه بني الأصفر، فإذا كشفهم المسلمون قال أبو سفيان:

وبنو الأصفر الملوكة ملوك الر - وم لم يبق منهم مذكور<sup>(١)</sup>

فحدث به الزبير أباه فلما فتح الله على المسلمين فقال الزبير: قاتله الله بأبي إلا نفاقاً، أو لسنا خيراً من بني الأصفر؟

وذكر المدائني عن أبي زكريا العجلاني عن أبي حازم عن أبي هريرة قال: حج أبو بكر رضي الله عنه ومعه أبو سفيان بن حرب فكلّم أبو بكر أبا سفيان فرفع صوته فقال: أبو قحافة اخفض صوتك يا أبا بكر عن ابن حرب. فقال: أبو بكر يا أبا قحافة إن الله بنى بالإسلام بيوتاً كانت غير مبنية، وهدم به بيوتاً كانت في الجاهلية مبنية وبيت أبي سفيان مما هدم. ١٠١.

وكان يوم بويم أبو بكر يشير الفتن ويقول: إني لا أرى عجاجة لا يطفئها إلا دم، يا آل عبد مناف؟ فيم أبو بكر من أمورك؟ أين المستضعفان؟ أين الأذلان عليّ؟

(١) هذا البيت من جملة آيات للنعمان بن أمية القيس.

عباس؟ ما بال هذا الأمر في أقلّ حيٍّ من قريش؟ ثم قال لعلي: ابسط يدك أبايعك، فوالله لئن شئت لأملأنها عليه خيلاً ورجلاً، فأبى علي عليه السلام فتمثل بشعر المتلمس (١) :

ولن يُقيم على خسف يراد به \* إلا الأذلّان غير الحيّ والودد  
هذا على الخسف مربوط برمته \* وذا يشعّ فلا يبكي له أحد  
فزجره عليّ وقال: والله ما أردت بهذا إلا الفتنة، وإنك والله طالما بغيت للإسلام شراً، لأحاجة لنا في نصحك. (٢) وجعل يطوف في أزقة المدينة ويقول:

بني هاشم لا تطعموا الناس فيكم \* ولا سيما تيم بن مرة أو عدي  
فما الأمر إلا فيكم وإليكم \* وليس لها إلا أبو حسن علي  
فقال عمر لا بُدَّ لي بكر: إن هذا قد قدم وهو فاعل شرّاً، وقد كان النبي ﷺ يستألفه على الإسلام فدع له ما بيده من الصدقة. ففعل فرضي أبو سفيان وبايعه (٣)  
وقد سبق الخصري في رأيه هذا معاوية فقال فيما كتب إلى علي أمير المؤمنين:  
نحن بنو عبد مناف ليس لبعضنا على بعض فضل. فأجاب عنه أمير المؤمنين بقوله: لعمرى  
إننا بنو أب واحد ولكن ليس أُمِّيّة كهاشم. ولا حرب كعبد المطلب. ولا أبو سفيان  
كأبي طالب. ولا المهاجر كالطليق. ولا الصريح كالصيق. ولا المحق كالمتبطل.  
ولا المؤمن كالمدغل. ولبئس الخلف خلف يتبع سلفاً هوى في نار جهنم، وفي أيدينا  
بعد فضل النبوة. (٤)

(قال الأُمييّ) ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم؟ قل: هوناً عظيماً أنتم عنه  
معرضون.

٣ - قال: نقول إن فكر معاوية في إختيار الخليفة بعده حسن جميل، وإنه

٢ (١) هو جرير بن عبد المسيح من بني ضبيعة، توجد ترجمته في «الشعر والشعراء» لابن قتيبة، و«معجم الشعراء» ١.

(٢) الكامل لابن الأثير ٢ ص ١٣٥.

(٣) العقد الفريد ٢ ص ٢٤٩.

(٤) كتاب صفين لابن مزاحم ٥٣٨، ٥٣٩، الامامة والسياسة ١ ص ١٠٠، مروج الذهب

٢ ص ٦١، نهج البلاغة ٢ ص ١٢، شرح بن أبي الحديد ٣ ص ٤٢٤، ٢ - ربيع الابرار للزمخشري باب ٦٦).

ما دام لم توضع قاعدةٌ لانتخاب الخلفاء، ولم يعيّن أهل الحل والعقد الذين يرجع إليهم، فأحسن ما يفعل هو أن يختار الخليفة ولي عهد قبل أن يموت، لأن ذلك يبعد الاختلاف الذي هو شرٌّ على الأمة من جور إمامها: ص ١١٩.

وقال: ومما انتقد الناس معاوية أنه اختار ابنه للخلافة وبذلك سنَّ في الإسلام سنة الملك المنحصر في أسرة معيشة بعد أن كان أساسه الشورى ويختار من عامة قريش وقالوا: إن هذه الطريقة التي سنّها معاوية تدعو في الغالب إلى انتخاب غير الأفضل الأليق من الأمة، وتجعل في أسرة الخلافة الترف والانغماس في الشهوات والملاذ والرفعة على سائر الناس.

أمّا رأينا في ذلك فإن هذا الإحصار كان أمراً حتماً لا بد منه لصالح أمر المسلمين وألفتهم ولم شعثهم، فإنه كلما اتسعت الدائرة التي منها يختار الخليفة كثر الذين يرشحون أنفسهم لنيل الخلافة، وإذا انتقل إلى ذلك اتساع المملكة الإسلامية، وصعوبة المواصلات بين أطرافها، وعدم وبر. فوم معينين يرجع إليهم الانتخاب، فإن الانتخاب واقع، ونحن نشاهد أنه مع تفوق بني عبد مناف على سائر قريش؛ واعتراف الناس لهم بذلك وهم جزء صغير من قريش فإنهم تنافسوا الأمر وأهلكوا الأمة بينهم، فلو رضي الناس عن أسرة ودانوا لها بالطاعة واعترفوا باستحقاق الولاية لكان هذا خير ما يفعل لضمّ شعث المسلمين ص ١٢٤.

إن أعظم من ينتقد معاوية في تولية ابنه هم الشيعة مع أنهم يرون إحصار ولاية الأمر في آل علي، ويسوقون الخلافة في بنيه، بتركها الأب منهم للإبن، وبنو العباس أنفسهم ساروا على هذه الخطّة.

ج - لم ينتقد معاوية من ينتقده لمحض اختياره وإنما انتقده من ناحيتين: الأولى عدم لياقته للتفرّد وهو كما قال أمير المؤمنين في كلام له: لم يجعل الله عزّ وجلّ له سابقة في الدين، ولا سلف صدق في الإسلام، طليق ابن طليق، حزب من هذه الأحزاب لم يزل لله عزّ وجلّ ولرسوله ﷺ وللمسلمين عدوّ أهو وأبوه حتى دخلا في الإسلام كارهين<sup>(١)</sup> وفي الأمة أهل الحل والعقد الذين اختاروا خلافة أبي بكر، ثم وافقوا

على الوصية إلى عمر وأقرّوها؛ وأصفقوا مع أهل الشورى على خلافة عثمان، وأطبقوا على البيعة طوعاً و رغبةً لمولانا أمير المؤمنين فثبتت خلافته، و وجبت طاعته، ولزمت معاوية بيعته، فكان هؤلاء موجودين بأعيانهم أو بنظرائهم وهم الذين تقموا على معاوية ذلك العقد المشوم.

الثانية: عدم لياقة من عينه من بعده وهو ذلك الما جن المتخلع المتظاهر بالفجور إن لم تقل بالكفر والإلحاد.

أمّا عدم تعيين أهل الاختيار فإن أراد عدم تعيينهم فذلك بهتانٌ عظيمٌ لأنّ الموجودين في الصدر الأوّل في عاصمة الإسلام المدينة المنورة الذين تصدّوا لتعيين الخليفة هم أهل الحلّ والعقد، وكان أكثرهم موجودين إلى ذلك العهد، وأما من توفي منهم فقد قيضت الظروف من بعدهم من يسدّ مسدّهم، فإن يكن هؤلاء مفوّضاً إليهم أمر الخلافة باده فمهم المفوّض إليهم أمرها مهما تناقلت الخلافة، فليس لأحد أن يختار من دون رضا منهم، وإن هؤلاء القوم تُعينهم الظروف والأحوال والمقتضيات المكتنفة بهم، ولا يُعينهم نصٌّ من الكتاب أو السنّة.

و إن أراد عدم تعيين هؤلاء الخليفة من بعد معاوية فإنّ ظرف التعيين ساعة موت الخليفة لا قبله. نعم: قد تنعقد الضمائر على انتخاب من يرون له الأهلية في أبنان الاختخاب، وما أدري معاوية أنّهم سوف يهملون أمر الأمة ساعة هلاكه؛ ولماذا تفرّد بالاٍنتخاب من دون رضى منهم؛ ولماذا خضع أفراداً من القوم بالتخويف وآخرين بالتطميع؛ ومتى أبعد إنتخابه الإختلاف الذي هو شرٌّ على الأمة؛ وفي الملاء الديني أمٌّ يتقون منه ذلك، و جوعٌ ينتقدونه، و شراذم يضررون السخط و يتظاهرون به حذار بادرتة. نعم: هناك زعافَةٌ اشتروا رضى المخلوق بسخط الخالق، وأعمتهم الصرر والبدر، فأبدوا الرضا.

ولو كانت هذه الفكرة حسنةً جميلةً فلماذا فاتت رسول الله ﷺ حين دنت منه الوفاة؛ فلم يرحض عن أمته معرفةً الخلاف، و ترك المراحل تغلي حتى اليوم. وهل ترى لو كان أوصى إلى معين من أمته بالخلافة يوجد هناك لأحد مطمع غير المنصوص عليه؛ و دعى سعد بن عبادة الى نفسه؛ وقال قائل الأنصار منّا أميرٌ، ومنكم أميرٌ؛ وهتف

هاتف أنا جُذِلها المحكك وعُذيقها المرجب ؛ وازداف المهاجرون إلى أبي بكر؛ واجتمع ناسٌ إلى العباس ؛ وبنوهاشم ومن يمتُّ بهم وينتمي إليهم يقولون : إنها لأُمير المؤمنين صلوات الله عليه ؛ هذه أسئلةٌ حافلةٌ ليس للخضري عنها جوابٌ إلا أن يدعي أن معاوية كان أشفق بالأمّة من رسول الله ﷺ .

وأيّ خلاف رفعه تعيين يزيد وعلى عهدِه كانت واقعة الطفّ ، وتلاها فاجعة الحرّة ، وأعقبهما أمر ابن الزبير ، وقصة البيت المعظم ؛ كلُّ ذلك من جرّاء ذلك الاختيار ، ونمرة تلك الفكرة الفاسدة ، وفي الناقمين بسط النبوة حسين العظمة صلوات الله عليه وبقية بني عبد مناف وعامة المهاجرين والأَنْصار في المدينة المنورة .

ثم إن كان معاوية لم يجد بُدّاً من الاختيار فلماذا لم يختَر صالحاً من صلحاء الصحابة ؛ وفي مقدّمهم سبط رسول الله الإمام الطاهر ، ولا معدّل عنه في حنكة أو علم أو تقوى أو شرف .

وكيف راق الخضري أن يرى هذا الاختيار حسناً جميلاً صالح الأمّة ولم يره حيفاً وجنايةً عليها وعلى إسلامها ورسولها وكتابتها وسنتها ؛ ورسول الله ﷺ يوقظ شعوراً متّته قبل ذلك بأعوام بقوله : إنَّ أوّل من يُبدّل سنتي رجلٌ من بني أمية<sup>(١)</sup> وقوله : لا يزال هذا الأمر معتدلاً قائماً بالقسط حتّى يثلمه رجلٌ من بني أمية يقال له يزيد<sup>(٢)</sup> .

م- وأخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى : أن يزيد لما كان أبوه أمير الشام غزاه المسلمون فحصل لرجل جارية نفيسة فأخذها منه يزيد فاستعان الرجل بأبي ذرٍّ فمشى معه إليه وأمره بردّها ثلاث مرّات وهو يتلکّا فقال : أما والله لئن فعلت فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : أوّل من يُبدّل سنتي رجلٌ من بني أمية : ثم ولى ، فتبعه يزيد فقال : اذكرك بالله أنا هو ؟ فقال : لا أدري ، وردّها يزيد .

قال ابن حجر في تطهير الجنان هامش الصواعق ص ١٤٥ : لا يُنافي هذا الحديث

(١) الغصائص الكبرى ٢ ص ١٣٩ ، تطهير الجنان في هامش الصواعق ص ١٤٥ ،

(٢) الغصائص الكبرى ٢ ص ١٣٩ ، تطهير الجنان في هامش الصواعق ص ١٤٥ وقال :

مستدرجاله رجال المسيح الانبياء اقطاعاً .

المذكور المصرح بيزيد إما لأنه بفرض كلام أبي ذر على حقيقته لكون أبي ذر لم يعلم بذلك المبهم ، فقلوه : لأدري . أي في علمي وقد يدن إبهامه في الرواية الأولى ، و المفسر يقضي على المبهم . وإما لأن أبازر علم أنه يزيد ولكنه لم يصريح له بذلك خشية الفتنة ، لاسيما وأبوذر كان بينه وبين بني أمية أمور تحملهم على أنهم ينسبونه إلى التحامل عليهم ] .

و أما رأيه في حصر الخلافة بأسرة فإنا لانتاقشه إلا من عدم جدارة الأسرة التي يجنح إليها « الخضري » للخلافة . نعم : لا بأس به إذا حصرت بأسرة كريمة تتحلّى باللباقة والحق من الناحية الدينية والسياسية ، ونحن لا نقول بلزوم الحصر المذكور مع عدم اللياقة ، فإنه غير واف لقم جذور الفساد ، وقمع جذوم الاختلاف ، فالأمة متى وجدت من خليفتها الحيف والجنف تثور عليه وتخلعه ، و بطبع الحال يطمع في الخلافة عندئذ من هو أذكى منه نفساً ، وأطيب أرومةً ، وأكرم خلقاً ، و حتى من يساويه في الغرائز ، فأى مفسدة اكتسبها حصر الخلافة والحالة هذه ؟

جبر : إذا حصرت بمن ذكرناه وشاهدت الأمة منهم التأهل ، فإن فيه منقطع أطماع الخارجين عن الأسرة من ناحية خروجهم عن البيت المعين لها ، و دحض معاذير الثوار و المشاغين من ناحية عدم وجود أحداث توجب الثورة و الخروج ، و عندئذ تتأكد خضوع الأمة لخليفة شأنه ما ذكرناه ، فتعظم شوكرته ، وتتسق أموره ، وتمثل أوامره ، فلا يدع معرفة إلا اكتسبها ، و لا صلاحاً إلا بشه ، و الشيعة لا تقول بحصر الخلافة في آل علي عليهم السلام إلا بعد إخبارها إلى سريان ساموس العصمة في رجالات بيتهم المعينين للخلافة المدعومة بالنصوص النبوية المتواترة راجع ص ٧٩ - ٨٢ من هذا الجزء .

٤ - قال : وعلى الجملة فإن الحسين أخطأ خطأ في خروجه هذا الذي جرّ على الأمة وبال الفرقة والاختلاف ، و زرع عماد ألفتها إلى يومنا هذا ، و قد أكثر الناس من الكتابة في هذه الحادثة لا يريدون بذلك إلا أن تشتعل النيران في القلوب فيشتد تباعدها ، غاية ما في الأمر أن الرجل طلب أمراً لم يهياً له ، و لم يعد له عدته ، فحيل بينه و بين ما يشتهي و قتل دونه ، و قبل ذلك قتل أبوه ، فلم يجد من

أقلام الكتائب ومن يبشع أمر قتله ويزيد به نار العداوة تأجيجاً ، وقد ذهب الجميع إلى ربههم يحاسبهم على ما فعلوا ، والتاريخ يأخذ من ذلك عبرةً وهي : أنه لا ينبغي لمن يريد عظام الأمور أن يسير إليها بغير عدتها الطبيعية ، فلا يرفع سيفه إلا إذا كان معه من القوة ما يكفل النجاح أو يقرب من ذلك ، كما أنه لا بد أن تكون هناك أسباب حقيقية لمصلحة الأمة ، بأن يكون جورٌ ظاهرٌ لا يحتمل ، وعسفٌ شديدٌ ينوء الناس بحمله ، أما الحسين فإنه خالف يزيد وقد بايعه الناس ، ولم يظهر منه ذلك الجور ولا العسف عند إظهار هذا الخلاف ١٢٩ - ١٣٠ . وقبل هذه الجمل يبرر ساحة يزيد عن الظلم والجور و يراه قرّب عليّ بن الحسين إليه وأكرمه ونعمه .

ج - ليت الرجل كتب ما كتب بعد الحيلة بشئون الخلافة الإسلامية و شروطها ، وما يجب أن يكتنفه الخليفة من حنكة لتدبير الشئون ، و ملكة لتهديب النفوس ، و نزاهة عن الرذائل ليكون قدوةً للأمة ، و لا ينقض ما يدعو إليه ببواقفه ، إلى أمثالها من غير أن يوجب أن يكون حامل ذلك العبء الثقيل متحلياً بها ، لكنّسه كتب و هو يجهل ذلك كله ، و كتبه على حين أنه لم يحمل إلا نفساً ضئيلة تقتنع بما يحسبه دعة تحت نير الإضطهاد ، وعلى حين أن ضعف الرأي ودقّة الخطر يحبذان له راحة مزعومة في ظلّ الاستعباد ، فلا نفس كبيرة تدفعه إلى الهرب من حياة الذلّ ، و لا عقل سليمٌ يعرفه مناخ الضّعة ، و لا إحاطة بتعاليم الإسلام تلقّنه دروس الإباء والشهامة ، و لا معرفة بعناصر الرّجال ليعلم من نفسيّاتهم الكمّ والكيف ، فلا عرف يزيد الطاغية حتّى يعلم أنّه لا مقليل له في مستوى الخلافة . و لا عرف حسين السؤدد والشرف والإباء و الشهامة ، حسين المجدو والإمامة ، حسين الدين واليقين ، حسين الفضل والعظمة ، حسين الحقّ والحقيقة ، حتّى يخبت إلى أن من يحمل نفساً كنفسه لا يمكنه البخوع ليزيد الخلاعة والمجون ، يزيد الاستهتار والفسوق ، يزيد النهمة والشره ، يزيد الكفر والإلحاد . لم ينهض بضعة المصطفى إلا بواجبه الدينيّ ، فإن كلّ معتنقٍ للحنيفية البيضاء يرى في أوّل فرايضه أن يدافع عن الدين بجهادهم من يريد أن يعبت بنواميسه ، ويعبت في طقوسه ، و يبدّل تعاليمه ، و يعطّل أحكامه ، و أن أظهر مصاديق كلّ ينطبق عليه هذه الجمل هو : يزيد الجور والفجور والخمور ، الذي كان يعرف به على عهد أبيه كما قال مولانا الحسين



عليه السلام معاوية لما أراد أخذ البيعة له : تريد أن توهم الناس : كأنك نصف محجوباً ، أو تنعت غائباً ، أو تخبر عما كان مما احتويته بعلم خاص ، وقد دلّ يزيد من نفسه على موقع رأيه فخذ يزيد فيما أخذه من إستقراة الكلاب المهارشة <sup>(١)</sup> عند التحارش ، والحمام السبق لأترا بهن ، والقينات ذوات المعازف <sup>(٢)</sup> وضروب الملاهي ، تجده ناصراً ، دع عنك ما تُحاول ، فما أغناك أن تلقى الله بوزر هذا الخلق بأكثر مما أنت لاقية <sup>(٣)</sup> وقال عليه السلام لمعاوية ايضاً : حسبك جهلك آثرت العاجل على الآجل . فقال معاوية : وأما ما ذكرت من : أنك خير من يزيد نفساً . فيزيد والله خير لأمة محمد منك . فقال الحسين : هذا هو الإفك والزور ، يزيد شارب الخمر ومشتري اللهو خير مني <sup>(٤)</sup> وفي كتاب المعتضد الذي تلي على رؤوس الأشهاد في أيامه ما نصه : ومنه : إشاره (يعني معاوية) بدين الله ، ودعاؤه عباد الله إلى ابنه يزيد المتكبر الخميّر صاحب الديوك والفهود والقروود ، وأخذه البيعة له على خيار المسلمين بالقهر والسطوة والتوعيد والإخافة والتهدد والرهبة ، وهو يعلم سفهه ، ويطلع على خبثه ورهقه ، ويعاين سكرانه وفجوره وكفره ، فلمّا تمكّن منه ما مكّنه منه ووطّأه له وعصى الله ورسوله فيه ، طلب بثارات المشركين وطوائلهم عند المسلمين ، فأدّقع بأهل الحرّة الواقعة التي لم يكن في الإسلام أشنع منها ولا أفحش مما ارتكب من الصالحين فيها ، وشفى بذلك عبْد نفسه وغليله ، وظنّ أن قد انتقم من أولياء الله ، وبلغ النوى لأعداء الله فقال مجاهر أبكفره ومظهوراً لشركه :

ليت أشياخي بيدر شهدوا \* جزع الخزرج من وقع الأسل  
قد قتانا القرم من ساداتهم \* وعدلنا ميل بدر فاعتدل  
فأهلوا واستهلوا فرحاً \* ثم قالوا : يا يزيد لا تشل  
لست من خندف إن لم أنتقم \* من بني أحمد ما كان فعل

(١) المهارشة : تعريش بعضها على بعض .

(٢) المعازف ج معزف : آلات يضرب بها كالعود .

(٣) الامامة والسياسة ١ ص ١٥٣ .

(٤) الامامة والسياسة ١ ص ١٥٥ .

لعبت هاشم بالملك فلا ✽ خير جاء ولا وحي نزل  
 هذا هو المروق من الدين ، وقول من لا يرجع إلى الله وإلى دينه ولا إلى كتابه  
 ولا إلى رسوله ، ولا يؤمن بالله ولا بما جاء من عند الله ، ثم من أغلظ ما انتهك ، و  
 أعظم ما اخترم سفكه دم الحسين بن عليّ و ابن فاطمة بنت رسول الله ﷺ مع موقعه  
 من رسول الله ﷺ و مكانه منه و منزلته من الدين و الفضل و شهادة رسول الله له  
 و لأخيه بسيادة شباب أهل الجنة إجترأ على الله ، و كفرأ بدينه ، و عداوة لرسوله  
 و مجاهدة لعترته ، و إستهانة بحرمة ، فكأنما يقتل به و بأهل بيته قوماً من كفار أهل  
 الترك والديلم ، لا يخاف من الله نعمة ، ولا يرقب منه سطوة ، فبتر الله عمره ؛ و اجتث  
 أصله و فرعه ، و سلبه ما تحت يده ، و أعد له من عذابه و عقوبته ما استحقه بمعصيته . إلخ .

راجع تاريخ الطبري ١٦ ص ٣٥٨

و قبل هذه كلها ما مرّ ص ٢٥٧ من قول رسول الله ﷺ من أن أوّل من  
 يُبدّل سنته رجلٌ من بني أميّة ، ولا يزال الأمر معتدلاً قائماً بالقسط حتّى يثلمه  
 رجلٌ من بني أميّة يُقال له : يزيد .

و إلى مثل هذه كان يرمي كل من ينقم بيعة يزيد ، فخلافة مثله وهو على هذه  
 الحالة خطر عظيم على الدين و المسلمين من شتى النواحي :

١- فقومٌ تتضعض ضمائرهم عن الدين لما تمرّكز في الأذمغة من أن الخليفة  
 يجب أن يكون مسانخاً لمن يتخلف عنه ، و الناشئة الذين لم يدركوا عصر النبوة و  
 لم يكهر بهم التعاليم الصحيحة في العصور المظلمة ، تخالجهم هذه الشبهة بأسرع ما يكون ،  
 فيحسبون أن قداسة النبي الأعظم كانت ملوثة ( ألياذ بالله ) بأعتال هذه الأذناس  
 من دون علم بأن الرّجل خليفة أيّه لا خليفة رسول الله ، و إنما سنمه ذلك العرش  
 المطامع و الشره من جانب ، و التخويف و الإرهاب من جانب .

٢- قومٌ يروقه اقتصاص أثر الخليفة في تهتكه لميل النفوس إلى الإستهتار  
 و رفض القيود تارة ، و من جهة حب التشبّه بالعظماء و الساسة طوراً ، ( و الناس على  
 دين مليكهم ) و الناس إذا استهوتهم الشهوات لا يقفون على حد ، فتكثر فيهم الموبقات ،  
 و تشيع الفواحش ، فمن فجور إلى مثله ، و من فاحشة إلى أخرى ، فلا يمرّ سيرٌ من

الزَّمنَ إِلَّا و مملكة الإسلام مبيأةٌ للمنكرات ، و مستوى للفواحش ، حتى لا تبقى من نوايس الدين عينٌ ولا أثرٌ .

٣- و هناك أقوامٌ يُنكرون هذه المظاهر وقد أفلتت من أيديهم المظاهر الدينية ، فهم بين حائر لا يدري أين يولسي وجهه و ممن يأخذ معالم دينه ، و بين مَن تتسرب إليه الشبه خلال هاتيك الظلمات الدامسة ، فلا يشعر حتى يرى نفسه في هلكة الجاهلية الأولى .

٤- إذا سادت الخلاعة بين أيِّ أمةٍ من ملوكها و سوقتها و أمرائها و زعمائها فهي بطبع الحال تلتهم عن الشئون الاجتماعية و الإدارية و دحض الفوضى ، و مقاومة القلاقل الداخلية ، فهناك يسود فيها الضعف إختلال نظامها ، فتنبو عن الدفاع عن نفورها و استقلالها ، فتطمع فيها الأجانب ، و تكثر عليها الهجمات ، فلا يمرُّ عليها ردحٌ قصيرٌ من الزمن إِلَّا و هو فريسة الضاري ، و أكلة الجشع ، و طعمة كلِّ مخالف .

٥ - إنَّ نوايس الإسلام كانت بطبع الحال تبلغ إلى أُمِّ نائية عن مملكته فيروقها جمالها البهيج ، و حكمتها البالغة ، و موافقتها العقل والمنطق ، و أعمال رجالها المخلصين ، فيكون فيهم من يتأثر بجاذبتها ، أو يكون على وشك من اعتناقها ، و لأقلِّ من الحبِّ الممتزج لنفسيتهم ، لكن بينما القوم على هذه الحالة إذا تعاقب تلك الأنبياء ما يصادفها من عادات هذا الدور الجديد الحالك ، و أخبارها الموحشة تحت رؤية تلك الخلافة الجائرة ، و بلغهم أنَّ هاتيك التعاليم الوضيئة قد هجرت ، و المطرَّد في مملكة الإسلام غيرها بشهوةٍ من الخليفة ، و انهماك من القواد . و تهالك من الزَّعامة ، و تفانٍ من السوق ، فسرعان ماتعود تلك السمعة مشوَّهة ، و يعود ذلك الحبُّ بغضاً من غير تمييز بين الأصيل والدخيل من الأعمال ، فتكون الحالة معثرة في سبيل سير الإسلام و تسريه إلى الأجانب .

٦ - أضف إلى هذه كلها ما كان يظهر من فلتات السنة الأمويين ، و يرى في فجوات أعمالهم من نواياهم السيئة على الدين و المسلمين ، و قد علمنا من ذلك أنَّهم لم يقلعهم عن دينهم الوثنيِّ الأوَّل إِلَّا خشية السيف ، و الطمع في الزَّعامة ، فأقلَّ شيءٍ ينتظر منهم على ذلك عدم إهتمامهم بنشر معالم الدين إن لم يردَّ الأمة عن سيرها الديني

القهرى ، فتبقى مرتطمة بين هذه وبين تهالكها في الفجور وسيئ الخلق ، فتعود دولة قيصريّة ومملكة جاهليّة .

ثم إنّ نفس الخليفة إذا شاهد من استحوذ عليهم من الأمم على هذه الأحوال ، و علم أنّه قد ملك الرقاب ولا منكر عليه من بينهم على ما تم تركبها أوسيّات يجترحها فإنّه بالطبع يتوغّل في غلوائه ، ويزداد في انهماكه ، ويشدّ في التفرعن والاستبعاد . فأى خطر ( أيها الخضرى ) أعظم على المجتمع الدينى من هذه الأحوال ؟ وأي مصلحة أعظم من اكتساح هذه المعرّة ؟ تدفع كل ديني غيور إلى النهوض في وجه هذه السلطة القاسية ، وأي ( عسف شديد ينوء الناس بحمله ) أو ( جور ظاهر لا يحتمل ) أشدّ مما ذكرنا ؟ الذى يترك كل متدين أن يرى من واجبه الإنكار عليه ، والنهضة تجاهه ولو بمفرده ، وإن علم أنّه مقتول لا محالة ، فإنّه وإن يقتل في يومه لكن حياته الأبدية في سبيل الدين والشريعة لاتزال مضعمة لأركان الدولة الظالمة ، وهوفيها يتلو على الملأ صحيفة صاحبها السوداء ، وإنه كان مفتصباً ذلك العرش المقدّس ، وإنه إنما وهد هذا الإنسان دون إنكاره على جرائمه ، ويتخذ الملأ الواقف على حديثه درساً راقياً من التضحية ، و المفادات دون المبدء الصحيح ، فيقتصّون أثره ، و يحصل هناك قوم يرقون لهذا المضحى فينهضون لثاراته ؛ و في الأمة بقيّة ساخطة لما تم المتغلب ، وفتكه بالمنكر عليه ، فتلتقي الروحان : الثائرة والساخطة ، فتنهك هذه قوى الدولة الغاشمة ، و تنشبّط الأخرى عن مناصرتها ، فيكون هناك بوار الظلم ، و ظهور الصالح العام .

و هكذا أثّرت نهضة الحسين المقدّسة حتّى أجهزت على دولة الأمويين أيام حارهم ، و هكذا علّمت الأمة دروسها الراقية ، لكن الخضرى ، ومن يلف ثقله قد أعمى الجهل أبصار بصائرهم .

لم يكن حسين التضحية يُريد ملكاً عضواً حتّى كان خروجه قبل الأبهة خطأً عظيماً كما يحسبه الخضرى ، فيقول بملا فمه : فحيل بينه وبين ما يشتهي وقتل دونه ...

وإنما أراد الفادي الكريم والمجاهد الظافر التضحية في سبيل الدين ، ليُعلم الأمة

بفظاظة الأمويين، وقسوة سياستهم، وابتعادهم عن الناموس البشري فضلاً عن الناموس الديني، وتوغلهم في الغلظة الجاهلية وعادات الكفر الدفين، ليعلم الملا الديني أنهم كيف لم يوقروا كبيراً ولم يرحوا صغيراً، ولم يرقوا على رضيع؛ ولم يعطفوا على امرأة، فقدّم إلى ساحات المفادات أغصان الرّسالة، و أورد النبوءة، و أنوار الخلافة، ولم تبق جوهرة من هاتيك الجواهر الفردة، فلم يعتم هو ولا هؤلاء، إلا وهم ضحايا في سبيل تلك الطلبة الكريمة.

سل كربلا كم من حشاً لمحمد \* نهبت بها وكم استجزت من يد  
أقمار تمّ غالها خسف الردى \* واغتالها بصروفه الزمّ من الردى

وما كان حسين العظمة بالذي تذهب أعماله إدراج الرياح لما هو المعلوم بين أمة جدّه من شموخ مكانته، ورفعة مقامه، و علمه المتدفق، ورأيه الأصيل، وعدله الواضح، وتقواه المعلومه، وإنّه ربحانة رسول الله ﷺ المستقي من تيسار فضله، فلن تجد بين المسلمين من ينكر عليه شيئاً من هذه المآثر وإن كان ممن لا يدين بخلافته، فما كانت الأمة تفوه بشيء حول نهضته القدسيّة قبل التفتيح والنظر، وقد تقبوا وتروّوا فيها فوجدوها طبقاً للصالح المجتمع، فلم يسمع من أحدهم غير تقديس أو إكبار، ولذلك لم تسمع أذن الدهر من أيّ أحدٍ ما تجرّأ به «الخضري» بقوله: خطأ.  
إنهم يقولون منكرأ من القول وزوراً.

فالذي نستفيد من تاريخ السبط المجددي هو وجوب النهوض في وجه كل باطلٍ و مناصرة كل حقٍّ، ولإبقاء هيكل الدين، ونشر تعاليمه، وبث أخلاقه، نعم: يُعلمنا هذا التاريخ المجيد النزوع إلى إثبات الخلود في البقاء ولو باعتراف المنيّة على الحياة المخدجة تحت نير الاستعباد، والمبادرة إلى الابتهاال من مناهل الموت لتخليص الأمة من مغالب الجور والفجور، ويلزمنا سلوك سنن المفاداة دون الحيفيّة البيضاء، والنزول على حكم الإبه دون مهاوي الذلّ، هذا غيضٌ من فيض من دروس سيّدنا الحسين عليه السلام التي ألقاها على أمة جدّه، لا ما جاء في مزمعة (الخضري) من أن التاريخ.

وللخضريّ من ضرائب ما ذكر بوائق جمّة ضربنا عنها صفحاً ، وإنّما أردنا بإعطاء  
شعور الباحث بما ذكر إلى سنخ آراءه الأُمويّة .

يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ  
إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ  
اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا

النساء: ١٠٨



٩

## السنة و الشيعة

### بِهَامِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ رَشِيدِ رَحْمَةِ صَاحِبِ «الْمَنَارِ»

لم يقصد صاحب هذه الرسالة نقداً قريباً ، أو حجاجاً صحيحاً ، وإن كان قد صبها بمصبة الرد على العلامة الحجة في علوية الشيعة السيد محسن الأمين العاملي ( حياه الله و بياه ) لكنه لم يتهم على حصونه النية الا بسباب مقذع ، أو اهانة قبيحة ، أو تناثر بالالفاظ ، أو هتك شائن ، و معظم قصده اغراء الدول الثلاث العربية : العراقية و العجازية و اليمانية بالشيعة بأكاذيب و تمويهات ، و عليه فليس من خطة الباحث نقداً أمثالها ، غير أنه لم يجد منتدحاً من الابعاز الى شيء من الاكاذيب و المخاريق المودعة فيها من وليدة فكرته أو ما نقله عن غيره متطلباً من علماء الشيعة تخطئة ما يرونه فيها خطأ ، وهو يعلم أن الاعراض عنها هو الحزم لما فيه من السياسة الدولية الخارجة عن محيط العلم و العلماء .

١ - بدأ رسالته بتاريخ التشيع و مذاهب الشيعة فجعل مبتدع أصوله عبدالله بن سبا اليهودي ، و رأى خليفة السبئيين في إدارة دعاية التفرق بين المسلمين بالتشيع و الغلو زنادقة الفرس ، وعداً من تعاليم غلاة الشيعة بدعة عصمة الأئمة ، و تحريف القرآن ، و البدع المتعلقة بالحجة المنتظر ، و القول بألوهية بعض الأئمة و الكفر الصريح . و قسم الإمامية على المعتدلة القريبة من الزيدية ، و الغلاة القريبة من الباطنية و قال : هم الذين لقحوا ببعض تعاليمهم الإلحادية كالقول بتحريف القرآن و كتمان بعض آياته و أغربها في زعمهم سورة خاصة بأهل البيت يتناقلونها بينهم حتى كتب إلينا سائح سني مرة : أنه سمع بعض خطباءهم في بلد من بلاد إيران يقرؤها يوم الجمعة على المنبر ، و قد نقلها عنهم بعض دعاة النصرانية المبشرين ، فهؤلاء الإمامية الإثنى عشرية و يلقبون بالجعفرية درجات .

و عد من الإمامية بدعة البائية ثم البهائية الذين يقولون بألوهية البهاء و نسخ

لدين الإسلام وإبطاله لجميع مذاهبه . ومن وراء هذه الكلم المثيرة للفتن و الإحن يرى نفسه الساعي الوحيد في توحيد الكلمة والإصلاح بعد السيد جمال الدين الأفغاني ، ثم بسط القول الخرافي ، و الكلم القارصة .

و الباحث يجد جواب كثير مما لفته من المخاريق فيما مر من هذا الجزء من كتابنا ، والسامع السني الذي أخبر صاحب « المنار » من خطيب إيران لم يولد بعد ، و مثله الخطيب الذي كان يهتف بتلك السورة المختلفة في الجمعات ، ولأن الشيعة تُقيم لتلك السورة المزعومة و زناً ، ولا تراها بعين الكتاب العزيز ؛ ولا تجري عليها أحكامه ، وياليت الرجل راجع مقدّمات تفسير العلامة البلاغي ( آلاء الرحمن ) وما قاله في حق هذه السورة و هو لسان الشيعة ، و ترجمان عقائدهم ، ثم كتب ما كتب حولها .

و نحن نرحب بهذا الحجاج الذي يستند فيه إلى المبشر النصراني ، و من جهله الشائن عدّ البائية و البهائية من فرق الشيعة ، و الشيعة على بكرة أبيها لا تعتقد إلا بمرورهم عن الدين و بكفرهم و ضلالهم و نجاستهم ، و الكتب المؤلفة في دحض أباطيلهم لعلماء الشيعة أكثر من أن تُحصى وأكثرها مطبوع منشور .

٢- قال : إختلال العراق دائماً إنما هو من الأرفاض ، فقد تهرى أديهم من ستم ضلالهم ، ولم يزالوا يفرحون بنكبات المسلمين حتى أنهم اتخذوا يوم انتصار الروس على المسلمين عيداً سعيداً ، و أهل إيران زينوا بلادهم يومئذ فرحاً و سروراً (١)

ج - عجباً للصلافة . أيجب هذا الإنسان أن البلاد العراقية و الايرانية غير مطروقة لأحد ؛ أو أن أخبارهم لا تصل إلى غيرهما ؛ أو أن الأكثرية الشيعية في العراق قد لازمها العمى و الضم عما تفرّد برؤيته أو سماعه هذا المتقول ؛ أو أنهم معدودون من الأمم البائدة الذين طحنهم مرّ الحقب و الأعوام ؛ فلم يبق لهم من يُدافع عن شرفهم ، و يُناقش الحساب مع من يبهتهم ، فيسائل هذا المخلّ عن أولئك النفر الذين يفرحون بنكبات المسلمين ، أم في عراقنا هذه مجرى الرافدين ؛ أم يريد قارة لم تُكتشف تُسمّى بهذا الاسم ؛ و يُعيد عليه هذا السؤال بعينه في إيران .

(١) فلها و ما بعدها عن الالوسي في كتاب نسه اليه كتبها الى الشيخ جمال الدين



أما المسلمون القاطنون في تينك المملكتين و من طرفهما من المستشرقين و  
السواح و السفراء و الموظّفين فلا عهد لهم بهاتيك الأفراح ، و الشيعة جمعاء تحترم  
نفوس المسلمين و دمايهم و أعراضهم و أموالهم مطلقاً من غير فرق بين السنيّ و الشيعيّ  
فهي تستاء إذا ما انتابت أيّ أحد منهم نائبة ، و لم تقيّد الأخوة الإسلامية المنصوصة  
عليها في الكتاب الكريم بالتشيع ، و يسأل الرجل ايضاً عن تعيين اليوم ، أيّ  
يوم هو هذا العيد ؟ و في أيّ شهر هو ؟ و أيّ مدينة از دانت لأجله ؟ و أيّ قوم ناؤا  
بتلك المخزات ؟

لا جواب للرّجل إلا الاستناد إلى مثل ما استند إليه صاحب الرّسالة من سائح  
سنّي . مجهول أو مبشر نصراني .

٣- قال تحت عنوان : بغض الرافض لبعض أهل البيت :

إنّ الروافض كاليهود يؤمنون ببعض و يكفرون ببعض ( إلى أن قال ) : و  
يبغضون كثيراً من أولاد فاطمة رضي الله عنها بل يسبّونهم كزيد بن عليّ بن الحسين  
و كذا يحيى ابنه فإنهم ايضاً يبغضونه .

و كذا إبراهيم و جعفر ابنا موسى الكاظم رضي الله عنهم . ولقبوا الثاني بالكذاب  
مع أنّه كان من أكابر الأولياء و عنه أخذ أبو يزيد البسطامي .

و يعتقدون أنّ الحسن بن الحسن المثنى ، و ابنه عبد الله المحض ، و ابنه محمد الملقّب  
بالنفس الزكية ارتدّوا ( حاشاهم ) عن دين الإسلام .

و هكذا اعتقدوا في إبراهيم بن عبد الله .

و زكريّا بن محمد الباقر .

و محمد بن عبد الله بن الحسين بن الحسن .

و محمد بن القاسم بن الحسن .

و يحيى بن عمر الذي كان من أحفاد زيد بن عليّ بن الحسين .

و كذلك في جماعة حسنيين و حسينيين كانوا قائلين بإمامة زيد بن عليّ بن الحسين ،  
إلى غير ذلك ممّا لا يسعه المقام ، و هم حصروا حبّهم بعدد منهم قليل ، كل فرقة منهم تخصّ  
عدداً و تلعن الباقيين ، هذا حبّهم لأهل البيت و المودة في القربى المسؤول عنها ٥٢ - ٥٤

ج - هذه سلسلة أو هام حسبها آل لوسي حقايق ، أو أنه أراد تشويه سمعة الشيعة ولوباشياه ، فذكر أحكاماً بعضها باطل بانتفاء موضوعه ، وجملة منها أنها أكاذيب .  
 ﴿ أما زيد بن علي ﴾ الشهيد فقد مرّ الكلام فيه وفي مقامه وقداسته عند الشيعة جمعا راجع ص ٦٩ - ٧٦ .

﴿ وأما يحيى بن زيد ﴾ الشهيد ابن الشهيد فحاشا أن يُبغضه شيعة ، وهو ذلك الإمامي البطل المجاهد ، يروي عن أبيه الطاهر أن الأئمة اثناعشر ، وسمّاهم بأسمائهم وقال : إنه عهدٌ معهودٌ عنده إلينا رسول الله .<sup>(١)</sup> ورثاه شاعر الإمامية دعبل الخزاعي في تائيته السائرة وقرأها للإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام .

ولم توجد للشيعة حوله كلمة غمز فضلاً عن بغضه ، و غاية نظر الشيعة فيه كما في كتاب زيد الشهيد ص ١٧٥ : أنه كان معترفاً بأمة الإمام الصادق ، حسن العقيدة ، متبصراً بالأمر ، وقديكي عليه الصادق عليه السلام واشتاء جدّه له ، وترحم له . فسلام الله عليه ، وعلى روحه الطاهرة ..

وفي وسع الباحث أن يستنتج ولاء الشيعة ليحيى بن زيد ، ما أخرجه أبو الفرج في « مقاتل الطالبين » ص ٦٢ ط إيران قال : لَمَّا أُطْلِقَ يحيى بن زيد وفُكَّ حديدُه صار جماعة من مياسير الشيعة إلى الحدّاد الذي فكَّ قيده من رجله فسألوه أن يبيعهم إتياءً وتنافسوا فيه و تزايدوا حتّى بلغ عشرين ألف درهم ، فخاف أن يشيع خبره فيؤخذ منه المال فقال لهم : اجمعوا ثمنه بينكم . فرضوا بذلك واعطوه المال فقطعه قطعة قطعة وقسمه بينهم فاتخذوا منه فصوصاً للخواتيم يتبركون بها .

وقد أقرّت الشيعة هذا في أجيالها المتأخّرة وحتّى اليوم ولم يتقم ذلك أحد منهم .  
 ﴿ وأما إبراهيم ﴾ بن موسى الكاظم فليتنى أدري و قومي بغض أيّ إبراهيم يُنسب إلينا ؟ هل إبراهيم الأكبر أحد أئمة الزيدية ، الذي ظهر باليمن أيام أبي السرايا ، و الشيعة تروي عن الإمام الكاظم : أنه أدخله في وصيته وذكره في مقدّم أولاده المذكورين فيها و قال : إنّما أردت بادخال الذين أدخلتهم معه ( يعني الإمام علي بن

موسى) من ولدي التنويه بأسمائهم والتشريف لهم<sup>(١)</sup> وترجمه شيخنا الأكبر المفيد في الإرشاد بالشيخ الجاع الكريم وقال: ولكل واحد من ولد أبي الحسن موسى عليه السلام فضل ومنقبة مشهورة، وكان الرضا المقدّم عليهم في الفضل. وقال سيدنا تاج الدين ابن زهرة في «غاية الاختصار»: كان سيّداً أميراً جليلاً نبيلاً عالمافاضلاً يروي الحديث عن آبائه عليهم السلام. وفضلكة رأي الشيعة فيه ما في «تنقيح المقال» ١ ص ٣٤، ٣٥: أنه في غاية درجة التقوى وهو خير دين.

أم إبراهيم الأصغر الملقب بالمرتضى؛ والشيعة تراه كبقية الذرية من الشجرة الطيبة وتقرّب إلى الله بحبهم، وحكى سيدنا الحسن صدر الدين الكاظمي عن شجرة ابن المهنا: أن إبراهيم الصغير كان عالمافيداً زاهداً وليس هو صاحب أبي السرايا، وإنني لم أجد لشيعة كلمة غمز فيه لافي كتب الأنساب ولا في معاجم الرجال حتى يستشتم منها بغض الشيعة إياه، وهذا سيدنا الأمين العاملي عدّهما من أعيان الشيعة وترجمهما في «الأعيان» ج ٥ ص ٤٧٤ - ٤٨٢.

فنسبة بغض أيّ منهما إلى الشيعة فرية واختلاق.

❖ (وأما جعفر) ❖ بن موسى الكاظم فإنني لم أجد في تأليف الشيعة بسط القول في ترجمته، ولم أقرأ كلمة غمز فيه حتى تكون آية بغضهم إياه، ولم أرقط أحداً من الشيعة لقبه بالكذاب، ليت المفتري دلّنا على من ذكره، أو على تأليف يوجده فيه، والشيعة إنما تلقّيه بالخواري وولده بالخواريين والشجريين كما في «عمدة الطالب» ٢٠٨. وليتني أدري من أخذ جعفر من أكابر الأولياء؛ ومن الذي ذكر أخذ أبي يزيد البسطامي عنه؟ إنما الموجود في المعاجم تلمذ أبي يزيد البسطامي طيفور بن عيسى بن آدم المتوفى ٢٦١ على الإمام جعفر بن محمد الصادق، وهذا إشتباه من المترجمين كما صرح به المنقّبون منهم، إذ الإمام الصادق توفي ١٤٨ وأبو يزيد في ٢٦١ - ٢٦٤ ولم يعد من المعمرين، ولعله أبو يزيد البسطامي الأكبر طيفور بن عيسى بن شروسان الزاهد<sup>(٢)</sup> فالرجل خبط خبط عشواء في فريته هذه.

(١) أصول الكافي ص ١٦٣ في باب الإشارة والنس على الإمام أبي الحسن الرضا.

(٢) راجع معجم البلدان ج ٢ ص ١٨٠.

\*(و أمّا الحسن) \* بن الحسن المثنى فهو الذي شهد مشهد الطفّ مع عمّه الإمام الطاهر وجاهد وأبلى وارثاً بالجراح فلما أرادوا أخذ الرؤوس وجدوا به رمقاً فحمله خاله أبو حسان أسماء بن خارجة الفزاري إلى الكوفة وعالجه حتى برى . ثمّ لحق بالمدينة<sup>(١)</sup> ويُعرف عن عقيدة الشيعة فيه قول شيخهم الأكبر الشيخ المفيد في إرشاده : . كان جليلاً رئيساً فاضلاً ورعاً ، وكان يلي صدقات أمير المؤمنين في وقته ، وله مع الحجاج خير ذكره الزبير بن بكار . إلخ . وعدّه العلامة الحجة السيّد محسن الأمين العاملي ( الذي ردّ عليه الآلوسي بكلمته هذه ) من أعيان الشيعة وذكر له ترجمة ضافية في ج ٢١ ص ١٦٦ - ١٨٤ .

فأقول بأنّ الرافضة تعتقد بارتداده عن دين الإسلام قذف بفرية مُقذعة تندى منها جبهة الإنسانية .

( أمّا عبدالله ) المحض ابن الحسن المثنى فقد عدّه شيخ الشيعة أبو جعفر الطوسي في رجاله من أصحاب الصادق عليه السلام ، وزاد أبو البركات الباقر عليه السلام ، وقال جمال الدين المهنّا في العمدة ٨٧ : كان يشبه رسول الله ، وكان شيخ بني هاشم في زمانه ، يتولّى صدقات أمير المؤمنين بعد أبيه الحسن .

والأحاديث في مدحه وذمّه وإن تضاربت غير أنّ غاية نظر الشيعة فيها ما اختاره سيّد الطائفة السيّد ابن طاوس في إقباله ص ٥١ من صلاحه وحسن عقيدته وقبوله إمامة الصادق عليه السلام ، وذكر من أصل صحيح كتاباً للإمام الصادق وصف فيه عبدالله بالعبّد الصالح ودعّاه ولبني عمّه بالأجر والسعادة ، ثمّ قال : وهذا يدلّ على أنّ الجماعة المحمولين [ يعني عبدالله وأصحابه الحسينيين ] كانوا عند مولانا الصادق معذورين و ممدوحين و مظلومين وبحقّه عارفين ، وقد يوجد في الكتب : أنّهم كانوا للصادقين عليهم السلام مفارقين . وذلك محتملٌ للتقيّة ثلاثاً يُنسب اظهارهم لا إنكار المنكر إلى الأئمة الطاهرين ، و ممّا يدلّك على أنّهم كانوا عارفين بالحقّ وبه شاهدين ما روّياه ( وقال بعد ذكر السند وإنهائه إلى الصادق ) : ثمّ بكّا عليه السلام حتّى علا صوته وبكىنا ثمّ قال : حدّثني أبي عن فاطمة بنت الحسين عن أبيه أنّه قال : يُقتل منك أو يصاب

نفر بشطّ الفرات ما سبقهم الأ ولون ولا يعدلهم الآخرون . ثم قال :

أقول : وهذه شهادة صريحة من طرق صحيحة بمدح المأخوذ من بني الحسن عليه وعليهم السلام وأنهم مضوا إلى الله جلّ جلاله بشرف المقام ، والظفر بالسعادة والأكرام . ثم ذكر أحاديث تدلّ على حسن اعتقاد عبدالله بن الحسن ومن كان معه من الحسينيين فقال : أقول : فهل تراهم إلا عارفين بالهدى ، وبالحقّ اليقين ، والله متقين !! اه فأت عندئذٍ جدّ عليهم بأن نسبة القول برّدته وردّة بقيّة الحسينيين إلى الشيعة بعيدة عن مستوى الصدق .

( وأما محمد ) بن عبدالله بن الحسن الملقب بالنفس الزكيّة فعده الشيخ أبو جعفر الطوسي في رجاله من أصحاب الصادق عليه السلام . وقال ابن المهنا في عمدة الطالب ، ٩١ : قُتل بأحجار الزيت ، وكان ذلك مصداق تلقّيه « النفس الزكيّة » لأنّه روي عن رسول الله ﷺ أنّه قال : تُقتل بأحجار الزيت من ولدي نفس زكيّة . وذكر سيّدنا ابن طاووس في « الإقبال » ص ٥٣ تفصيلاً برهن فيه حسن عقيدته وأنّه خرج للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأنّه كان يعلم بقتله ويخبر به ، ثم قال : كل ذلك يكشف عن تمسّكهم بالله والرسول ﷺ .

هذا رأي الشيعة في النفس الزكيّة ، وهم مخبّتون إلى ما في « مقاتل الطالبين » ص ٨٥ من أنّه أفضل أهل بيته ، وأكبر أهل زمانه في علمه بكتاب الله وحفظه له ، وفقهه في الدين وشجاعته وجوده وبأسه ، والإماميّة حاشاهم عن قذفه بالردّة عن الدين ، والمفتري عليهم به قد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً .

( وأما إبراهيم ) بن عبدالله قتيل « باخمرى » المكنى بأبي الحسن ، فعده شيخ الطائفة من رجال الصادق ، وقال جمال الدين بن المهنا في « العمدة » ٩٥ : كان من كبار العلماء في فنون كثيرة ، وذكره دعبل الخزاعي شاعر الشيعة في تائيّته المشهورة بـ « مدارس آيات » التي رمى بها شهداء الذريّة الطاهرة بقوله :

قبور بكوفان وأخرى بطيبة \* وأخرى بفخّ نالها صلواتي

وأخرى بأرض الجوزجان علّها \* وقبر باخمرى لدى الغربات

فلولا شهرة إبراهيم عند الشيعة بالصّلاح وحسن العقيدة ، واستيائهم بقتله ؛ و

كونه مرضياً عند أئمتهم صلوات الله عليهم، لم يرنه دعبل ولم يقرأ رثائه للإمام عليّ ابن موسى سلام الله عليه.. ونحن نقول بما قال أبو الفرج في «المقاتل» ١١٢: كان إبراهيم جارياً على شاكلة أخيه محمد في الدين والعلم والشجاعة والشدة. وعدّه السيد الأمين العاملي من أعيان الشيعة و بسط القول في ترجمته ج ٥ ص ٣٠٨ - ٣٢٤. فنسبة القول برّدته عن الدين إلى الشيعة بهتان عظيم.

(وأما زكريّا) بن محمد الباقر فانه لم يولد بعد، وهو من مخلوقات عالم أوهام الآلوسي، إذ مجموع أولاد أبي جعفر محمد الباقر عليه السلام المذكور ستة باتفاق الفريقين، ولم نجد فيما وقفنا عليه من تأليف العامة والخاصة غيرهم، وهم: جعفر. عبدالله. إبراهيم. عليّ. زيد. عبيدالله<sup>(١)</sup> فنسبة القول برّدّة زكريّا إلى الشيعة باطلة باتّفا. الموضوع.

هـ) (وأما محمد) بن عبدالله بن الحسين بن الحسن فإن كان يريد حفيد الحسين الأنرم ابن الإمام المعجتي؟! فلم يذكر النسابة فيه إلا قولهم: إنقرض عقبه سريعاً. ولم يسموا له ولداً ولا حفيداً. وإن أراد غيره؟! فلم نجد في كتب الأنساب له ذكراً حتى تكفّره الشيعة أو تؤمن به، ولم نجد في الإمامية من يكفّر شخصاً يسمى بهذا الاسم حسنيّاً كان أو حسينيّاً.

هـ) (وأما محمد بن القاسم) بن الحسن فهو ابن زيد بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام يلقّب بالبطحاني<sup>(٢)</sup>، عدّه شيخ الطائفة في رجاله من أصحاب الصادق سلام الله عليه؛ وقال جمال الدين ابن المهنّا في «العمدة» ٥٧: كان محمد البطحاني فقيهاً. ولم نجد لشيعة كلمة غمز فيه حتى تكون شاهداً للفرية المعزوة إلى الشيعة.

هـ) (أما يحيى بن عمر) فهو أبو الحسين يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب سلام الله عليهم، أحد أئمة الزيدية، فحسبك في الإعراب عن رأي الشيعة فيه ما في «عمدة الطالب» لا بن المهنّا ص ٢٦٣ من قوله:

(١) كذا في «الجدى» للنسابة المعري وجملة من المصادر وفي بعضها: عبدالله. مع التمدد.

(٢) يروى بفتح الواحدة منسوباً إلى «البطحاء»، وبالضم منسوباً إلى «بطحان» واد

بالمدينة (عمدة الطالب ٥٧)

خرج بالكوفة داعياً إلى الرضا من آل محمد ، وكان من أزهدة الناس ، وكان متقل الظهر بالطالبيات يجهده نفسه في برهن - إلى أن قال - : فحاربه محمد بن عبدالله بن طاهر فقتل و حُمل رأسه إلى سامراء و لمّا حُمل رأسه إلى محمد بن عبدالله بن طاهر جلس بالكوفة كذا ، لهنا فدخل عليه أبو هاشم داود ابن القاسم الجعفري و قال : إنك لهنّا بقتيل لو كان رسول الله ﷺ حياً لعزّي فيه<sup>(١)</sup> فخرج وهو يقول :

يا بني طاهر كلوه مريئاً \* إن لحم النبي غير مري

إن و ترأ يكون طالبه اللـه لو تر بالفتوت غير حري اه

ورثاه جمع من شعراء الشيعة الفطاحل منهم : أبو العباس ابن الرومي رثاه بقصيدتين إحداهما ذات ١١٠ بيتاً توجد في «عمدة الطالب» ص ٢٢٠ مطلعها :  
أمامك فانظرأي نهجيك ينهج \* طريقان شتى مستقيم وأعوج  
وجيمية أخرى أولها :

حييت ربع الصبا والخرّد الدعج \* ألا نسات ذوات السدلّ و الفنجـ  
و منهم : أبو الحسين علي بن محمد الحمّاني الأفوه رثاه بشعر كثير سرّت جملة منه في هذا الجزء ص ٦١ ، ٦٢ .

هذا صحيح رأي الشيعة في هؤلاء السادة الأئمة ، و لم تقل الشيعة ولا تقول و ان تقول بارتداد أحد منهم عن الدين ولا بارتداد الحسينيين و الحسينيين القائلين بإمامة زيد بن علي بن الحسين المنعقدة على الرضا من آل محمد سلام الله عليهم . كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا .

و نحن نسائل الرّجل عن هؤلاء الذين يدافع عن شرفهم و جلالتهم من ذا الذي قتلهم ؟ و استأصل شأفتهم ؟ و حبسهم في غيابة الجبّ و أعماق السجون ؟ أهم الشيعة الذين اتهمهم بالقول بردّتهم ؟ أم قومه الذين يزعم أنهم يُعظّمونهم ؟ هلّمّ معي و اقرأ صفحة التاريخ فهو نعم المجيب .

أمّا زيد الشهيد فمرّ فذاك قاتله و قاطع رأسه ص ٧٥ .

وأمّا يحيى بن زيد فقتله الوليد بن يزيد بن عبد الملك سنة ١٢٥ ، وقاتله سلم

(١) وذكره اليعقوبي في تاريخه ص ٢٢١ .

بن أحوز الهلالي ، وجهز إليه الجيش نصر بن سيار ، ورماه عيسى مولى عيسى بن سليمان الغنزي وسلبه (١)

والحسن بن الحسن المثنى كتب وليد بن عبد الملك إلى عامله عثمان بن حيان المري : أنظر إلى الحسن بن الحسن فأجلده مائة ضربة ، وقفه للناس يوماً ، ولا أراني إلا قتله ، فلما وصله الكتاب بعث إليه فجيباً به و الخصوم بين يديه فعلمه علي بن الحسين عليه السلام بكلمات الفرج ففرج الله عنه و خلوا سبيله (٢) فخاف الحسن سطوة بني أمية فأخفى نفسه وبقي مختفياً إلى أن دس إليه السم سليمان بن عبد الملك و قتله سنة ٩٧ (٣)

وعبد الله المحض كان المنصور يسميه : عبد الله المذلّة ، قتله في حبسه بالهاشمية سنة ١٤٥ لما حبسه مع تسعة عشر من وُلد الحسن ثلاث سنين ، وقد غيّرت السياط لون أحدهم و أسالت دمه ، و أصاب سوطٌ إحدى عينيه فسالت ، و كان يستسقي الماء فلا يسقي ، فردم عليهم الحبس فماتوا (٤) وفي تاريخ يعقوبي ٣ ص ١٠٦ : إنهم وجدوا مسمّرين في الحيطان .

ومحمد بن عبد الله النفس الزكية قتله حميد بن قحطبة سنة ١٤٥ ، وجاء برأسه إلى عيسى بن موسى و حمله إلى أبي جعفر المنصور فنصبه بالكوفة و طاف به البلاد (٥)  
و أمّا إبراهيم بن عبد الله فندب المنصور عيسى بن موسى من المدينة إلى قتاله فقاتل بياخمرى حتى قُتل سنة ١٤٥ ، وجي برأسه إلى المنصور فوضعه بين يديه ، و أمر به فنُصب في السّوق : ثم قال للربيع : أحمله إلى أبيه عبد الله في السجن . فحمله إليه (٦)  
و قال النسابة العمري في المجدي : ثم حلّ ابن أبي الكرام الجعفري رأسه إلى مصر .

(١) تاريخ الطبري ٨ ، مروج الذهب ٢ ، تاريخ يعقوبي ٣ .

(٢) تاريخ ابن عساكر ٤ ص ١٦٤ .

(٣) الزينبيات .

(٤) تاريخ الطبري ٩ ص ١٩٦ ، تذكرة سبط ابن الجوزي ١٢٦ ، مقاتل الطالبين ص

٧١ ، ٨٤ ط إيران .

(٥) تذكرة سبط ابن الجوزي ١٢٩ .

(٦) تاريخ الطبري ٩ ص ٢٦٠ ، تاريخ يعقوبي ٣ ص ١١٢ - ١١٤ ، تذكرة السبط



ويحيى بن عمر أمر به المتوكّل فضرب دِرْراً ثمّ حبسه في دار الفتح بن خاقان فمكث على ذلك ثمّ أطلق فمضى إلى بغداد فلم يزل بها حتى خرج إلى الكوفة في أيام المستعين فدعى إلى الرضا من آل محمد فوجّه المستعين رجلاً يقال له : كلكا تكين . ووجه محمد بن عبد الله بن طاهر بالحسين بن إسماعيل فاقتتلوا حتى قُتل سنة ٢٥٠ وحمّل رأسه إلى محمد بن عبد الله فوضع بين يديه في ترس ودخل الناس يهنّونه ، ثمّ أمر بحمل رأسه إلى المستعين من غد<sup>(١)</sup> .

٣ - قال : إنّ الرّواض زعموا أنّ أصحاب كتبهم أربعة : الكافي . وفعه من لا يحضره الفقيه . و التهذيب . و الاستبصار ، و قالوا : إنّ العمل بما في الكتب الأربعة من الأخبار واجب ، وكذا بما رواه الإمامي ودوّنه أصحاب الأخبار منهم ، و نصّ عليه المرتضى و أبو جعفر الطوسي و فخر الدين الملقّب عندهم بالمحقّق المحلّي<sup>(٢)</sup> ص ٥٥ .

ج - تعتقد الشيعة أنّ هذه الكتب الأربعة أوثق كتب الحديث ، وأمّا وجوب العمل بما فيها من الأخبار ، أو بكلّ ما رواه إمامي ودوّنه أصحاب الأخبار منهم فلم يقل به أحد ؛ وعلّم الهدى المرتضى و شيخ الطائفة أبو جعفر و نجم الدين المحقّق الحلّي أرباباً ممّا قدّمهم به ، و هذا كتبهم بين أيدينا لا يوجد في أيّ منها هذا البهتان العظيم ، و أهل البيت أدري بما فيه .

و يشهد لذلك ردّ علماء الشيعة لفريق ممّا روي من أحاديثهم لظعن في إسناد أو مناقشة في المتن . و يشهد لذلك تنويعهم الأخبار على أقسام أربعة : الصحيح . الحسن . الموثّق . الضعيف . منذ عهد العلّامين جمال الدين السيّد أحمد بن طاوس الحسني ، و تلميذه آية الله العلامة الحلّي .

وليت الرّجل يقف على شروح هذه الكتب و في مقدّمها « مرآت العقول » شرح الكافي للعلامة المجلسي و يشاهده كيف يحكم في كلّ سند بما يأتّي إليه اجتهداه من أقسام الحديث . أو كان يراجع الجزء الثالث من المستدرک للعلّم الحجّة النوريّ حتى يرشده إلى الحقّ و يعلمه الصواب و ينهاء عن القول على أُمَّة كبيرة « أشيعة »

(١) تاريخ الطبري ١١ ص ٨٩ ، تاريخ اليعقوبي ٣ ص ٢٢١ .

(٢) فخر الدين لقب شيخنا محمد بن الحسن العلامة العلي . و أمّا المحقّق فيلقب بنجم الدين

و ينسب إلى الحلة الفيحاء لا المحل .

بلاعلم وبصيرة في أمرها.

ثم زيف الكتب الأربعة المذكورة بما فيها من الآحاد، واشتمال بعض أسانيدها برجال قذفهم بأشياء هم بُراء منها، وآخرين لا يقدح إنحرافهم البذهبي في ثقتهم في الرواية، وأحاديث هؤلاء من النوع الذي تُسمّيه الشيعة بالموثق، وهناك أناس يُرمون بالضعف لكن خصوص رواياتهم تلك مكتنفة بإمارات الصحة، وعلى هذا عمل المحدثين من أهل السنة والشيعة في مدوّياتهم الحديثية، فالرجل جاهل بدراية الحديث وفنونه، أو: راقه أن يتجاهل حتّى يتحامل بالوقعة، ولوراجع مقدّمة «فتح الباري» في شرح صحيح البخاري لابن حجر، وشرحه للقسطالاني، وشرحه للعيني، وشرح مسلم للنووي وأمثالها لوجد فيها ما يشفي غلته، وكفّ عن نشر الأباطيل مدّته<sup>(١)</sup>.

٤ - قال: يروي [الطوسي] عن ابن المعلم وهو يروي عن ابن مابويه الكذوب صاحب الرقعة المزوّرة، ويروي عن المرتضى أيضاً. وقد طلبا العلم معاً وقرأ على شيخهما محمد بن النعمان، وهو أكذب من مسيلمة الكذاب، وقد جوّز الكذب لنصرة المذهب. ص ٥٧.

ج - إنّ صاحب التوقيع الذي حسبته الرّجل رقعةً مزوّرة هو عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه «بالبائين الموحّدين لا المصدّرة بالميم»، وهو الصدوق الأوّل توفي ٣٢٩ قبل مولد الشيخ المفيد ابن المعلم بسبع أو تسع سنين، فإنّه ولد سنة ٣٣٦-٨ فليس من الممكن روايته عنه، نعم له رواية عن ولده الصدوق أبي جعفر محمد بن عليّ وليس هو صاحب التوقيع.

وليتني علمت من ذا الذي أخبر آل لوسي بأنّ شيخ الأئمة المفيد [المدفون في رواق الإمامين الجوادين صاحب القبّة والمقام المكين] أكذب من مسيلمة الكذاب الكافر بالله؟!

ما أجرأه على هذه القارصة الموبقة؟! وكيف أخفّه؟!<sup>(٢)</sup> وهذا اليافعي يعرفه في مرآته ج ٣ ص ٢٨ بقوله: كان عالم الشيعة وإمام الرافضة صاحب التصانيف الكثيرة

(١) ألمدة: غمس القلم في الدواة مرة للكتابة.

(٢) أخف الرجل: ذكره بالقبیح.

شيخهم المعروف بالمفيد و بابين المعلم ايضاً ، البارع في الكلام و الجدل و الفقه ، و كان يُناظر أهل كلّ عقيدة مع الجلالة . و العظمه في الدولة البويهية ، وقال ابن أبي طي : كان كثير الصدقات ، عظيم الخشوع ، كثير الصلاة و الصوم ، خشن اللباس . و قول ابن كثير في تاريخه ١٢ ص ١٥ : كان مجلسه يحضره كثير من العلماء من سائر الطوائف . ينم عن انه شيخ الأمة الإسلامية لا الإمامية فحسب ، فيجب إكباره على أي مُعتنق بالدين .

أهكذا أدب العلم و الدين ؟ أفي الشريعة والأخلاق مساعٍ للنيل من أعراض العلماء و الوقعة فيهم و التحامل عليهم بمثل هذه القارصة ؟ أفي ناموس الإسلام ما يُستباح به أن يُحطّ بمسلم إلى حضيض يكون أخفض من الكافر مهما شجر الخلاف و احتدم البغضاء ؟ فضلاً عن مثل الشيخ المفيد الذي هو من عمد الدين و أعلامه ، و من دُعاة الحقّ و أنصاره ، و هو الذي أسّس مجد العراق العلميّ و أيقظ شعور أهلها و ما ذا عليه ؟ غير أنّه عرف المعروف الذي أنكره الآلوسي ، و تسنّم ذروة من العلم و العمل التي تقاعس عنها المتعجّم .

وليته أشار إلى المصدر الذي أخذ عنه نسبة تجويز الكذب لنصرة المذهب إلى الشيخ المفيد من كتبه أو كتب غيره ، أو إسناد متصل إليه ، أمّا مؤلفاته فكلها خالية عن هذه الشائنة ، ولا نسبها إليه أحدٌ من علمائنا ، وأمّا الإسناد فلا تجد أحداً أسنده إليه متصلاً كان أو مرسلًا ، فالنسبة غير صحيحة ، و تعكير الصفو بالنسب المفتعلة ليس من شأن المسلم الأمي فضلاً عن مدعي العلم .

هـ قال تحت عنوان [تعبد الإمامية بالرقاع الصادرة من المهدي المنتظر] : نعم : إنهم أخذوا غالب مذهبهم كما اعترفوا من الرقاع المزورة التي لا يشك عاقلٌ في أنها افتراء على الله ، و العجب من الرافض أنهم سمّوا صاحب الرقاع بالصدوق و هو الكذوب ، بل : انه عن الدين الميين بمعزل .

كان يزعم أنّه يكتب مسألة في رقعة فيضعها في ثقب شجرة ليلاً فيكتب الجواب عنها المهدي صاحب الزّمان بزعمهم ، فهذه الرقاع عند الرافضة من أقوى دلائلم و أدق حججهم ، فتباً ....

و اعلم أنّ الرقاع كثيرةٌ منها : رقعة عليّ بن الحسين بن موسى بن هابويه القميّ فإنّه كان يُظهر رقعةً بخطّ الصاحب في جواب سؤاله و يزعم أنّه كاتب أبا القاسم بن أبي الحسين ابن روح أحد السفرة على يد عليّ بن جعفر بن الأسود أن يوصل له رقعة إلى الصاحب [ أي المهدي ] و أرسل إليه رقعةً زعم أنّها جواب صاحب الأمر له .

و منها : رقاع محمد بن عبدالله بن جعفر بن حسين بن جامع بن مالك الحريري أبو جعفر القميّ ، كاتب صاحب الأمر سأله مسائل في الشريعة قال : قال لنا أحمد بن الحسين : وقفت على هذه المسائل من أصلها والتوقيعات بين السطور ، ذكر تلك الأجوبة محمد بن الحسن الطوسي في كتابه « الغيبة » و كتاب « الإحتجاج » .

و التوقيعات خطوط الأئمة بزعمهم في جواب مسائل الشيعة ، وقد رجّحوا التوقيع على المرويّ بإسناد صحيح لدى التعارض ، قال ابن ما بويه في الفقه بعد ذكر التوقيعات الواردة من الناحية المقدّسة في [ باب الرّجل يوصي إلى الرّجلين ] : هذا التوقيع عندي بخطّ أبي محمد ابن الحسن بن عليّ ، و في الكافي الكليني روايةٌ بخلاف ذلك التوقيع عن الصادق ، ثمّ قال : لا أفتي بهذا الحديث بل أفتي بما عندي من خطّ الحسن بن عليّ .

و منها : رقاع أبي العباس جعفر بن عبدالله بن جعفر الحميري القميّ .

و منها : رقاع أخيه الحسين و رقاع أخيه أحمد .

و أبو العباس هذا قد جمع كتاباً في الأخبار المروية عنه و سمّاه [ قرب الإسناد إلى صاحب الأمر ]

و منها : رقاع عليّ بن سليمان بن الحسين بن الجهم بن بكير بن أعين أبو الحسن الرازي ، فإنّه كان يدعي المكتبة أيضاً و يُظهر الرقاع .

هذه نبذةٌ ممّا بنوا عليه أحكامهم و دانوابه ، وهي نفةٌ من دأماه ،<sup>(١)</sup> وقد تبيّن

بها حال دعوى الرافضيّ في تلقّي دينهم عن العترة . إلخ . ص ٥٨ ، ٦١ .

ج - كان حقّاً عليّ الرّجل نهي جمال الدين القاسمي عن أن يُظهر كتابه إلى غيره ،

(١) النفة : البعرة . الدأماه : البحر .

كما كان على السيد محمد رشيد رضا أن يُحَرِّج على الشيعة بل أهل النصفة من قومه ايضاً أن يقفوا على رسالته ، إذ الأباطيل المبثوثة في طيها تكشف عن السوءة ، وتُسَوِّه السمعة ، ولا تخفى على أي مُتَقَفٍّ ، ولا يسترها ذيل العصية ، ولا تُصلحها فكرة المدافع عنها ، مهما كان القاري شريف النفس ، حرّاً في فكرته وشعوره .

كيف يخفى على الباحث ؛ ! انَّ الإمامية لاتتعبد بالرقاع الصادرة من المهديّ المنتظر ، وكلام الرّجل ومَنْ لفّ لفّه كما يأتي عن القصيمي في [ الصراع بين الإسلام والوثنية ] أوضح ما هناك من السرّ المستسرّ في عدم تعبدهم بها ، وعدم ذكر المحامدة الثلاثة <sup>(١)</sup> مؤلّفي الكتب الأربعة التي هي عمدة مراجع الشيعة الإمامية في تلكم التآليف شيئاً من الرقاع والتوقيعات الصادرة من الناحية المقدّسة ، وهذا يوقظ شعور الباحث إلى أن مشايخ الإمامية الثلاثة كانوا عارفين بما يؤل إليه أمر الأُمّة من البهجة وإنكار وجود الحجّة ، فكأنهم كانوا منهيّين عن ذكر تلك الآثار الصادرة من الناحية الشريفة في تآليفهم مع أنّهم هم رواتها وحملتها إلى الأُمّة ، وذلك لئلا يخرج مذهب العترة عن الجعفرية الصادقة إلى المهدوية ، حتّى لا يبقى لرجال العصية العمياء مجالٌ للقول بأنّ مذهب الإمامية مأخوذٌ من الإمام الغائب الذي لا وجود له في زمعتهم ، وأنهم يتعبدون بالرقاع المزوّرة في حُسابانهم ، وهذا سرٌّ من أسرار الإمامة يُؤكد الثقة بالكتب الأربعة والاعتماد عليها .

هذا ثقة الإسلام الكليني مع أنّ بيته ( بغداد ) تجمع بينه وبين سفراء الحجّة المنتظر الأربعة ، ويجمعهم عصرٌ واحدٌ ، وقد توفي في الغيبة الصغرى سنة ٣٢٣ ، و ألف كتابه خلال عشرين سنة ، تراه لم يذكر قط شيئاً من توقيعات الإمام المنتظر في كتابه « الكافي » الحافل المشتمل على ستّة عشر ألف حديث و مائة و تسعة و تسعين حديثاً ، مع أنّ غير واحد من تلك التوقيعات يُروى من طريقه ، وهو يذكر في كتابه كثيراً من توقيعات بقيّة الأئمّة من أهل بيت العصمة سلام الله عليهم .

وهذا أبو جعفر ابن بابويه الصدوق مع روايته عدّة من تلك الرقاع الكريمة

(١) أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني ، أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي ، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي .

في تأليفه [إكمال الدين] وعقده لها باباً فيه ص ٢٦٦ لم يذكر شيئاً منها في كتابه الحافل [مَنْ لا يحضره الفقيه] .

نعم : في موضع واحد منه [على ما وقفت] يذكر حديثاً في مقام الاعتضاد من دون ذكر وتسمية للإمام ﷺ وذلك في ج ٢ ص ٤١ ط لكهنو قال : الخبر الذي روي فيمن أفطر يوماً من شهر رمضان متعمداً أنَّ عليه ثلاث كفارات فإنني أفني به فيمن أفطر بجماع محرّم عليه أو بطعام محرّم عليه لوجود ذلك في روايات أبي الحسين الأسدي رضي الله عنه فيماورد عليه من الشيخ أبي جعفر محمد بن عثمان العمري قدس الله روحه .

وبعدهما شيخ الطائفة أبو جعفر الطوسي فإنه مع روايته توقيعات الأحكام الصادرة من الناحية المقدسة إلى محمد بن عبدالله بن جعفر الحميري في كتاب «الغيبة» ص ١٨٤ - ٢١٤ و ٢٤٣ - ٢٥٨ لم يورد شيئاً منها في كتابه [التهذيب والإستبصار] اللذين يعدّان من الكتب الأربعة عمُد مصادر الأحكام .

ألا تراهم ؟ أجمعوا برواية توقيع إسحاق بن يعقوب عن الناحية المقدسة ورواه أبو جعفر الصدوق عن أبي جعفر الكليني في الإكمال ص ٢٦٦ ، والشيخ أبو جعفر الطوسي بإسناده عن الكليني أيضاً في كتاب «الغيبة» ص ١٨٨ ، وفيه أحكام مسائل ثلاث عنوانوها في كتبهم الأربعة واستدلوا عليها بغير هذا التوقيع وليس فيها منه عين ولا أثر ألوهي :

#### ١ - حرمة الفقاع

عنوانها الكليني في الكافي ص ١٩٧ . والشيخ في التهذيب ص ٢ ص ٣١٣ . وفي الإستبصار ص ٢ ص ٢٤٥ . وتوجد في الفقيه ص ٣ ص ٢١٧ ، ٣٦١ ، ولها عنوان في الوافي جمع الكتب الأربعة في الجزء الحادي عشر ص ٨٨ . وتوجد من أدلة الباب خمسة توقيعات للإمامين : أبي الحسن الرضا وأبي جعفر الثاني . وليس فيها عن التوقيع المهدي ذكر .

#### ٢ - تحليل الخمس للشعبة

عنوانها الكليني في الكافي ص ١ ص ٤٢٥ . والشيخ في التهذيب ص ١ ص ٢٥٦ - ٢٥٩ .

والاستبصار في الجزء الثاني ص ٣٣ - ٣٦ . وذكرها الصدوق في الفقيه في الجزء الثاني ص ١٤ ؛ وهي معنونة في الوافي في الجزء السادس ٤٥ - ٤٨ ، و من أدلة الباب مكتوبة الإمامين : أبي الحسن الرضا وأبي جعفر الجواد عليهما السلام ، و ليس فيها ذكر عن توقيع الحجّة .

٣ - ثمن المغنّية .

المسئلة معنونة في الكافي ١ ص ٣٦١ . وفي التهذيب ٢ ص ١٠٧ . وفي الاستبصار ج ٢ ص ٣٦ . وتوجد في الفقيه ٣ ص ٥٣ : وهي معنونة في جمعها الوافي في الجزء العاشر ص ٣٢ . و لا يوجد فيها ايعاز إلى توقيع الإمام المنتظر .

فكلمة الآلوسي هذه أرشدتنا إلى جانب مهم ، و عرفتنا بذلك السر المكتوم ، وأرتنا ماهناك من حكمة صفح المشايخ عن تلكم الأحاديث الصادرة من الإمام المنتظر وهي بين أيديهم و أمام أعينهم . فأنت جيدٌ عليم بأنّه لو كان هناك شيءٌ مذكورٌ منها في تلكم الأصول المدوّنة لكان باب الطعن على المذهب الحقّ ( الإماميّة ) مفتوحاً بمصراعيه ، و لكان تطول عليهم السنة المتقوّلين ، و يكثر عليهم الهوس و الهياج ممّن يروقه الوقعة فيهم و التحامل عليهم .

إذن فهل ممّي نُسائل الرّجل عن همزه و لمزه بمخاريقه و تقوّلاته و تحكّماته و تحرّش به بالوقعة . نُسائله متى أخذت الإماميّة غالب مذهبهم من الرّقاع و تعبّدوا بها ؟ و ممّن السّذي اعترف منهم بذلك ؟ و أنسى هو ؟ و في أيّ تأليف اعترف ؟ أم بأيّ راوٍ ثبت عنده ذلك ؟ .

وأنسى المصدوق رّقاع ؟ و متى كتبها ؟ و أين رواها ؟ و ممّن ذا الذي نسبها إليه ؟ و قد جهل الرجل بأنّ صاحب الرقعة هو والده الذي ذكره بقوله : منها رقعة عليّ بن الحسين . و ممّا المسوّغ لتكفيره ؟ و هو من حملة علم القرآن و السنّة النبويّة ، و من الهداة إلى الحقّ و معالم الدين ، دع هذه كلّها و لا أقلّ من أنّه مسلمٌ يتشهد بالشهادتين ، و يؤمن بالله و رسوله و الكتاب الذي أنزل إليه و اليوم الآخر ، أهكذا قرّر أدب الدين . أدب العلم . أدب العقّة . أدب الكتاب . أدب السنّة ؟ أم تأمره به أحلامه ؟ أبهذا السبب المقذع ، و التحرّش بالبذاء و القذف ، يتأتّى الصالح العام ؟ و تسعد الأمة الإسلاميّة ؟

وتجد رُشدها وهداها... .

نَمَّ مَنْ السَّذِي أَخْبَرَهُ عَنْ مَزْعَمَةِ الصَّدُوقِ بَنِيْل حَاجَتِهِ مِنْ ثَقْبِ الْأَشْجَارِ؟ وَ  
الْصَّدُوقُ مَتَى سَأَلَ؟ وَ عَمَّاذَا سَأَلَ؟ حَتَّى يَكْتُبَ وَيَضَعُ فِي ثَقْبِ شَجَرَةٍ أَوْ غَيْرِهَا لَيْلًا أَوْ  
نَهَارًا وَ يَجِدَ جَوَابَهُ فِيهَا. وَ مَنْ السَّذِي رَوَى عَنْهُ تِلْكَ الْأَسْئَلَةُ؟ وَ مَنْ رَأَى أَجَوِبَتَهَا؟  
وَمَنْ حَكَاهَا؟ وَ مَتَى نَبَتَتْ عِنْدَ الرَّافِضَةِ حَتَّى تَكُونَ مِنْ أَقْوَى دَلَالِهِمْ وَ أَوْثَقِ حُجَجِهِمْ؟  
نعم: فِتْبَاءً.... .

وَلَيْتَنِي أَقْفَ وَ قَوْمِي عَلَى تِلْكَ الرُّقَاعِ الْكَثِيرَةِ وَ قَدْ جَمَعَهَا الْعَلَامَةُ الْمَجْلِسِيُّ فِي الْمَجْلَدِ  
الثَّالِثِ عَشَرَ مِنْ «الْبَحَارِ» فِي اثْنَتَيْ عَشْرَةَ صَحِيفَةً مِنْ ص ٢٣٧ - ٢٤٩ وَالتِّي تَرْجِعُ مِنْهَا  
إِلَى الْأَحْكَامِ إِنَّمَا تُعَدُّ بِالْآحَادِ وَ لَا تَبْلُغُ حَدَّ الْعَشْرَاتِ، فَهَلْ مُسْتَنْدَ تَعْبِيدِ الْإِمَامِيَّةِ مِنْ  
بَدَأَ الْفَقْهَ إِلَى غَايَتِهِ هَذِهِ الصَّحَافِ الْمَعْدُودَةِ؟ أَمْ يَحِقُّ أَنْ تَكُونَ تِلْكَ الْمَعْدُودَةُ بِالْآحَادِ  
مَأْخُذٌ غَالِبٌ مِذْهَبِهِمْ؟ - أَنَا لَا أَدْرِي لَكِنْ الْقَارِئُ يَدْرِي، إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذْبَ السَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ:

وَلَيْتَهُ كَانَ يَذْكُرُ رَقْعَةً عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ بَابُوهِ بِنَصِّهَا حَتَّى تَعْرِفَ الْأَمَّةَ أَنَّهَا  
رَقْعَةٌ وَاحِدَةٌ لَيْسَتْ إِلَّا، وَ لَيْسَ فِيهَا ذِكْرُ مَنْ الْأَحْكَامُ حَتَّى تَتَعَبَّدَ بِهَا الْإِمَامِيَّةُ، وَ إِلَيْكَ  
لَفْظُهَا بِرَوَايَةِ الشَّيْخِ فِي كِتَابِ «الْغَيْبَةِ».

كُتِبَ عَلِيٌّ بْنُ الْحُسَيْنِ إِلَى الشَّيْخِ أَبِي الْقَاسِمِ حُسَيْنِ بْنِ رُوحٍ عَلَى يَدِ عَلِيٍّ بْنِ  
جَعْفَرٍ أَنْ يَسْأَلَ مَوْلَانَا الصَّاحِبَ أَنْ يَرْزُقَهُ أَوْلَادًا فَقَهَا. فَجَاءَ الْجَوَابُ: إِنَّكَ لَا تُرْزَقُ مِنْ  
هَذِهِ وَ سَتَمْلِكُ جَارِيَةً دِيلَمِيَّةً وَ تُرْزَقُ مِنْهَا وَلَدَيْنِ قَقْبِيَيْنِ<sup>(١)</sup>. أُنْزِى هَذِهِ الرَّقْعَةُ مِمَّا  
يُؤْخَذُ مِنْهُ الْمَذْهَبُ؟! أَوْ فِيهَا مَسَّةٌ بِالتَّعْبِيدِ؟.

وَ أَمَّا رَقَاعُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ الْحَمِيرِيِّ الَّتِي تَوْجَدُ فِي كِتَابِي «الْغَيْبَةِ» وَ  
«الْإِحْتِجَاجِ» فَلَيْسَتْ هِيَ إِلَّا رَقَاعًا أَرْبَعًا ذَكَرَ الشَّيْخُ فِي «الْغَيْبَةِ» مِنْهَا اثْنَتَيْنِ فِي ص ٢٤٤ -  
٢٥٠ تَحْتَوِي إِحْدَاهُمَا تِسْعَ مَسَائِلَ وَ الْأُخْرَى خَمْسَةَ عَشَرَ سَوْالًا، وَ زَادَهُمَا الطَّبْرَسِيُّ  
فِي «الْإِحْتِجَاجِ» رَقْعَتَيْنِ، وَ لَوْ كَانَ الْمَفْتَرِي مُنْصَفًا لَكَانَ يَشْعُرُ بَأَنْ عَدَمَ إِدْخَالِ الشَّيْخِ  
هَذِهِ الْمَسَائِلَ فِي كِتَابِيهِ: [الْتَهْذِيبُ وَ الْإِسْتِبْصَارُ] إِنَّمَا هُوَ لِحُضْ هَذِهِ الشَّكْبَةِ، وَ قَطَعَ

(١) وَ قَدْ وُلِدَ لَهُ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدٌ وَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنُ مِنْ أُمٍّ وَلَدَ.



هذه المزمنة .

وقد خفي على الرجل أن كتاب الاحتجاج ، ليس من تأليف الشيخ الطوسي محمد بن الحسن وإنما هو للشيخ أبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي . وفي قوله : والتوقيعات . . . إلخ . جناية كبيرة و تمويه و تدجيل فإنه بعدما ادّعى على الإمامية ترجيح التوقيع على المروي بالاسناد الصحيح لدى التعارض استدلل عليه بقوله : قال ابن مابويه في الفقه : بعد ذكر التوقيعات الواردة من الناحية المقدسة في باب [ الرجل يوصي إلى رجل ] : هذا التوقيع عندي بخط أبي محمد ابن الحسن بن علي ، إلخ .

فإنك لا تجد في الباب المذكور من الفقيه توقيعاً واحداً ورد من الناحية المقدسة فضلاً عن التوقيعات ، وإنما ذكر في أول الباب توقيعاً واحداً عن أبي محمد الحسن العسكري ، وقد جعله الرجل أباً محمد بن الحسن ليوافق فريته ذاهلاً عن أن كنية الإمام الغائب أبو القاسم لأبو محمد ، فلا صلة بما هناك لدعوى الرجل أصلاً ، وهاتحن نذكر عبارة الفقيه حتى يتبين الرشد من الغي .

قال في الجزء الثالث ص ٢٧٥ : باب الرجلين يوصي إليهما فينفرد كل واحد منهما بنصف التركة . كتب محمد بن الحسن الصفار رضي الله عنه إلى أبي محمد الحسن ابن علي عليهما السلام : رجل أوصى إلى رجلين أيجوز لأحدهما أن ينفرد بنصف التركة والآخر بالنصف ؟ فوقع عليه السلام : لا ينبغي لهما أن يخالفا الميت ويعملان على حسب ما أمرهما إنشاء الله . وهذا التوقيع عندي بخطه عليه السلام .

و في كتاب محمد بن يعقوب الكليني رحمه الله عن أحمد بن محمد عن علي بن الحسن الميثمي عن أخويه محمد و أحمد عن أبيهما عن دادم بن أبي يزيد عن بُريد بن معاوية قال : إن رجلاً مات و أوصى إلى رجلين فقال أحدهما لصاحبه : خذ نصف ما ترك و اعطني النصف مما ترك . فأبى عليه الآخر ، فسألوا أبا عبد الله عليه السلام عن ذلك فقال : ذاك له . قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله : لست أفتي بهذا الحديث ، بل : أفتي بما عندي بخط الحسن بن علي عليه السلام . ١٠١ . اقرأ واحكم .

و أما رقايع أبي العباس و الحسين و أحمد و علي فإنها لم توجد قط في مصادر

الشيعة ، ولا يُذكر منها شيء ، في أصول الأحكام ، ومراجع الفقه الإمامية ، و لعمري لو كان المفتري يجد فيها شيئاً منها لأعرب عنه بصراخه .

و أبو العباس كنية عبدالله بن جعفر الحميري وهو صاحب « قرب الإسناد » لاجعفر بن عبدالله كما حسبه المغفل ، وإنما جعفر و محمد الذي ذكره قبل [ و لم يعرفه ] و الحسين وأحمد إخوان أربعة أولاد أبي العباس المذكور ، و لم يُر في كتب الشيعة برمتها لغير محمد بن عبدالله المذكور أثر من الرقاع المنسوبة إليهم ، و لم يحفظ التاريخ لهم غير كلمة المؤلفين في تراجمهم : إنَّ لهم مكاتبة . هذه حال الرقاع عند الشيعة وبطلان نسبة إبتناء أحكامهم عليها .

و هناك أغلاطٌ للرَّجل في كلمته هذه تكشف عن جهله المطبق وإليك مايلي :

موسى بن مابويه ( في غير موضع ) و الصحيح : موسى بن بابويه

أبا القاسم بن أبي الحسين : أبا القاسم الحسين

مالك الحريري . الفقه : مالك الحميري . الفقيه

أبي العباس جعفر بن عبدالله والصحيح : أبي العباس عبدالله

سليمان بن الحسين : سليمان بن الحسن

أبو الحسن الرّازي : أبو الحسن الزُّراري

عجباً للرَّجل حين جاء . ينسب و ينقد و يردّ و يُفندّ و هو لا يعرف شيئاً من

عقائد القوم و تعاليم مذهبهم ، و مصادر أحكامهم ، و برهنة عقائدهم ، و لا يعرف الرّجال

و أسماءهم ، و يجهل الكتب و نسبها ، و لا يفرّق بين والدٍ و لا ولد ، و لا بين مولود و

بين من لم يولد بعد ، و لو كان يروقه صيانة ماء وجهه لكفّ القلم فهو أستر لعورته .

٦- ذكر في ص ٦٤ ، ٦٥ عدّة من عقائد الشيعة ، جملةً منها مكذوبةٌ عليهم

كشتمهم جمهور أصحاب رسول الله و حكمهم بارتدادهم إلا العددا اليسير ، و قولهم : بأنَّ

الائمة يوحى إليهم <sup>(١)</sup> . و انَّ موت الائمة باختيارهم . و انهم اعتقدوا بتحريف القرآن

و نقصانه و انهم يقولون : بأنَّ الحجّة المنتظر إذا ذكر في مجلس حضر فيقومون

له <sup>(١)</sup> وإنكارهم كثيراً من ضروريات الدين .

قال الأميني : نعم : الشيعة لا يحكمون بعدالة الصحابة أجمع ، ولا يقولون إلا بما جاء فيهم في الكتاب والسنة وسنوقفك على تفصيله في النقد على كتاب (الصراع بين الإسلام والوثنية) . وأما بقية المذكورات فكلها تحامل ومكابرة بالإفك ، ثم جاء بكلمة عوراء ، وقارصة يشوها ، ألا وهي قوله في ص ٦٥ ، ٦٦ :

وما تكلم (يعني السيد محسن الأمين) به في المتعة يكفي لإثبات ضلالهم ، و عندهم متعة أخرى يسمونها [المتعة الدورية] ويروون في فضلها ما يروون ، وهي : أن يتمتع جماعة بامرأة واحدة ، فتكون لهم من الصبح إلى الضحى في متعة هذا ؛ ومن الضحى إلى الظهر في متعة هذا ، ومن الظهر إلى العصر في متعة هذا ، ومن العصر إلى المغرب في متعة هذا . ومن المغرب إلى العشاء في متعة هذا ، ومن العشاء إلى نصف الليل في متعة هذا ، ومن نصف الليل إلى الصبح في متعة هذا . فلا بدع ممن جاوز مثل هذا النكاح أن يتكلم بما تكلم به ويسميه «الحصون المنيع» الخ <sup>(٢)</sup>

نسبة المتعة الدورية قول : الفاحشة المبينة إلى الشيعة إفك عظيم تقشعر منه الجلود ، وتكفهر منه الوجوه ، وتشمئز منه الأفتدة ؛ وكان الأخرى بالرجل حين أفك أن يتخذله مصدراً من كتب الشيعة ولو سواد أعلى يياض من أي ساقط منهم ، بل نتنازل معه إلى كتاب من كتب قومه يسند ذلك إلى الشيعة ، أو سماع عن أحد لهج به ، أو وقوف منه على عمل ارتكبه أناس ولو من أوباش الشيعة وأفتائهم ، لكن المقام قد أعوزه عن كل ذلك لأنه أول صارخ بهذا الإفك الشائن ، ومنه أخذ القصيمي في [الصراع بين الإسلام والوثنية] وغيره .

وليت الشيعة تدري متى كانت هذه التسمية ؟ وفي أي عصر وقعت ؟ ومن أول من سماها ؟ ولم تخل عنها كتب الشيعة برمتها . أنا أقول «وعند جبهة الخبر

(١) قيام الشيعة عند ذكر الامام ليس بحضوره كما زعمه الالوسي وأنا هو لما جاء عن

الإمامين الصادق والرضا عليها السلام من قيامها عند ذكره وهو لم يولد بعد ، وليس هو إلا تعظيماً له كالقيام عند ذكر رسول الله المندوب عند أهل السنة كما في «السيرة العلية» ص ٩٠ .

٢ - (٢) يوافيك بسط القول في المتعة في الجزء السادس انشاء الله تعالى .

اليقين : هو هذا العصر الذهبي ، عصر النور ، عصر الآلوسي ، وهو أوّل من سمّاها بعد أن اخترعها ، والشيعة لم تعلمها بعد .

وليت الرّجل ذكر شيئاً من تلك الرّوايات التي زعم أنّ الشيعة ترونها في فضل المتعة الدورية ؛ وليتهدّ لنا على من رواها ، وعلى كتاب أو صحيفة هي مودعة فيها ، نعم : ألحق معه في عدم ذكر ذلك كلّهُ لأنّ الكذب لا مصدر له إلا القلوب الخائنة ، والصدور المملوكة بالسّواس الخناس .

و أمّا العلّام الحجة سيّدنا المحسن الأمين ( صاحب الحصون المنيعه ) الذي يزعم الرّجل أنّه يجوز مثل هذا النكاح ففي أيّ من تأليفه جوّز ذلك ؟ ولِمَ من شافه به ؟ ومتى قاله ؟ وأنّى نوّه به ؟ وها هو حيّ يرزق ( مدّ الله في عمره ) وهل هو إلّا رجل همّ<sup>(١)</sup> علّم من أعلام الشريعة ، وإمام من أئمة الإصلاح . لا يتنازل إلى الدنيا ، ولا يقول بالسّفساف ، ولا تُدنّس ساحة قدس بهذه القذائف والفواحش ؟ .

هذه نبذة يسيرة من الأفائك المودعة رسالة ( السنّة والشيعة ) وهي مع أنّها رسالة صغيرة لا تعدو صفحاتها ١٣٢ لكن فيها من البوائق ما لعلّ عدّها أضعاف عدد الصفحات ، وحسبك من نماذجها ما ذكرناه .

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ  
وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ

سورة النور : ١١

١٠

## الصراع بين الاسلام والوثنية

تأليف عبدالله علي التصيمي نزيل القاهرة

لعل في نفس هذا الاسم دلالة واضحة على نفسيات مؤلفه وروحياته و ما أودعه في الكتاب من الخرايات ، فأول جنايته على المسلمين عامة تسميته بالوثنية امما من المسلمين ، يدكل منها بالملائين ، وفيهم الائمة والقادة والعلماء والحكماء والمفسرون والعفاظ والادلاء على دين الله الخالص ، وفي مقدمهم ائمة من الصحابة والتابعين لهم باحسان .

فهل ترى هذه التسمية تدع بين المسلمين ألفة ؟ و تذكر فيهم وئاما ؟ وتبقى بينهم مودة ؟ وهل تجد لواطردت أمثالها كلمة جامعة تتبأ الائمة بظلمها الوارف ؟ نعم : هي التي تبذر بين الملاي الدينى بنور الفرقة ، و تبث فيهم روح النفرة ، تتضارب من جراه ها الآراء ، وتتباين الفكر ، وربما انقلب الجدال جلادا ، كفى الله المسلمين شرها . فالى الدعة والسلام ، والى الاخاء والوحدة أيها المسلمون جميعاً من غير اكتراث لصخب هذا المعكر للصفو ، والقلق للسلام ، انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء ، لاتتبعوا خطوات الشيطان ، ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر . وأما ما في الكتاب من السباب المقذع والتهتك والقذائف والطامات والاكاذيب والنسب المفتعلة فلعلها تر بو على عدد صفحاته البالغة ١٦٠٠ واليك نماذج منها :

١ - قال : من الظرائف أن شيخاً من الشيعة إسمه بيان كان يزعم أن الله يعنيه بقوله : هذا بيان للناس . وكان آخر منهم يلقب بالكسف فزعم هو وزعم له أنصاره إنه المعنى بقول الله : وإن يردوا كسفاً من السماء الآية . ص ع و ٥٣٨ .

ج - إن هي إلا أساطير الأولين التي اكتتبها قلم ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث ص ٨٧ ، وإن هي إلا من الفرق المفتعلة التي لم تكن لها وجود وما وجدت بعد ،

وإنما اختلفتها الأوهام الطامشة، و نسبتها إلى الشيعة السنة حملة العصية العمياء نظراء ابن قتيبة والجاحظ والخيّاط، ممن شوّهت صحائف تأليفهم بالإفك الفاحش، وعرفهم التاريخ للمجتمع بالإختلاق والقول المزور، فجاء القصيمي بعد مضي عشرة قرون على تلك التافهات والنسب المكذوبة بجدها ويردّها على الإمامية اليوم، ويتبع الذين قد ضلّوا من قبل وأضلّوا كثيراً و ضلّوا عن سواء السبيل، فذرههم ما يفترون.

هب أن للرجلين [بيان وكسف] وجوداً خارجياً ومعتقداً كمايزعمه القائل وأنهما من الشيعة - وأتني له بإثبات شيء منها - فهل في شريعة الحجاج، وناموس النصفة، وميزان العدل، نقداً كبيرة بمقالة معنوهين يشك في وجودهما أولاً، وفي مذهبهما ثانياً، وفي مقالتهما ثالثاً؟ ...

٤ - قال: ذكر الأمير الجليل شكيب أرسلان في كتاب [حاضر العالم الإسلامي] (١) أنه التقى بأحد رجال الشيعة المثقفين البارزين فكان هذا الشيعي يمقت العرب أشدّ المقت ويؤذي بهم أيما أذى، و يغلو في علي بن أبي طالب وولده غلوأبأباه الإسلام والعقل فعجب الأمير الجليل لأمره وسأله كيف تجمع بين مقت العرب هذا المقت وحب علي وولده هذا الحب؟ وهل علي وولده إلا من ذروة العرب وسنامها الأشم؟ فانقلب الشيعي ناصياً واحتاج وأصبح خصماً لعلي وبنيه وقال ألفاظاً في الإسلام والعرب مستكرهة ص ١٤.

ج - هذا النقل الخرافي يُسف بأمر البيان إلى حضيض الجهل والضعف، حيث حكم بثقافة إنسان وبروزه وإلى إنساناً وغلا في حبهم ردحاً من الزمن وهو لا يعرف عنصرهم، أو كان يجسب انهم من الترك أو الديلم؟ وهل تجد في المسلمين جاهلاً لا يعرف أن محمداً وآله صلوات الله عليه وعليهم من ذروة العرب وسنامها الأشم؟ وقد من عليه الأمير حيث لم يخبره بأن مشرف العترة الرسول الأعظم هو انمجنبي على تلك الذروة وذلك السنام لئلا يرتد المثقف إلى المجوسية، ولا يرى سرعة انقلاب المثقف

(١) كتاب يفتر جداً إلى نظائرة التنقيب. ينم عن قصور باع مؤلفه، وعدم عرفائه بمعتقدات الشيعة، وجهله بأخبارهم وعاداتهم، غير ما لفته قومه من أباطيل ومخاريق فاخذه حقيقة راهنة، وسود به صحائف كتابه بل صحائف تاريخه.

البارز إلا معجزةً للأمير في القرن العشرين ( لا القرن الرابع عشر ) .

هذا عند مَنْ يصدّق القصيميّ «المصارع» في نقله ، وأمّا المراجع كتاب الأمير [ حاضر العالم الإسلامي ] فيجد في الجزء الأوّل ص ١٦٤ ما نصّه :

كنت احدث إحدى المرار رجلاً من فضلائهم [ يعني الشيعة ] و من ذوي المناصب العالية في الدولة الفارسيّة ، فوصلنا في البحث إلى قضية العرب والعجم ، و كان محدّثي على جانب عظيم من الغلوّ في التشيع إلى حدّ أنّي رأيت له كتاباً مطبوعاً مصدراً بجملة [ هو العلميّ الغائب ] فقلت في نفسي : لاشك أنّ هذا الرجل لشدة غلوّه في آل البيت ، و لعلمه أنّهم من العرب ، لا يمكنه أن يكره العرب الذين آل البيت منهم ، لأنّه يستحيل الجمع بين البغض والحبّ في مكان واحد ، ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه ، ولقد أخطأ ظنّتي في هذا أيضاً ، فإنّي عند ما سئلت الحديث إلى مسألة العربيّة والعجميّة وجدته انقلب عجميّاً صرفاً ونسي ذلك الغلوّ كله في عليّ عليه السلام وآله ، بل قال لي هكذا وكان محدّثي بالتركيّة : [ إيران برحكومة إسلاميّة دكلدر بالكزدين إسلامي اتخاذايتمش بر حکومتدر ] أي إيران ليست بحكومة إسلاميّة وأنّما هي حكومة أخذت لنفسها دين الإسلام .

اقرأوا عجب من تحريف الكام عن مواضعه ، هكذا يفعل القصيميّ بكلمات قومه فكيف بما خطبته يد من بضاده في المبداء .

والقارئ جيّدٌ عليمٌ بأنّ الأمير [ شكيب أرسلان ] قد غلت أيضاً في فهم ماصدّر الشيعيّ الفاضل به كتابه من جملة [ هو العلميّ الغائب ] واتّخاذ دليلاً على الغلوّ في التشيع ، فإنّها كلمة مطّردة تُكتب و تُقال كقولهم : [ هو الواحد الأحد ] و ما يجري مجراه ، تُقصدها أسماء الله الحسنی ؛ وهي كالْبِسْمَلَةِ في التيمّن بافتتاح القول بها . وأنّت لاتجد في الشيعة من يبغض العروبة ، و هو يعتنق ديناً عربيّاً صدع به عربيّ صميمٌ ، وجاء بكتاب عربيّ مبین وفي طيّه : أعجميٌّ وعربيّ (١) وقد خلفه على أمر الدين و الأُمّة سادات العرب ، و لا يستنبط أحكام الدين إلاّ بالمأثورات العربيّة عن اولئك الأُمّة الطاهرين صلوات الله عليهم المنتهية علومهم إلى مؤسّس

الدعوة الإسلامية وَالْإِسْلَامُ ، وهويد عوالله في آناء الليل وأطراف النهار بالأدعية المأثورة عنهم بلغة الضاد، ويطبع وينشر آلافاً من الكتب العربية في فنونها؛ فالشيعي عربي في دينه، عربي في هواه، عربي في مذهبه؛ عربي في نزعته، عربي في ولائه، عربي في خلايقه، عربي عربي عربي...

نعم : يبغض الشيعي زعانعةً بخسوا حقوق الله، وضعفوا أركان النبوة، وظلموا أئمة الدين، واضطهدوا العترة الطاهرة؛ و خانوا على العروبة، عرباً كانوا أو أعاجم وهذه العقيدة شرعٌ سواء فيها الشيعي العربي والعجمي.

ولكن شاء الهوى، ودفعت الضغائن أصحابه إلى تلقين الأمة بأن التشيع نزعة فارسية والشيعي الفارسي يمتق العرب. شقاً للعصا، وتفرقاً للكلم، وتمزيقاً لجمع الأمة، وأنا أرى أن القصيمي والأخير قبله في كلمات أخرى يريد أن ذلك كله، وما أريكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد.

٣ - قال : إن الشيعة في إيران نصبوا أقواس النصر، ورفعوا أعلام السرور والإبتهاج في كل مكان من بلادهم لما انتصر الروس على الدولة العثمانية في حروبها الأخيرة ص ١٨.  
ج - هذه الكلمة مأخوذة من الآلوسي الآنف ذكره وذكر فريته والجواب عنها ص ٢٦٧ غير أن القصيمي كساها طلاءً مبهرجة؛ وكم ترك الأول للآخر.

٤ - قال : الشيعة قائمون في عليّ وبنيه قول النصارى في عيسى بن مريم سواء مثلاً من القول بالحلول والتقديس والمعجزات ومن الاستغانة به ونداءه في الضراء والسرء والإبتطاع إليه رغبة ورهبة وما يدخل في هذا المعنى، ومن شاهد مقام عليّ أو مقام الحسين أو غيرهما من آل البيت النبوي وغيرهم في النجف و كربلا وغيرهما من بلاد الشيعة وشاهد ما يأتونه من ذلك هنالك علم أن ما ذكرناه عنهم ذوين الحقيقة، وأن العبارة لا يمكن أن تفي بما يقع عند ذلك المشاهد من هذه الطائفة، ولأجل هذا فإن هؤلاء لم يزلوا ولن يزلوا من شرّ الخصوم للتوحيد وأهل التوحيد ص ١٩.

ج - أمّا الغلو بالتأليه والقول بالحلول فليس من معتقد الشيعة، وهذه كتبهم في العقائد طافحة بتكفير القائلين بذلك، والحكم بارتدادهم، والكتب الفقهية بأسرها حاكمة بنجاسة أسآرهم.



وأما التقديس والمعجزات فليسا من الغلو في شيء، فإن القداسة بطهارة المولد، ونزاهة النفس عن المعاصي والذنوب؛ وطهارة العنصر عن الديانا والمخازي لازمة منصفة الأئمة، وشرط الخلافة فيهم كما يشترط ذلك في النبي ﷺ.

وأما المعجزات فإنها من مثبتات الدعوى، و متمات الحجّة، ويجب ذلك في كلّ مدّع للصلة بينه وبين ما فوق الطبيعة، نبيّاً كان أو إماماً، ومعجز الإمام في الحقيقة معجز للنبي الذي يخلفه على دينه وكرامته له، ويجب على المولى سبحانه في باب اللطف أن يحقق دعوى المحقّ بإجراء الخوارق على يديه، تثبيتاً للقلوب، وإقامة للحجّة؛ حتّى يقرّ بهم إلى الطاعة ويبعدهم عن المعصية، لئلا ما في مدّعي النبوة من ذلك، كما يجب أيضاً أن ينقض دعوى المبطل إذا تحدّى بتعجيزه كما يؤثر عن مسيلمة وأشباهه.

وإنّ من المفروغ عنه في علم الكلام كرامات الأولياء، وقد برهنت عليها الفلاسفة بما لا معدل عنه ويضيق عنه المقام، فإذا صحّ ذلك لكلّ وليٍّ، فلما ذا يُعدّ غلوّ أفي حجج الله على خلقه؟ وكتب أهل السنة وتآليفهم مفعمة بكرامات الأولياء، كما أنّها معترفة بكرامات مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه.

وأما الاستغاثة والنداء والإقطاع وما أشار إليها فلا تعدو أن تكون توسلاً بهم إلى المولى سبحانه، واتخاذهم وسائل إلى نجاح طلباتهم عنده جلّت عظمتهم، لقربهم منه، وزلفتهم إليه، ومكانتهم عنده، لأنّهم عباد مكرهون، لا لأنّ لذواتهم القدسيّة دخلاً في إنجاح المقاصد أو لا وبالذات، لكنّهم مجاري الفيض، وحلقات الوصل، ووسائط بين المولى وعبيده [كما هو الشأن في كلّ متقرّب من عظيم يتوسّل به إليه] وهذا حكم عامّ للأولياء والصالحين جميعاً، وإن كانوا متفاوتين في مراحل القرب، كلّ هذا مع العقيدة الثابتة بأنّه لا مآثر في الوجود إلّا بالله سبحانه، ولا تقع في المشاهد المقدّسة كلّها من وفود الزائرين إلّا ما ذكرناه من التوسّل<sup>(١)</sup>، فأين هذه من مضادة التوحيد؟! وأين هؤلاء من الخصومة معه وأهله؟! فذرهم وما يفترون إنّما يفتري الكذاب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون.

(١) فصلنا القول في ذلك في الجزء الخامس من كتابنا هذا.

٥ - قال : تذهب الشيعة تبعاً للمعتزلة إلى إنكار رؤية الله يوم القيامة ، وإنكار صفاته ، وإنكار أن يكون خالقاً أفعال العباد لشبهات باطلة معلومة ، وقد جمع العلماء من أهل الحديث و السنة و الأثر كالأئمة الأربعة على الإيمان بذلك كله ، ليس بينهم خلاف في أن الله خالق كل شيء حتى العباد و أفعالهم ، ولا في رؤية الله يوم القيامة .

ومن عجب أن تُنكر الشيعة ذلك خوف التشبيه وهم يقولون بالحلول والتشبيه الصريح وبتأليه البشر و وصف الله بصفات النقص ، وأهل السنة يعدّون الشيعة والمعتزلة مبتدعين غير مهتدين في جحدهم هذه الصفات . ١ ص ٦٨ .

ج - إن الرجل لقد في ذات الله وصفاته ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، ومذهبهما في ذلك كما قال الزرقاني المالكي في شرح المواهب ٥ ص ١٢ : إثبات الجهة والجسمية وقال : قال المناوي : أما كونهما من المبتدعة فمسلّم . والقصيمي يقدّسهما ورأيهما و يصرّح بالجهة ويعيّنهما ، وله فيها كلمات كثيرة في طي كتابه ، ونحن لانناقشه في هذا الرأي الفاسد ، ونحيل الوقوف على فسادة إلى الكتب الكلامية من الفريقين ، والذي يُهمنا إيقاف القارى على كذبه في القول و اختلاقه في النسب .

إن الشيعة لم تتبع المعتزلة في إنكار رؤية الله يوم القيامة بل تتبع برهنة تلك الحقيقة الراهنة من العقل والسمع ، وحاشاهم عن القول بالحلول والتشبيه وتأليه البشر وتوصيف الله بصفات النقص و إنكار صفات الله الثابتة له ، بل إنهم يقولون جمعاً بكفر من يعتقد شيئاً من ذلك ، راجع كتبهم الكلامية قديماً وحديثاً ، وليس في وسع الرجل أن يأتي بشيء مما يدل على ما باهتهم ، و لعمرى لو وجد شيئاً من ذلك لصدح به وصدع . نعم : تُنكر الشيعة أن تكون لله صفات نبوتية زائدة على ذاته وإنما هي عينها ، فلا يقولون بتعدّد القدماء معه سبحانه ، وإن لسان حالهم ليناشد من يخالفهم بقوله :

إخواننا الأدين منا ارفقوا \* لقد رقيتم مرتقى صعبا

إن نلّدت قوم أقانيمهم \* فأنكم تستم الربا

و للمسئلة بحث ضاف مترامي الأطراف تتضمنه كتب الكلام .

و أما أفعال المباد فلو كانت مخلوقة لله سبحانه خلق تكوين لبطل الوعد و

الوعيد و الثواب و العقاب ، و إنَّ من القبيح تعذيب العاصي على المعصية و هو الذي أجبره عليها ، و هذه من عويصات مسائل الكلام قد أفيض القول فيها بما لا مزيد عليه ، و إنَّ من يقول بخلق الأفعال فقد نسب إليه سبحانه القبيح و الظلم غير شاعر بهما ، و ما استند إليه القضيبي من الإجماع و قول الفاتلين لا يكاد يجديهم نفعاً تجاه البرهنة الدامغة . و أمّا قذف أهل السنة الشيعة و المعتزلة بما قذفوه و عدَّهم من المبتدعين فإنَّها شنشنة أعرفها من أخزم .

٦ - قال في عدَّ معتقدات الشيعة : و ذريرة النبيَّ جميعاً محرَّمون على النَّار معصومون من كلِّ سوء . في الجزء الثاني صحيفة ٣٢٧ من كتاب «منهاج الشريعة» زعم مؤلِّفه أنَّ الله قد حرَّم جميع أولاد فاطمة بنت النبيَّ على النَّار ، و إنَّ من فاته منهم أو لا فلا بدَّ أن يوفَّق إليه قبل وفاته . قال : ثمَّ الشفاعة من وراء ذلك . و قال في «أعيان الشيعة» الجزء الثالث صفحة ٦٥ : إنَّ أولاد النبيَّ عليه الصَّلَاة و السَّلَام لا يخطئون ولا يذنبون ولا يعصون الله إلى قيام الساعة . ج ٢ ص ٢٠ .

ج - إنَّ الشيعة لم تكس حلَّة العصمة إلا خلفاء رسول الله الإثني عشر من ذرِّيته و عترته و بضعته الصديقة الطاهرة بعد أن كساهم الله تعالى تلك الحلَّة الضافية بنصِّ آية التطهير في خمسة أحدهم نفس النبيِّ الأعظم ، و في البقية بملك الآية و البراهين العقلية المتكثرة و النصوص المتواترة ، و على هذا أصفق علماء هم و الأمة الشيعية جمعاء في أجيالهم و أدوارهم ، و إنَّ كان هناك ما يوهم إطلاقاً أو عموماً فهو منزلٌ على هؤلاء فحسب . و إنَّ كان في رجال أهل البيت غيرهم أولياء صدِّيقون أزكيا لا يجترحون السيئات إلا أنَّ الشيعة لا توجب لهم العصمة .

و أمّا ما استند إليه الرَّجل من كلام صاحب «منهاج الشريعة» فليس فيه أيُّ إشارة إلى العصمة ، بل صريح القول منه خلافاً لأنَّه يثبت أنَّ فيهم من تقوته ثم يتدارك بالتوبة قبل وفاته ، ثمَّ الشفاعة من وراء ذلك ، فرجلٌ يقترب السيئة ، ثمَّ يوفَّق للتوبة عنها ، ثمَّ يُعفى عنها بالشفاعة لا يُسمَّى معصوماً ، بل هذه خاصَّة كلِّ مؤمن يتدارك مره بالتوبة ، و إنَّما الخاصَّة بالذرية التمكَّن من التوبة على أيِّ حال .

قال القسطلاني في «المواهب» و الزرقاني في شرحه ٣ ص ٢٠٣ : (روي) عن

إبن مسعود رفعه ( إِنَّمَا سُمِّيتْ فَاطِمَةُ ) بِإِلْهَامٍ مِنَ اللَّهِ لِرَسُولِهِ إِنْ كَانَتْ وَلادَتْهَا قَبْلَ النَّبُوَّةِ ، وَ إِنْ كَانَتْ بَعْدَهَا فَيَحْتَمِلُ بِالْوَحْيِ « لِأَنَّ اللَّهَ قَدْ فَطَمَهَا » مِنَ الْفَطْمِ وَ هُوَ الْمَنْعُ وَ مِنْهُ فَطِمُ الصَّبِيِّ « وَ ذَرِيَّتُهَا عَنِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أَيُّ مَنْعِهِمْ مِنْهَا ، فَأَمَّا هِيَ وَ أَبْنَاهَا فَالْمَنْعُ مُطْلَقٌ ، وَ أَمَّا مَنْ عَدَاهَا فَالْمَنْعُ عَنْهُمْ نَارَ الْخُلُودِ فَلَا يَمْتَنِعُ دُخُولُ بَعْضِهِمْ لِلتَّطْهِيرِ ، فَفِيهِ بَشَرٌ لَا لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْمَوْتِ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَ أَنَّهُ لَا يَخْتَمُ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ بِالْكَفْرِ نَظِيرُهُ مَا قَالَ الشَّرِيفُ السَّمْعُودِيُّ فِي خَبَرِ الشَّفَاعَةِ لِمَن مَاتَ بِالْمَدِينَةِ ، مَعَ أَنَّهُ يَشْفَعُ لِكُلِّ مَنْ مَاتَ مُسْلِمًا ، أَوْ أَنَّ اللَّهَ يَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ لِمَنْ وَاقَعَ الذُّنُوبُ مِنْهُمْ إِكْرَامًا لِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَوْ يُوَفِّقُهُم لِلتَّوْبَةِ النَّصُوحِ وَلَوْ عِنْدَ الْمَوْتِ وَ يَقْبَلُهَا مِنْهُمْ [ أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ الدَّمَشْقِيُّ ] هُوَ إِبْنُ عَسَاكِرَ .

« وَ رَوَى الْفَسَّانِيُّ وَ الْخَطِيبُ » وَ قَالَ : فِيهِ مُجَاهِيلٌ ( مَرْفُوعًا ) إِنَّمَا سُمِّيتْ فَاطِمَةُ « لِأَنَّ اللَّهَ فَطَمَهَا وَ حَبَّبَهَا عَنِ النَّارِ » فَفِيهِ بَشَرٌ عَمِيمَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ أَحَبَّهَا وَ فِيهِ التَّأْوِيلَاتُ الْمَذْكُورَةُ . وَ أَمَّا مَا رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ وَ الْخَطِيبُ : أَنَّ عَلِيًّا الرِّضَا بْنَ مُوسَى الْكَاظمِ إِبْنَ جَعْفَرِ الصَّادِقِ سُئِلَ عَنْ حَدِيثٍ : أَنَّ فَاطِمَةَ أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَحَرَّمَهَا اللَّهُ وَ ذَرِيَّتُهَا عَلَى النَّارِ . فَقَالَ : خَاصٌّ بِالْحَسَنِ وَ الْحُسَيْنِ . وَ مَا ثَقَلَهُ الْأَخْبَارِيُّونَ عَنْهُ مِنْ تَوْبِيخِهِ لِأَخِيهِ زَيْدٍ حِينَ خَرَجَ عَلَى الْمَأْمُونِ . وَ قَوْلُهُ : مَا أَنْتَ قَائِلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ؟ أَعَرَّكَ قَوْلُهُ : إِنَّ فَاطِمَةَ أَحْصَتْ ؟ الْحَدِيثُ . إِنَّ هَذَا لِمَنْ خَرَجَ مِنْ بَطْنِهَا لَا لِي وَ لَالِكَ ، وَ اللَّهُ مَا نَالُوا ذَلِكَ إِلَّا بِطَاعَةِ اللَّهِ ، فَإِنْ أُرِدْتَ أَنْ تَنَالَ بِمَعْصِيَتِهِ مَا نَالُوهُ بِطَاعَتِهِ ؟ إِنَّكَ إِذَا لَا أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ . فَهَذَا مِنْ بَابِ التَّوَاضُعِ وَ الْحَثِّ عَلَى الطَّاعَاتِ وَ عَدَمِ الْإِغْتِرَارِ بِالنَّقَائِبِ وَ إِنْ كَثُرَتْ ، كَمَا كَانَ الصَّحَابَةُ الْمُقْطُوعُ لَهُمُ بِالْجَنَّةِ عَلَى غَايَةِ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْمَرَاقِبَةِ ، وَ إِلَّا فَلَفْظُ « ذَرِيَّةٍ » لَا يَخْصُ بِمَنْ خَرَجَ مِنْ بَطْنِهَا فِي لِسَانِ الْعَرَبِ وَ مِنْ ذَرِيَّتِهِ دَاوُدُ وَ سُلَيْمَانُ . الْآيَةُ . وَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُمْ قُرُونٌ كَثِيرَةٌ ، فَلَا يُرِيدُ بِذَلِكَ مِثْلَ عَلِيِّ الرِّضَا مَعَ فَصَاحَتِهِ وَ مَعْرِفَتِهِ لُغَةَ الْعَرَبِ ، عَلَى أَنَّ التَّقْيِيدَ بِالطَّاعِ يَبْطُلُ خُصُوصِيَّةُ ذَرِيَّتِهَا وَ حَبِّيَّتِهَا إِلَّا أَنْ يُقَالَ : لِلَّهِ تَعْذِيبُ الطَّاعِ فَالْخُصُوصِيَّةُ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُ إِكْرَامًا لَهَا . وَ اللَّهُ أَعْلَمُ <sup>(١)</sup> .

م وَ أَخْرَجَ الْحَافِظُ الدَّمَشْقِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ

لفاطمة رضي الله عنها : يا فاطمة تدرين لِمَ سُمِّيتِ فاطمة ؟ قال علي رضي الله عنه لِمَ سُمِّيتِ ؟ قال : إِنَّ الله عزَّ وجلَّ قد فطمها وذريتها عن النار يوم القيامة . وقد رواه الإمام علي بن موسى الرضا في مسنده ولفظه : إِنَّ الله فطم إبنتي فاطمة وولدها ومن أحبهم من النار<sup>(١)</sup> .

أرى القصيمي بعد أن الشيعه قد إنفردوا بما لم يقله أعلام قومه ؛ أو رخوا بحديث لم يروه حفاظ مذهبه ؛ أو أتوا بما يخالف مبادئ الدين الحنيف ؛ و هل يسهه أن يتهم ابن حجر والزرقاني ونظرائهما من أعلام قومه ، وحفاظ نحلته المشاركون مع الشيعة في تفضيل الذرية ؟! ويرميهم بالقول بعصمتهم ؟! ويتحامل عليهم بمثل ما تحامل على الشيعة ؟ .

وليس من البذع تفضل المولى سبحانه على قوم بتمكينه إياهم من النزوع من الآثام ، والندم على ما فرطوا في جنبه ، والشفاعة من وراء ذلك ، ولا بنا في شيئاً من نوااميس العدل ولا الأصول المسلمة في الدين ، فقد سبقت رحمته غضبه ووسعت كل شيء .

وليس هذا القول المدعوم بالنصوص الكثيرة بأبداع من القول بعدالة الصحابه أجمع والله سبحانه يعرف في كتابه المقدس أناساً منهم بالنفاق و انقلابهم على أعقابهم بآيات كثيرة رامية غرضاً واحداً ، ولاتنس ما ورد في الصحاح والمسانيد ومنها : ما في صحيح البخاري من أن أناساً من أصحابه رضي الله عنهم يؤخذ بهم ذات الشمال فيقول : أصحابي أصحابي فيقال : إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم .

وفي صحيح آخر : ليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دوني فأقول : يارب أصحابي فيقال : إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك .

وفي صحيح ثالث : أقول أصحابي فيقول : لاتدري ما أحدثوا بعدك .

وفي صحيح رابع : أقول إنهم مني فيقال : إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك . فأقول سيحَقاً سيحَقاً لمن غير بعدي .

وفي صحيح خامس : فأقول : يارب أصحابي . فيقول : إنك لاعلم لك بما أحدثوا

١ (١) عمدة التحقيق تأليف المبيد المالكي المطبوع في هاشم روض الراحين للياضي

بعدك . إنهم ارتدّوا على أدبارهم القهقري .

وفي صحيح سادس : بينا أنا قائمٌ إذا زمرةٌ حتّى إذا عرفتهم خرج رجلٌ من بيني وبينهم . فقال . هلمّ . فقلت : أين ؟ قال : إلى النار والله . قلت : وما شأنهم ؟ قال : إنهم ارتدّوا على أدبارهم القهقري . ثمّ إذا زمرةٌ حتّى إذا عرفتهم خرج رجلٌ من بيني وبينهم فقال : هلمّ . قلت : أين ؟ قال : إلى النار والله . قلت : ما شأنهم ؟ قال : إنهم ارتدّوا بعدك على أدبارهم القهقري ، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل هَمَلِ النعم <sup>(١)</sup> . قال القسطلاني في شرح صحيح البخاري ٩ ص ٣٢٥ في هذا الحديث : هَمَلٌ بفتح الهاء والميم : ضوالٌّ الإبل واحدُها : هامل . أو : الإبل بلا راع . ولا يقال ذلك في الغنم ، يعني : إن الناجي منهم قليلٌ في قلةِ النعم الضالّة ، وهذا يشعر بأنهم صنفان كقارٌ وعُصاة . ١٠

وأنت من وراء ذلك كلّك جِدٌ عليمٌ بما شجرتين الصحابة من الخلاف الموجب للتباغض والتشائم والتلاكم والمقاتلة القاضية بخروج إحدى الفريقين عن حيز العدالة ، ودع عنك ما جاء في التاريخ عن أفراد منهم من ارتكب المآثم والإتيان بالبواقي . فإذا كان هذا التعديل عنده وعند قومه لا يستتبع لوماً ولا يعقّب هماً ، فأيّ حزارةٍ في القول بذلك التفضيل الذي هو من سنة الله في عباده ؟! ولن تجد لسنة الله تبديلاً .

وأما ما أوردته في الإِسْتِئَاد من كلام سيّدنا الأئمين في « أعيان الشيعة » ٣ ص ٦٥ فإنّي ألقت نظر القارىء إلى نصّ عبارته حتّى يعرف مقدار الرّجل من الصدق والأمانة في النقل ، و يرى عَلمَهُ من الأرجاف وقذف رجلٍ عظيمٍ من عظماء الأُمّة بفاحشةٍ مبيّنةٍ واتّهامه بالقول بعصمة الذرّية وهو ينصّ على خلافه ، قال بعد ذكر حديث الثقلين <sup>(٢)</sup> بلفظ مسلم وأحمد وغيرهما من الحفاظ مانصّه :

دلت هذه الأحاديث على عصمة أهل البيت من الذنوب والخطأ لمساواتهم فيها بالقرآن الثابت عصمته في أنّه أحد الثقلين المخلّفين في الناس ، وفي الأمر بالتمسك بهم كالتمسك بالقرآن ، ولو كان الخطأ يقع منهم لَمّا صحَّ الأمر بالتمسك بهم الذي هو

(١) راجع صحيح البخاري ج ٥ ص ١١٣ ، ج ٩ ص ٢٤٢ - ٢٤٧ .

(٢) اني تارك فيكم الثقلين أو العليّتين : كتاب الله وعترتي أهل بيتي .

عبارة عن جعل أقوالهم وأفعالهم حجةً ، و في أن المتمسك بهم لا يضل كما لا يضل المتمسك بالقرآن ، ولو وقع منهم الذنوب أو الخطأ لكان المتمسك بهم يضل ، وإن في اتباعهم الهدى والنور كما في القرآن ، ولولم يكونوا معصومين لكان في اتباعهم الضلال ، وأنهم حبل ممدود من السماء إلى الأرض كالقرآن ، وهو كناية عن أنهم واسطة بين الله تعالى وبين خلقه ، وإن أقوالهم عن الله تعالى ، ولولم يكونوا معصومين لم يكونوا كذلك . و في أنهم لم يفارقوا القرآن وإن يفارقهم مدة عمر الدنيا ، ولو أخطأوا أو أذنبوا لفارقوا القرآن وفارقهم ، وفي عدم جواز مفارقتهم بتقدم عليهم بجعل نفسه إماماً لهم أو تقصير عنهم و ائتمام بغيرهم ، كما لا يجوز التقدم على القرآن بالإفتاء بغير ما فيه أو التقصير عنه باتباع أقوال مخالفيه ، و في عدم جواز تعليمهم رد أقوالهم ، ولو كانوا يجهلون شيئاً لوجب تعليمهم ولم ينه عن رد قولهم .

ودلت هذه الأحاديث أيضاً على أن منهم من هذه صفته في كل عصر وزمان بدليل قوله عليه السلام : **انهمما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض** وإن اللطيف الخبير أخبر بذلك ، و ورود الحوض كناية عن انقضاء عمر الدنيا ، فلو خلا زمان من أحدهما لم يصدق انهمما لن يفترقا حتى يردا عليه الحوض .

إذا علم ذلك ظهر أنه لا يمكن أن يراد بأهل البيت جميع بني هاشم ، بل هو من العام المخصوص بمن ثبت اختصاصهم بالفضل والعلم والزهد والعفة والنزاهة من أئمة أهل البيت الطاهر وهم الأئمة الإثنا عشر وأئمة الزهراء البتول ، للاجماع على عدم عصمة من عداهم ، والوجدان أيضاً على خلاف ذلك ، لأن من عداهم من بني هاشم تصدر منهم الذنوب ويجهلون كثيراً من الأحكام ، ولا يمتازون عن غيرهم من الخلق ، فلا يمكن أن يكونوا هم المجمعولين شركاء القرآن في الأمور المذكورة بل يتعين أن يكون بعضهم لا كلهم ليس إلا من ذكرنا ، أمّا تفسير زيد بن أرقم لهم بمطلق بني هاشم <sup>(١)</sup> إن صح ذلك عنه فلا تجب متابعتهم عليه بعد قيام الدليل على بطلانه .

اقرأ واحكم . حيّا الله الأمانة والصدق . هكذا يكون عصر النور .

٧ - قال : من آفات الشيعة قولهم : إن علياً يذود الخلق يوم العطش فيسقي

منه أولياءه و يذود عنه أعداءه ، و إنّه قسيم النار و إنّها تطيعه يُخرج منها من يشاء  
ج ٢ ص ٢١

ج - لقد أسلفنا في الجزء الثاني ص ٣٢١ ، أسانيد الحديث الأوّل عن الأئمة والحفاظ ، و أوقفناك على تصحيحهم لغير واحد من طرقه ، و بقيتها مؤكّدة لها ، فليس هو من مزاعم الشيعة فحسب ، و إنّما اشترك معهم فيه حملة العلم و الحديث من أصحاب الرّجل لكنّ القصيمي لجعله بهم و بما يروونه ، أو لحقده على من روى الحديث في حقّه يحسبه من آفات الشيعة .

و أما الحديث الثاني فكلاً و ل ليس من آفات الشيعة بل من غرر الفضائل عند أهل الإسلام فأخرجه الحافظ أبو إسحاق ابن ديزيل المتوفى ٢٨٠-٢٨١ عن الأعمش عن موسى بن ظريف عن عباية قال : سمعت عليّاً وهو يقول : أنا قسيم النار يوم القيامة ، أقول : خذي ذا ، و ذري ذا .

و ذكره ابن أبي الحديد في شرحه ١ ص ٢٠٠ و الحافظ ابن عساكر في تاريخه من عريق الحافظ أبي بكر الخطيب البغدادي .

و هذا الحديث سئل عنه الإمام أحمد كما أخبر به محمد بن منصور الطوسي قال : كنّا عند أحمد بن حنبل فقال له رجلٌ : يا أبا عبد الله ما تقول في هذا الحديث الذي يروى : إنّ عليّاً قال : أنا قسيم النار ؟ فقال أحمد : و ما تنكرون من هذا الحديث ؟ أليس روينّا أنّ النبي ﷺ قال لعليّ : لا يحبّك إلاّ مؤمنٌ ولا يبغضك إلاّ منافق ؟ قلنا : بلى . قال : فأين المؤمن ؟ قلنا : في الجنّة . قال : فأين المنافق ؟ قلنا : في النار . قال : فعليّ قسيم النار . كذا في طبقات أصحاب أحمد ، و حكى عنه الحافظ الكنجي في الكفاية ص ٢٢ ، فليت القصيمي يدري كلام إمامه . هذه اللفظة أخذها سلام الله عليه من قول رسول الله ﷺ له فيما رواه عنتره عنه ﷺ أنّه قال : أنت قسيم الجنّة و النار في يوم القيامة ، تقول للنار : هذا لي و هذا لك . و بهذا اللفظ رواه ابن حجر في « الصواعق » ص ٧٥ .

و يعرب عن شهرة هذا الحديث النبويّ بين الصحابة إحتجاج أمير المؤمنين عليه السلام به يوم الشورى بقوله : أنشدكم بالله هل فيكم أحدٌ قال له رسول الله ﷺ : يا عليّ ؟ أنت قسيم الجنّة يوم القيامة غيري ، قالوا : أللهم لا . و الأعلام يرى هذه الجملة من



حديث الإحتجاج صحيحاً وأخرجه الدار قطني كفاي الإصابة ٧٥ ، ويرى ابن أبي الحديد إستفاضة كلا الحديثين النبويّ و المناشدة العلوية فقال في شرحه ٢ ص ٤٤٨ :

فقد جاء في حقه الخبر الشائع المستفيض : أنه قسيم النار والجنة ، وذكر أبو عبيد الهروي في الجمع بين الغريبين : أن قوماً من أئمة العريضة فسروه فقالوا : لأنه لما كان محبة من أهل الجنة و مبغضة من أهل النار . كان بهذا الإعتبار قسيم النار و الجنة . قال أبو عبيد : و قال غير هؤلاء : بل هو قسيمها بنفسه في الحقيقة يدخل قوماً إلى الجنة و قوماً إلى النار ، وهذا الذي ذكره أبو عبيد أخيراً هو ما يطابق الأخبار الواردة فيه : يقول للنار : هذا لي فدعيه ، وهذا لك فخذيه .

م - وذكره القاضي في الشفا : أنه قسيم النار . وقال الخفاجي في شرحه ٣ : ١٦٣ : ظاهر كلامه أن هذا مما أخبر به النبي ﷺ إلا أنهم قالوا : لم يروه أحد من المحدّثين إلا ابن الأثير قال في النهاية : إلا إن علياً رضي الله عنه قال : أنا قسيم النار . يعني أراد أن الناس فريقان : فريق معي فهم على هدى ، وفريق علي فهم على ضلال ، فنصف معي في الجنة ، و نصف علي في النار . انتهى . قلت : ابن الأثير ثقة ، وما ذكره علي لا يقال من قبل الرأي فهو في حكم المرفوع ، إذ لا مجال فيه للإجتهد ، ومعناه : أنا ومن معي قسيم لأهل النار ، أي مقابل لهم ، لأنه من أهل الجنة ، و قيل : التقسيم : القاسم كالجليس والسمير ، و قيل . أراد بهم الخوارج و من قاتله كما في النهاية [ .

٨ - قال : جاءت روايات كثيرة في كتبهم [ يعني الشيعة ] أنه [ يعني الإمام المنتظر ] يهدم جميع المساجد ، والشيعة أبداً هم أعداء المساجد ، ولهذا يقل أن يشاهد الضارب في طول بلادهم و عرضها مسجداً . ج ٢ ص ٢٣ .

ج - لم يقنع الرجل كلماً في علبة مكره من زور واختلاق ، ولم يقنعه إسناد ما يفعله إلى رواية واحدة . يسهه أن يجابه المنكر عليه بأنه لم يقف عليه حتى عزاه إلى روايات كثيرة جاءت في كتب الشيعة ، ولبيته إن كان صادقاً [ وأنسى ، وأين ؟ ] ذكر شيئاً من أسماء هاتيك الكتب ، أو أشار إلى واحدة من تلك الروايات ، لكنه لم تسبق له لفظة إلى أن يفعل أسماء ويضع أسانيد قبل أن يكتب الكتاب فيذكرها فيه .

إن الحجّة المنتظر سيّد من آمن بالله واليوم الآخر ، المّذين يعمرّون مساجد الله

وَأَيْنَ هُوَ عَنِ هَدْمِهَا؟ وَإِنْ شَيْعِيًّا يَعْزُو إِلَيْهِ ذَلِكَ لَمْ يُخْلَقْ بَعْدُ.

وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ عَنِ بِلَادِ الشَّيْعَةِ فَلَا أُدْرِي هَلْ طَارِقُ هُوَ بِلَادُ الشَّيْعَةِ؟ فَكُتِبَ مَا كُتِبَ، وَكَذَبَ مَا كُذِبَ، أَوْ أَنَّهُ كَانَ رَجَمًا مِنْهُ بِالْغَيْبِ؟ أَوْ اسْتَنْدَ كَصَاحِبِ الْمَنَارِ إِلَى سَائِحِ سَنِي مَجْهُولٍ أَوْ مُبَشِّرِ نَصْرَانِيٍّ لَمْ يُخْلَقْ بَعْدُ؟ وَأَيَّامًا كَانَ فُهِوَ مَاخُوذًا بِأَفْكِهِ الشَّائِنِ، وَقَدْ عَرَفَ مِنْ جِاسِ خِلَالِ دِيَارِ الشَّيْعَةِ، وَحَلَّ فِي أَوْسَاطِهِمْ وَحَوَا ضُرْهُمَ وَحَتَّى الْبِلَادِ الصَّغِيرَةِ وَالْقُرَى وَالسَّرَاسِيقِ، مَا هُنَاكَ مِنْ مَسَاجِدَ مَشِيدَةٍ صَغِيرَةٍ أَوْ كَبِيرَةٍ، وَمَا فِي كَثِيرٍ مِنْهَا مِنَ الْفَرَسِ وَالْأَنْثَاكِ وَالْمَصَابِيحِ، وَمَا تُقَامُ فِيهَا مِنْ جُمُعَةٍ وَجُمَاعَةٍ، وَلَيْسَ مِنْ شَأْنِ الْبَاحِثِ أَنْ يُنْكَرَ الْمَحْسُوسَ، وَيُكَذِّبَ فِي الْمَشْهُودِ، وَيَنْصُرَ الْمُبْدَأَ بِالتَّافَاهَتِ.

٩ - قَالَ: قَدْ اسْتَفْتَيْتُ أَحَدَ الشَّيْعَةِ إِمَامًا مَن أُمَمَتَهُمْ لِأَدْرِي أَهْوَ الصَّادِقِ أَمْ غَيْرِهِ؟ فِي مَسْئَلَةٍ مِنَ الْمَسَائِلِ فَأُفْتَاهُ فِيهَا، ثُمَّ جَاءَهُ مِنْ قَابِلٍ وَاسْتَفْتَاهُ فِي الْمَسْئَلَةِ نَفْسَهَا فَأُفْتَاهُ بِخِلَافِ مَا أُفْتَاهُ عَامَ أَوَّلٍ، وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا أَحَدٌ حِينَمَا اسْتَفْتَاهُ فِي الْمَرَّتَيْنِ فَشَكَّ ذَلِكَ الْمُسْتَفْتَى فِي إِمَامِهِ وَخَرَجَ مِنْ مَذْهَبِ الشَّيْعَةِ. تَلَّ: إِنْ كَانَ الْإِمَامُ إِنَّمَا أَفْتَانِي تَقِيَّةً؟ فَلَيْسَ مَعْنَا مَنْ يُتَّقَى فِي الْمَرَّتَيْنِ، وَقَدْ كُنْتُ مُخْلِصًا لَهُمْ عَامِلًا بِمَا يَقُولُونَ، وَإِنْ كَانَ مَا تَنَبَّأَ بِهِ هَذَا هُوَ الْغُلَطُ وَالنِّسْيَانُ؟ فَلَا تَمْتَنُوا لِمَعْصُومِينَ إِذْنًا وَالشَّيْعَةُ تَدَّعَى لَهُمُ الْعَصْمَةَ، فَفَارَقَهُمْ وَانْحَاذَ إِلَى غَيْرِ مَذْهَبِهِمْ، وَهَذِهِ الرَّوَايَةُ مَذْكُورَةٌ فِي كُتُبِ الْقَوْمِ. ج ٢ ص ٣٨.

ج - أَنَا أَقُولُ لِهَذَا الرَّجُلِ إِلَّا مَا يَقُولُهُ هُوَ لِمَنْ نَسَبَ إِلَى إِمَامٍ مِنْ أُمَمَتِهِ لَا يَشْخَصُ هُوَ أَنَّهُ أَيُّ مِنْهُمْ، مَسْئَلَةٌ فَاضِحَةٌ مَجْهُولَةٌ لَا يَعْرِفُهَا؛ عَنْ سَائِلٍ هُوَ أَحَدُ النُّكَرَاتِ، لَا يَعْرِفُ بِسَبْعِينَ (أَلْفَ لَا يَم) وَأُسْنَدُ مَا يَقُولُ إِلَى كُتُبٍ لَمْ تُؤَلَّفْ بَعْدُ، ثُمَّ طُفِقَ بِشَنْ الْغَارَةِ عَلَى ذَلِكَ الْإِمَامِ وَشَيْعَتِهِ عَلَى هَذَا الْأَسَاسِ الرَّصِينِ، فَجَحَنَ لِسَانُهُ عَلَى الْقَصِيمِيِّ إِلَّا بِمَا يَرُدُّ هُوَ عَلَى هَذَا الرَّجُلِ، وَلِعَمْرِي لَوْ كَانَ الْمُؤَلَّفُ (الْقَصِيمِيُّ) يَعْرِفُ الْإِمَامَ أَوْ السَّائِلَ أَوْ الْمَسْئَلَةَ أَوْ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْكُتُبِ لَذَكَرَهَا بِهَوَسٍ وَهِيَاجٍ لَكُنْهَ، لَا يَعْرِفُ ذَلِكَ كَلَّمَهُ، كَمَا أَنَا نَعْرِفُ كَذِبَهُ فِي ذَلِكَ كَلَّمَهُ، وَلَا يَخْفَى عَلَى الْقَارِئِ هَمْزُهُ وَلَعْمُهُ.

١٠ - قَالَ: مَنْ نَظَرَ فِي كُتُبِ الْقَوْمِ عَلِمَ أَنَّهُمْ لَا يَرْفَعُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ رَأْسًا، وَذَلِكَ أَنَّهُ يَقُلُّ جَدًّا أَنْ يَسْتَشْهَدُوا بِآيَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَتَأْتِي صَحِيحَةً غَيْرَ مُلْحَوْنَةٍ مَغْلُوطَةٍ، وَلَا يُصِيبُ مِنْهُمْ فِي إِيرَادِ الْآيَاتِ إِلَّا الْمَخَالِطُونَ لِأَهْلِ السُّنَّةِ الْعَاشِقُونَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ،

على أن إصابة هؤلاء لابد أن تكون مصابة؛ أمّا البعيدون منهم عن أهل السنة فلا يكاد أحد منهم يورد آية فتسلم عن التحريف والغلط، وقد قال من طافوا في بلادهم: إنه لا يوجد فيهم من يحفظون القرآن، وقالوا: إنه يندرجد أن توجد بينهم المصاحف.

ج - بلاه ليس يشبهه بلاه \* عداوة غير ذي حسب ودين

يبيحك منه عرضاً لم يصنه \* ويرتج منك في عرض مصون

ليتني كنت أعلم أن هذه الكلمة متى كتبت؟ أفي حال السكر أو الصحو؟ وأنتها متى رُقت أعند اعتوار الخيل أم الإفاقة؟ وهل كتبها متقوّلها بعد أن تصفّح كتب الشيعة فوجدها خلاه من ذكر آية صحيحة غير ملحونة؟ أم أراد أن يصممها فافتعل لذلك خبراً؟ وهل يجد المائن في الطليعة من أئمة الأدب العربي إلا رجلاً من الشيعة ألفوا في التفسير كتباً ثمينه، وفي لغة الضاد أسفاراً كريمة هي مصادر اللغة، وفي الأدب زبراً قيّمة هي المرجع للبلأ العلمي والأدبي، وفي النجوم ودونات لها وزنها العلمي، وإنك لو راجعت كتب الإمامية لوجدتها مفعمة بالإشهاد بالآيات الكريمة كأنها أفلاك لتلك الأنجم الطوالع غير مغطاة بلحن أو غلط.

وما كنّا نعرف حتى اليوم أن مقياس التلاوة صحيحة أو ملحونة هو النزعات والمذاهب التي هي عقود قلبية لا مدخل لها في اللسان وما يلجج به، ولأنّها ميسّاساً باللغة، وسرد الكلمات، وصياغة الكلام، وحكاية ماصيغ منها من قرآن أو غيره.

وليت شعري ما حاجة الشيعة في إصابة القرآن وتلاوته صحيحة إلى غيرهم؟ ألعواز في العربية؟ أولجّهل بأساليب القرآن؟ لا ها الله ليس فيهم من يتسم بتلك الشبه، أمّا العربي منهم فالشيع لم ينتأبهم عن لغتهم المقدسة، ولا عن جليليات عنصرهم أو هل ترى أن بلاد العراق وعاملة وما يشابهها وهي مفعمة بالعلماء الفطاحل، والعباقره والنوابغ، أقل حظاً في العربية من أعراب بادية نجد والحجاز أكالة الضب، ومساورة الضباع؟! وأمّا غير العربي منهم فما أكثر ما فيهم من أئمة العربية والفطاحل والكتّاب والشعراء، ومن تصفّح السير علم أن الأدب شيعي، والخطابة شيعية، والكتابة شيعية، والتجويد والتلاوة شيعيان. ومن هنا يقول ابن خلكان في تاريخه في ترجمة علي بن الجهم ص ٣٨: كان مع إنحرافه من علي بن أبي طالب

عليه الصلاة والسلام وإظهاره التسنن مطبوعاً مقتدرأ على الشعر عذب الألفاظ . فكأنه يرى أن مطبوعية الشعر وقرضه بألفاظ عذبة خاصة للشيعة وأنه المطرّد نوعاً .

وهذه المصاحف المطبوعة في إيران والعراق والهند منتشرة في أرجاء العالم والمخطوطة منها التي كادت تُعدّ على عدد من كان يحسن الكتابة منهم قبل بروز الطبع ، وفيهم من يكتبه اليوم تبرئاً به ، ففي أيّ منها يجدها بحسبه الزاعم من الغلط الفاشي ؟ أو خلّة في الكتابة ؟ أو كسّة في الأسلوب ؟ أو خروج عن الفن ؟ غير طعائف يزبغ عنه بصير الكاتب الذي هو لازم كلّ إنسان شيعيٍّ أو سنيٍّ عربيٍّ أو عجميٍّ .

وأحسب أن الذي أخبر القصيميّ بما أخبر من الطائفتين في بلاد الشيعة لم يولد بعدد لكنّه صورّه مثلاً وحسب أنّه يُحدّثه ، أو أنّه كتماً جالس خلال ديارهم لم يزد على أن استغرق الاثقة والجواد فلم يجد مصاحف ملقاة فيما بينهم وفي أافية الدور ، ولو دخل البيوت لوجدها موضوعة في سيب وعلب ، و ظاهرة مرئية في كلّ رفّ وكوة على عدد نفوس البيت في الغالب ، و . بها ما يزيد على ذلك ، وهي تُتلى آناه الليل وأطراف النهار .

هذه غير ما تنحزّ به الشيعة من مصاحف صغيرة الحجم في تمائم الصبيان وأحرار الرّجال والنساء . غير ما يحملها المسافر للتلاوة والتحفّظ عن نكبات السفر . غير ما يوضع منها على قبور الموتى للتلاوة بكرةً وأصيلاً وإهداء نوابها للميت . غير ما تحمله الأطفال إلى المكاتب لدراسته منذ نعومة الأظفار . غير ما يُحمل مع العروس قبل كلّ شيء إلى دار زوجها ، ومنهم من يجعل ذلك المصحف جزءاً من صداقها تيمناً به في حياتها الجديدة . غير ما يؤخذ إلى المساكن الجديدة المتخذة للسكنى قبل الأثاث كلّهُ . غير ما يوضع منها إلى جنب النساء لتحصينها عن عادية الجنّ والشياطين الذين يوحون إلى أوليائهم (و منهم القصيميّ مخترع الأكاذيب) زخرف القول غرورا . أفهؤلاء الذين لا يرفعون بالقرآن رأساً ؟ أفهؤلاء الذين يندرجداً أن توجد بينهم المصاحف ؟ وأما ما أخبر به الرّجل شيطانه الطائف بلاد الشيعة من عدم وجود من يحفظ القرآن منهم فسل حديث هذه الأكذوبة عن كتب التراجم ومعاجم السير ، وراجع

كتاب «كشف الاشتباه»<sup>(١)</sup> في ردّ موسى جار الله ص ٤٤٤ - ٥٣٢ تجد هناك من حفاظ الشيعة وقرأتهم مائة وثلاثة وأربعين .

١١ - قال : هل يستطيع أن يجيب (الشيعة) بحرف واحد من القرآن ؛ يدلّ على قول الشيعة بتناسخ الأرواح ، و حلول الله في أشخاص أمّتهم ، و قولهم بالرجعة ، وعصمة الأئمة ، و تقديم عليّ على أبي بكر وعمر وعثمان ، أو يدلّ عليّ وجود عليّ في السحاب و أن البرق تبسمه والرعد صوته كما تقول الشيعة الإمامية ج ١ ص ٧٢ .

ج - إن تعجب فعجب إن الرجل ومن شاكلة من المفترين بهتوا الشيعة الإمامية بأشياء هم براء منها على حين تداخل الفرق ، وتداول المواصلات ، و سهولة استطراق الممالك و المدن بالوسائل التقليدية البخارية في أيسر مدّة ، و من المستبعد جداً إن لم يكن من المتعذّر جهل كلّ فرقة بمعتقدات الأخرى ، فمحاول الوقعة اليوم والحالة هذه على أيّ فرقة من الفرق قبل الفحص والتنقيب المتيسرين بسهولة مستعمل للوقاحة والصلافة ، وهو الأفتاك الأنيم عند من يطالع كتابه ، أو يصيخ إلى قبله .

ولو كان الرجل يتدبّر في قوله تعالى : ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد . أو يصدّق ما أوعده الله به كلّ أفكّ أنيم . همّا زمشاء بنميم ، لكفّ مدّته عن البهت ، وعرف صالحه ، و لكان هو المجيب عن سؤال شيطانه بأنّ الشيعة الإمامية متى قالت بالتناسخ و حلول الله في أشخاص أمّتهم ؛ و من الذين ذهب منهم قديماً وحديثاً إلى وجود عليّ في السحاب . إلخ . حتّى توجد حرف واحد منها في القرآن .

م نعم : [عليّ في السحاب] كلمة للشيعة تأسيساً للنبيّ الأعظم ﷺ بالمعنى الذي مرّ في الجزء الأوّل ص ٢٩٢<sup>(٢)</sup> غير أن قوالة الإحنة حرّفتها عن موضعها و أوّلتها بما يشوه الشيعة الإمامية .

أليس عاراً على الرجل وقومه أن يكذب على أمة كبيرة إسلامية ولا يبالى بما يباهتهم ؛ وينسبهم إلى الآراء المنكرة أو التافهة ؛ ولا يتحاشى عن سوء صنيعه ؛ أليست كتب الشيعة الإمامية المؤلّفة في قرونها الماضية ويومها الحاضر وهي لسانهم المعرب عن

(١) تأليف العلم العجّة شيخنا المعقّق الشيخ عبد الحسين الرشتي النجفي .

(٢) من الطبعة الثانية .

عقائدهم مشحونة بالبراءة من هذه النسب المختلفة بالسنة منادئهم ١٤  
فإن كان لا يدري فتلك مصيبة \* وإن كان يدري فالمصيبة أعظم  
نعم : له أن يستند في أفائكه إلى شاكلته طه حسين وأحمد أمين وموسى جبار الله  
رجال الفرية والبذاءة :

وقول الإمامية بالرجعة نطق به القرآن غير أن الجهل أعشى بصر الرُّجل كبصيرته  
فلم يره ولم يجده فيه ، فعليه بمراجعة كتب الإمامية ، وأفردها بالتأليف جماهير من  
العلماء ، فحبذا لو كان الرُّجل يراجع شيئاً منها .  
كما أن آية التطهير ناطقةٌ بعصمة جمع ممن تقول الإمامية بعصمتهم وفي البقية  
بوحدة الملاك والنصوص الثابتة ، وفيما أخرجه إمام مذهبه أحمد بن حنبل في الآية  
الشريفة في مسنده ج ١ ص ٣٣١ ، ج ٣ ص ٢٨٥ ، ج ٤ ص ١٠٧ ، ج ٦ ص ٢٩٦ ، ٢٩٨ ،  
٣٠٤ ، ٣٢٣ مقنعٌ وكفايةٌ .

و كيف لم يقدم القرآن علياً على غيره ؟ وقد قرن الله ولايته وولاية نبيه بقوله  
العزيز : إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ  
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ . وقد مر في هذا الجزء ص ١٥٦ - ١٦٢ : إطباق الفقهاء و  
المحدثين والمتكلمين على نزولها في عليٍّ أمير المؤمنين عليه السلام .

م - و الباحث إن أعطى النصفة حقها يجد في كتاب الله آياً تُعدُّ بالعشرات نزلت  
في عليٍّ أمير المؤمنين عليه السلام وهي تدلُّ على تقديمه على غيره ، ولا يدع وهو نفس  
النبي ﷺ بنص القرآن ، وبولايته أكمل الله دينه ، وأتم علينا نعمه ، ورضي لنا  
الإسلام ديناً ] .

و نحن نعيد السؤال هاهنا على «القصيمي» فنقول : هل يستطيع أن يجيب هو  
قومه بحرف واحد من القرآن يدلُّ على تقديم أبي بكر وعمر وعثمان على وليِّ  
الله الطاهر أمير المؤمنين عليه السلام ؟

١٢ - قال : والقوم ( يعني الإمامية ) لا يعتمدون في دينهم على الأخبار النبوية  
الصحيحة ، وإنما يعتمدون على الرِّقاع المزورة المنسوبة كذباً إلى الأئمة المعصومين  
في زعمهم وحدهم ج ١ ص ٨٣ .

ج - عرفت الحال في التوقيعات الصادرة عن الناحية المقدسة ، والرّجل قد أتى من شيطانه بوحى جديد فيرى توقيعات بقيّة الأئمة ايضاً مكذوبة على الأئمة ، ويرى عصمتهم مزعومة للشيعة فحسب ، إذ لم يجد لها في طامور أو هامه ، فإن تنازعت في شئ فردّه إلى الله والرّسول .

١٣ - المتعة التي تتعاطاها الرافضة أنواع : صغرى وكبرى . فمن أنواعها : أن يتفق الرّجل والمرأة المرغوب فيها على أن يدفع إليها شيئاً من المال أو من الطعام والمتاع وإن حقيراً جداً على أن يقضي وطره منها ويشبع شهوته يوماً أو أكثر حسب ما يتفقان عليه ، ثم يذهب كل منهما في سبيله كأنما لم يجتمعا ولم يتعارفا ، وهذا من أسهل أنواع هذه المتعة .

و هناك نوع آخر أخبث من هذا يُسمى عند هم بالمتعة الدورية وهي أن يحوز جماعة امرأة فيتمتع بها واحد من الصبح إلى الضحى ، ثم يتمتع بها آخر من الضحى إلى الظهر ، ثم يتمتع بها آخر من الظهر إلى العصر ، ثم آخر إلى المغرب ، ثم آخر إلى العشاء ، ثم آخر إلى نصف الليل ، ثم آخر إلى الصبح ، وهم يعدّون هذا النوع ديناً لله يُثابون عليه وهو من شرّ أنواع المحرّمات ج ١ ص ١١٩ .

ج - إن المتعة عند الشيعة هي التي جاء بها نبي الإسلام ، وجعل لها حدوداً مقررة ، ونبتت في عصر النبي الأعظم وبعده إلى تحريم الخليفة عمر بن الخطاب ، وبعده عند من لم ير للرأي المحدث في الشرع تجاه القرآن الكريم وما جاء به نبي الإسلام قيمة ولا كرامة ، وقد أصفقت فرق الإسلام على أصول المتعة وحدودها المفصلة في كتبها ، ولم يختلف قطّ إثنان فيها ألا وهي :

١ : الأجرة .

٢ : الأجل .

٣ : العقد المشتمل للإيجاب والقبول .

٤ : الأتراق بانقضاء المدّة أو البذل .

٥ : ألدّة أمة وحرّة حائلاً وحاملاً .

٦ : عدم الميراث .

وهذه الحدود هي التي نصرَّ عليها أهل السنة و الشيعة ، راجع من تأليف الفريق الأول . صحيح مسلم . سنن الدارمي . سنن البيهقي . تفسير الطبري . أحكام القرآن للجصاص . تفسير البغوي . تفسير ابن كثير . تفسير الفخر الرازي . تفسير الخازن . تفسير السيوطي . كنز العمال .<sup>(١)</sup>

و من تأليف الفريق الثاني من لا يحضره الفقيه الجزء الثالث ص ١٤٩ . المقنع للصدوق كسابقه . الهداية له أيضاً . الكافي ٢ ص ٤٤ . الإلتصار للشراف علم الهدى المرتضى . المراسم لأبي يعلى سائر الديلمي . النهاية للشيخ الطوسي . المبسوط للشيخ أيضاً . التهذيب له أيضاً ج ٢ ص ١٨٩ . الإلتصار له ٢ ص ٢٩ . الغنية للسيد أبي المكارم . الوسيلة لعلماد الدين أبي جعفر . نكت النهاية للمحقق الحلي . تحرير العلامة الحلي ٢ ص ٢٧ . شرح اللمعة ٢ ص ٨٢ . المسالك ج ١ . الأحداث ٦ ص ١٥٢ . ألجواهر ٥ ص ١٦٥ . و المتعة المعاطاة بين الأمة الشيعة ليست إلا ما ذكرناه ، و ليس إلا نوعاً واحداً ، و الشيعة لم ترفي المتعة رايأ غير هذا ، و لم تسمع أذن الدنيا أنواعاً للمتعة تقول بها فرقة من فرق الشيعة ، و لم تكن لأي شيعي سابقة تعارف بانقسامها على الصغرى و الكبرى ، و ليس لأي فقيه من فقهاء الشيعة ولا لعوامهم من أول يومها إلى هذا العصر ، عصر الكذب و الإخلاق ، عصر الفرية و القذف ( عصر القصيمي ) إلاماً بهذا الفقه الجديد المحدث ، فقه القرن العشرين لا القرون الهجرية .

و أمّا القصيمي [ و من يشاكره في جهله المطبق ] فلا أدري ممن سمع ما تخيله من الأنواع ؟ و في أي كتاب من كتب الشيعة وجده ؟ و إلى فتوى أي عالم من علمائها يستند ؟ و عن أي إمام من أئمتها يروي ؟ و في أي بلدة من بلادها أوقرية من قراها أو بادية من بواديه وجد هذه المعاطاة المكذوبة عليها ؟ أم الله كل ذلك لم يكن . لكن الشياطين يوحون إلى أوليائهم زخرف القول غرورا .

١٤ - قال : إن أغبي الأغبياء وأجعد الجاهدين من يأتون بشاة مسكينة وينتفون شعرها و يعدّونها أفانين العذاب موحياً إليهم ضلالهم و جرمهم أنها السيدة عائشة زوج النبي الكريم وأحب أزواجه إليه .

(١) يأتي تفصيل كلماتهم في هذا الجزء بعيد هذا .



وَمَنْ يَأْتُونَ بِكُشُوبٍ وَيَنْتَفُونَ أَشْعَارَهُمَا وَيَعْدُّونَهُمَا أَلْوَانُ الْعَذَابِ مَشِيرِينَ بِهِمَا إِلَى الْخَلِيفَتَيْنِ: أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، وَهَذَا مَا تَأْتِيهِ الشَّيْعَةُ الْغَالِيَةُ.

وَأَنَّ أَغْبَى الْأَغْيَاءِ وَأَجْمَدَ الْجَامِدِينَ هُمُ الَّذِينَ غَيَّبُوا إِمَامَهُمْ فِي السَّرْدَابِ، وَغَيَّبُوا مَعَهُ قُرْآنَهُمْ وَمَصْحَفَهُمْ، وَمَنْ يَذْهَبُونَ كُلَّ لَيْلَةٍ بِخِيُولٍ وَحِمِيرِهِمْ إِلَى ذَلِكَ السَّرْدَابِ الَّذِي غَيَّبُوا فِيهِ إِمَامَهُمْ يَنْتَظِرُونَهُ وَيُنَادُونَهُ لِيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ، وَلَا يَزَالُ عِنْدَهُمْ ذَلِكَ مِنْذُ أَكْثَرِ مِنْ أَلْفِ عَامٍ.

وَأَنَّ أَغْبَى الْأَغْيَاءِ أَجْمَدَ الْجَامِدِينَ هُمُ الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْقُرْآنَ عُرِفَ مُزِيدٌ فِيهِ وَمَنْقُوصٌ مِنْهُ ج ١ ص ٣٧٤.

ج - يكاد القلم أن يرتج عليه القول في دحض هذه المفتريات لأنها دعاء وشهادة بأشياء لم تظَلَّ عليها الخضراء ولا أقلتُها الغبراء، فإنَّ الشيعة منذ تَكُونَتْ في العهد النبويَّ يوم كان صاحب الرِّسالة يلجج بذكر شيعة عليٍّ عليه السلام والصحابية تسمي جمعاً منهم بشيعة عليٍّ إلى يومها هذا لم تسمع بحديث الشاة والكبشين، ولا أبصرت عينها ما يُفعل بهاتيك البهائم البريئة من الظلم والقساوة، ولا مُدَّت إليها تلك الأيادي العادية، غير أنَّهم شاهدوا القصيميَّ متبِعاً لابن تيمية يُدنس برودهم النزبة عن ذلك الدرن.

وليت الرَّجُلَ يَعْرِفْنَا بِأَحَدٍ شَاهِدٍ شِيعِيًّا يَفْعَلُ ذَلِكَ، أَوْ بِحَاضِرَةٍ مِنْ حَوَاضِرِ الشَّيْعَةِ اطَّرَدَتْ فِيهَا هَذِهِ الْعَادَةُ، أَوْ بِصَقِّعٍ وَقَعَتْ فِيهِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَلَوْ فِي الْعَالَمِ كُلِّهِ.

وَلِيَتَنَّى أَدْرِي وَقَوْمِي هَلْ أَفْتَى شِيعِيٌّ بِجَوَازِ هَذَا الْعَمَلِ الشَّنِيعِ؟ أَوْ اسْتَحْسَنَ ذَلِكَ الْفِعْلَ النَّافِهُ؟ أَوْ نَوَّهَ بِهِ وَلَوْ قَصِيصٌ فِي مَقَالِهِ؟ نَعَمْ يَوْجَدُ هَذَا الْإِفْكَ الشَّائِنَ فِي كِتَابِ الْقَصِيمِيِّ وَشَيْخِهِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ الْمَشْحُونِ بِأَمْثَالِهِ.

وَفَرِيَةِ السَّرْدَابِ أَشْنَعُ وَإِنْ سَبَقَهُ إِلَيْهَا غَيْرُهُ مِنْ مُؤَلَّفِي أَهْلِ السَّنَةِ لَكِنَّهُ زَادَ فِي الطُّمُورِ نَفْثَاتٍ بِضَمِّ الْحَمِيرِ إِلَى الْخِيُولِ وَادَّعَاهُ اطَّرَادَ الْعَادَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ وَاتِّصَالَهَا مِنْذُ أَكْثَرِ مِنْ أَلْفِ عَامٍ، وَالشَّيْعَةُ لَا تَرَى أَنَّ غَيْبَةَ الْإِمَامِ فِي السَّرْدَابِ، وَلَا هُمْ غَيَّبُوهُ فِيهِ وَلَا أَنَّهُ يَظْهَرُ مِنْهُ، وَإِنَّمَا اعْتَقَادَهُمُ الْمَدْعُومُ بِأَحَادِيثِهِمْ أَنَّهُ يَظْهَرُ بِمَكَّةَ الْمُعْظَمَةَ تَجَاهَ الْبَيْتِ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ فِي السَّرْدَابِ: أَنَّهُ مَغِيبٌ ذَلِكَ النُّورُ، وَإِنَّمَا هُوَ سَرْدَابٌ

دار الأئمة بسامراء، وإن من المطرّد ايجاد السرايب في الدور وقاية من قايظ الحر، وإنما اكتسب هذا السرداب بخصوصه الشرف الباذخ لانتسابه إلى أئمة الدين، وإنه كان ميوّاةً لثلاثة منهم كبقية مساكن هذه الدار المباركة، وهذا هو الشأن في بيوت الأئمة عليهم السلام ومشرّفهم النبي الأعظم في أيّ حاضرة كانت، فقد أذن الله أن تُرفع ويُذكر فيها اسمه.

وليت هؤلاء المتقوّلون في أمر السرداب إتفقوا على رأي واحد في الأكذوبة حتى لا تلوح عليها لوائح الإفتعال فتفضحهم، فلا يقول ابن بطوطة<sup>(١)</sup> في رحلته ٢ ص ١٩٨: إن هذا السرداب المنوّه به في الحلة. ولا يقول القرمانى في «أخبار الدول» إنّه في بغداد. ولا يقول الآخرون: إنّه بسامراء. ويأتي القصيمي من بعدهم فلا يدري أين هو فيطلق لفظ السرداب ليستر سوءته.

وإنّي كنت أتمنى للقصيمي أن يحدّد هذه العادة بأقصر من (أكثر من ألف عام) حتى لا يشمل العصر الحاضر والأعوام المتصلة به، لأنّ انتفاها فيه وفيها بمشهد ومرئي ومسمع من جميع المسلمين، وكان خيراً له لو عزاها إلى بعض القرون الوسطى حتى يجوز السامع وجودها في الجملة، لكنّ المائن غير متحفّظ على هذه الجهات. وأما تحريف القرآن فقد مرّ حقّ القول فيه ص ٨٥ وغيرها.

هذه نبذة من طامعات القصيمي، وله مئات من أمثالها، ومن راجع كتابه عرف موقفه من الصدّق، ومبوّته من الأمانة، ومقيله من العلم، وعمله من الدين، ومستواه من الأدب.

الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبِيرٌ  
مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ  
اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ

سورة غافر ٣٥

(١) وهكذا ابن خلدون في مقدمة تاريخه ج ١ ص ٣٥٩، وابن خلكان في تاريخه

١١، ١٢، ١٣

## فجر الاسلام . ضحى الاسلام . ظهر الاسلام

هذه الكتب ألفها الأستاذ أحمد أمين المصري لغاية هو أدري بها، ونحن أيضاً لا يفوتنا عرفانها، وهذه الأسماء الفخمة لا تغرُّ الباحث النابه مهما وقف على ما في طيّها من التافهات والمخازي، فهي كاسمه [الأمين] لا تطابق المسمي، وأيم الله أنه لو كان أميناً لكان يتحفّظ على ناموس العلم والدين والكتاب والسنة، وكفّ القلم عن تسويد تلك الصحائف السوداء، ولم يكن يُشوّه سمعة الإسلام المقدّس قبل سمعة مصر العزيزة بلسانه اللسابة السلافة، وكان لم يتبع الهوى فيُضلل عن السبيل، ولم يطمس الحقائق ولم يُظهرها للناس بغير صورها الحقيقية المبهجة، ولم يُجرّف الكلم عن مواضعها، ولم يقذف أمةً كبيرةً بنسبٍ مفتعلة؛ ولم يقول عليهم بما يُدنّس ذيل قدسهم.

كما أن تأليفه هذه لو كانت إسلامية [كما توهمها أسمائها] لما كانت مشحونة بالضلال والإفك وقول الزور، ولما بعدت عن أدب الإسلام، عن أدب العلم، عن أدب العقبة، عن أدب الإخاء الذي جاء به القرآن، فالإسلام الذي جاء به أمين القرن العشرين (القرن الرابع عشر) يضادّ نداء القرآن البليغ، نداء الإسلام الذي صدع به أمين وحي الله في القرن الأوّل الهجري، فإن كان الإسلام هذا كتابه وهذا أمينه؛ فعلى الإسلام السلام، وإن كان الجامع المصري الأزهري هذا علمه وهذا عالمه؛ فعليه العفا. وقدنوه غير واحد من محققي الإمامية<sup>(١)</sup> بما فيها من البهجة والباطل في تأليفهم القيمة، وفي [تحت راية الحق<sup>(٢)</sup>] غنى وكفاية لمريد الحق، وإلى الله المشتكى.

بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ

ق ٥

(١) كالجميع الفطاحل السيد شرف الدين، والسيد الامين، وشيخنا كاشف الغطاء.

(٢) تأليف العلامة الشيخ عبدالله السيبي.

١٤

## الجولة

## في ربوع الشرق الأدنى

تأليف محمد ثابت المصري مدرس أول العلوم

الاجتماعية بمدرسة القبة الثانوية .

الناموس المطرد في السياح إن أكثر ما يتجرى مشاهدته في البلاد والأصقاع يكون ملائماً لما انطبعت عليه نفسيته ، و لذلك تراهم مختلفين في النزعات ، فصاحب رحلة يكاد أن لا يذكر فيها سوى ما تلقاه من العلماء والأدباء ، و آخرتجد فيه نزوعاً إلى الساسة ونظرياتهم ، و ثالث يبغي وصف البقاع من ناحية المعيشة و الإقتصاد و الهواء الطلق و الماء العذب النмир و فواكه مما يشتهون ، و عارف يذكر بدايع الصنع و إتقان حكمة الباري سبحانه من مشهوداته ، و هناك ماجن لا يروقه إلا الشهوات و المخازي ، فيصف المواقير ؛ و يلم بجانات الخمور ، و يحدث عن المومسات ، و أفاك أنيم يمين في أكثر ما يحدث ، و يدنس بفاحش القول ساحة قدس من لم يحسن قراءه ، و ان صاحب هذه الرحلة [ الجولة ] من القسمين الأخيرين ، و كان الحري بنا أن نشطب على اسمه وعلى رحلته بقلم عريض لكننا نلتمس القارى ما أدعينا فيه بطيف مما شوه به سمعة الرحلة و التاريخ .

١ - قال : يقول العلماء هناك [ في النجف ] : إن المدافن فيها عشرة آلاف لا تزيد ولا تنقص لأن سيدنا علياً يرسل ما زاد من الجثث بعيداً فلا يعرف أحد مقرها ص ١٠٥ كم من جثث كانت تحملها السيارات و افدة من كل فج ، و بعد الغسل يطاف بها حول الحرم و بعد الصلاة عليها تدفن و تظل كذلك حتى يترامى لسيدنا علي أن يكشف عن مكنونها فتختفي و يدفن في مكانها غيرها ص ١٠٦ .

ج - لقد تشنا على الطارين ، و أوعية أهل الحرف ، و جوال المكارين ، و مدونات

القصص الروائية، فلم تُعطينا خبراً بشيء من هذه المفتريات، ولادلتنا أصحابنا إلى شيء من ذلك، وإنما قد مناهوا وإيتاهم بالتفتيش والسؤال بعد اليأس عن العلماء وكتيبهم، فإنهم يُجَلِّون كما أن كتبهم تجلُّ عن الإشادة بالمخازي والأكاذيب، وليت [السامع] ذكر عالماً من أولئك العلماء الذين شافوه بذلك الخيال، أود كرطرقهم إلى آرائهم، أود ذكر الليلة التي أوحاه إليه شيطانه فيها، لكنهم لم يفعل كل ذلك تحفظاً على ناموس شيطانه؛ فقال ولم يخجل.

من أين تخجل أوجه أموية \* سكبت بلذات الفجور حياتها؟!

٢ - قال: هي [النجف] مقرُّ أوَّل خليفة للنبي ﷺ، وفي زعم بعضهم (يعني الشيعة) هي مقرُّ مَنْ كان أحقُّ بالرَّسالة من النبي نفسه ١٠٤.

ج - ليس في الشيعة قديماً وحديثاً مَنْ يزعم أن أمير المؤمنين أحقُّ بالرَّسالة من النبي وإنما هو إفكٌ مفترى إختلقه أضداد الشيعة تشويهاً لسمعتها، ولذلك لا تجد في أيٍّ من كتبهم، ولا يؤثر عن أيٍّ منهم إيعازاً إلى هذه الشائنة فضلاً عن التصريح.

٣ - قال: قُتل عليٌّ بيد ابن ملجم - بايع الناس الحسن بن عليٍّ وكان معاوية قد بويع في الشام فزحف لقتال الحسن، وتأهب الحسن، للقتال في العراق، ولكن ثار عليه جنوده وانفضوا من حوله، فهادن معاوية وتنازل عن الخلافة وفرَّ وقُتل، ثم بايع الجميع معاوية إلا الخوارج والشيعة [شيعة آل البيت أو آل عليٍّ] وقد اجتمعوا حول الحسين بن عليٍّ في مكة فقتله جنود معاوية في كربلاء هو وأفراد أسرته وأتباعه جميعاً إلا ابن واحد للحسين أمكنه الهرب ص ١١٠.

ج - هذا معرفة الرَّجل بالتاريخ الإسلامي وهو أستاذ العلوم الاجتماعية في مدرسة القبة الثانوية بالقاهرة، ولا أحسب أنَّ المقام يستدعي ترسلاً في تصحيح أغلاطه التاريخية، وإنما أثبتناه في هذا المقام لإيقاف القارى على مقدار علمه، ولكنني أتمنى أن سائلاً يسأله عن الموجب للكتابة فيما لا يعلم، أهو بترجيح من طيب؟ أم تحييد من مهندس؟ أم إشارة من سياسي، أم أن الرعونة حدثت إلى ذلك؟ وهو يحسب أنه يحسن صنعاً، ونحن لا نقبله هنا إلا بالسلام كما قال سبحانه تعالى: وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً.

وما أشبه أساطير رحالة مصر هذا في كتابه أساطير الرحالة الأفرنسية المنشورة في مجلة الأحرار البيروتيّة ٢٧ تشرين الثاني سنة ١٩٣٠ م ملخصها : إنَّ على أساس ذبح عليٍّ وأولاده في كربلاء قرب بغداد قامت الشيعة في الإسلام ، ذلك لأنَّ أقرباء عليٍّ وحلفائه وتلاميذه و علماء الشيعة وفلاسفتها لم يطبقوا خلافة عمر ؛ الذي بسببه أريق دم عليٍّ وأولاده ؛ فافترقوا عن السنَّة واجتازوا جزيرة العرب إلى العجم ؛ تسير في طليعتهم أرملة عليٍّ فاطمة ؟ .

### اقرأ واضحك

هكذا فليكن رحالة مصر وفرنسة ، ولذا كُـر مثل حظِّ الاثنين .

٤ - قال : من فرق الشيعة من يقول : بأنَّ الصحابة كلهم كفروا بعد موت النبيِّ إدا جحدوا إمامة عليٍّ ، وإنَّ عليّاً نفسه كفر لتنازله لأبي بكر ، لكنَّه عاد له إيمانه لَمَّا توالى الإمامة وهذه فرقة الإماميّة . و من الشيعة قسمٌ أوجب النبوة بعد النبيِّ فقالوا بأنَّ الشَّبه بين محمد وعليٍّ كان قريباً لدرجة أنَّ جبرئيل أخطأ ، وتلك فئة [ الغالية أو الغلاة ] ومنهم مَنْ قال بأنَّ جبرئيل تعمَّد ذلك فهو إذن ملعونٌ كافرٌ ص ١١٠ .

ج - الإماميّة لا تقول في الصحابة إلّا بما قدَّ مَّناه في هذا الجزء ص ٢٩٦ ، ٢٩٧ عن صحيح البخاري وغيره ، وهي لا تزال تُوالي أمير المؤمنين عليّاً صلوات الله عليه وتقول بعصمته وتحقِّق الإيمان بولائه منذ بدء خلقته إلى أن لفظ نفسه الأخير ، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وإلى أمدٍ لا منتهى له ، وتقول بإمامته منذ قبض الله نبيّه الأمين إليه ، سواء سلَّم إليه الأمر أو أبتزَّ منه . وتقول أيضاً بشمول آية التطهير له منذ نزلت إلى آخر الأبد ، ولا يتزحزح الشيعيُّ عن هذه العقائد آنأما في أدوار الخلافة العلويّة سواء تصدَّى لها أو مُنِع عنها ، وقد اتَّفَق على ذلك علماء الشيعة ومؤلفاتها ، وتطامنَّت عليه الأئمَّة ، وانحنَّت عليه الأضالع ، وأخبتت إليه القلوب ، فإن كانت هناك نسبة غير هذا إليهم فعزوُّ مُخْتَلَق من جاهلٍ بعقائدهم ، أو متحرِّبٍ بالوقعة فيهم ، ولادة هذا نسبة خطأ جبرئيل إلى بعضهم أو تعمَّده إلى بعض آخر وما إليها من المخازي ٥ - قد استرعى نظري في السَّجف كثيرٌ من الأطفال الذين يلبسون آذانهم حلقات

خاصّة هي علامة أنّهم من ذريّة زواج المتعة المنتشرين الشيعة جميعاً وبخاصّة في بلاد فارس ، ففي موسم الحج<sup>(١)</sup> إذا ما حلّ زائرٌ فُندقاً لاقاه وسيطٌ يعرض عليه أمر المتعة مقابل أجرٍ معيّن ، فإن قبل أحضره الرّجل جمعاً من الفتيات لينتقي منهنّ ، وعندئذٍ يقصد معها إلى عالم لقراءة صيغة عقد الزّواج وتحديد مدّته ، وهي تختلف بين ساعاتٍ و شهورٍ و سنواتٍ ؛ وللفتاة أن تتزوج مرّات في الليلة الواحدة ، والعادة أن يدفع الزّوج نحو خمسة عشر قرشاً للسّاعة ، وخمسة وسبعين قرشاً لليوم ، ونحو أربع جنيهات للشهر ، ولا عيب على الجميع في ذلك العمل لأنّه مشروعٌ ، ولا يلحق الذريّة أيّ عارٍ مطلقاً ؛ وعند انتهاء مدّة الزّواج يفترق الزّوجان ولا تنتظر المرأة أن تعتدّ بل تتزوّج بعد ذلك بيومٍ واحدٍ ، فإن ظهر حملٌ فللوالد أن يدعي الطفل له ويأخذه من أمّه إذا بلغ السابعة . الخ ص ١١١ ، ١١٢ .

ج- ليتني كنت أشفاه الرّجل فأسأله عن أنّه هل تفرّد هو بالهبوط إلى النجف الأشرف في أجيالها المتطاولة ؛ أو شاركه في ذلك غيره من سواح وزو أروسابله ؟ نعم هذه النجف الأعلى مهبط القداسة ومقرّد سيد الوصيّين أمير المؤمنين صلوات الله عليه تأنيها في كلّ سنة آلاف مؤلّفة من أقطار الدنيا للتزوّد من زورة ذلك المشهد المقدّس فيمكنون فيها أيّاماً وليالي وأسابيع وأشهرأ وفيهم البحّانة والمنقّبون ، فلم لم يحدث أحدهم عن أولئك الأطفال الكثيرين في مخيلة هذا الزاعم ؛ وعن الحلققات الخاصّة في آذانهم ؛ وعن هاتيك الفنادق المخترقة<sup>(٢)</sup> وعن ذلك الوسيط الموهوم ؛ وهاتيك الفتيات المعروضة على الوافد ؛ وعن تلك العادة المفتراة المائنة ؛ والأسعار المختلفة ؛ وعن تواصل المتع من دون تخلّل عدّة ؛ وجلّ أولئك الوافدون يتحرّون غرائب هافي النجف من العادات والأطوار شأن كلّ باحثٍ يرد حاضرةً من الحواضر المهمّة ، ولم لم يشهد هذه الأحوال أحدٌ من أهل النجف السّدين ولدوا فيها ، وفيها ينشأون ، وفيها يموتون وهي وفنادقها وأطفالها وزوآرها بمرأى منهم ومسمع ؟! ولعلّ [الرائد الكذاب] يحسب أن مشهوداته هذه لا تُدرك بعين البصر وإنّما أدركها بعين البصيرة فهل واضحك .

(١) يعني أيام زيادة أمير المؤمنين عليه السلام المخصوصة به .

(٢) لم يكن يوم ورود الرجل النجف الأشرف أي فندق فيها وإنما استألف الفنادق بعد يومه .

٦ - قال : فهم " يعني الايرانيين " يبغضون أهل العراق و يطمحون إلى تملك بلادهم يوماً ، وهم جميعاً يعقتون العرب المقت كلاً ، ويتبرأون منهم ويقولون بأن العرب رغم أنهم أدخلوا الإسلام في بلادهم واحتلوا طويلاً فإنّ فارس حافظت على شخصيتها ولغتها ، وهم ينظرون إلى العرب نظرة احتقار ويفاخرون بأنهم من أصل آري لاسمى ص ١٣٦ .

ج - لا أحسب وأيمن الله إلا أن هذا الرجل يريد تفريق كلمة المسلمين ، وتفخيذ الأمة عن أمة بأبطله ، والواقف على ما بين العراقيين والاييرانيين - من الجوار وحقوقه المتبادلة بين الأمتين ، واختلاف كل منهما إلى بلاد الأخرى ، ونزول الايراني ضيفاً عند العراقي وعكسه كالنازل في أهله ، وما يجري هنالك من الحفاوة والتبجيل ، وما جمع بينهما من الوحدة الدينية والجامعة المذهبية إلى غيرهما من أواصر الألفة والوداد ، ونظر الايراني إلى كل عراقي يرد بلاده من المشاهد المقدسة نظر تقديس وإكبار ، فلا يستقبله إلا بالمصافحة والمعانقة والتقبيل ، وما يقدره كل مسلم وفيهم الايرانيون من لغة الضاد بما أنها لغة كتابهم العزيز - جدّ عليم بأن الرجل أكذب ناهض لشق عصي المسلمين ، ولعمري لم تسمع أذني ولا أذن أحد غيري تلك المفاخرة التافهة من أي إيراني عاقل .

٧ - قال : ألسيارات الكبيرة تمرّ تباعاً ( بين طهران و خراسان ) ذهاباً ورجعة في كثرة هائلة كلّها تحمل جماهير الحجاج ، ويقولون : بأنّ هذا الخطّ على وعورته أكثر البلاد حركة في نقل المسافرين لأنّ مشهد خير لديهم من مكة المكرمة تغنيهم عن بيت الله الحرام في زعمهم ١٥٢ .

وقال ص ١٦٢ : والسني شجع الفرس على اتّخاذ مشهد كعبة مقدّسة الشاه عباس أكبر الصفيين ، هناك صرف قومه عن زيارة مكة المكرمة لكراهتهم للعرب . ولكي يوفر على قومه ما كانوا ينفقون من أموال طائلة في بلاد بكرهونها ، وكثير من الحجاج كانوا من السّراة ، فاتّخذ مشهد كعبة وجه إليها الشعب ، ولكي يزيد لها قدسيّة حجّ إليها بنفسه ماشياً على قدميه مسافة تفوق ١٢٠٠ كيلومتر فتحوّل إليها الناس جميعاً ، ويندر من يزور الحجاز اليوم ، وهم يحترمون كلمة (مشهدي) عن كلمة [حجي]



لأنَّ من زار مشهد لاشكَّ أكثر قدسيَّةً واحتراماً ممَّن زار مكة .

-ج اللهمَّ ما أجزأ هذا ( الكَذْبَان ) على المفتريات التي لم تطرق سمع أحد من الشيعة ولا وقع عليها نظراً مني منهم ولو في أسطورة كاذبة حتَّى وجدها في كتاب هذا المائت ، وليس في الشيعة أحدٌ يعتقد في خراسان غير أنَّه مرقد خليفة من خلفاء رسول الله ، و مثنى إمام من أئمتهم ، ولذلك عاد مهبطاً للفيوض الإلهية ، وأمَّا القول بإغائه عن البيت الحرام وإنَّ زيارته مسقطَةٌ للحجَّ فبهتانٌ عظيمٌ ، والشاه الصفويُّ المغفور له لم يتخذْه كعبةً ولا قصد زيارته ماشياً إلا للترلّف إلى المولى سبحانه بزيارة وليٍّ من أوليائه ، والتوسّل إليه بخليفة من خلفائه ، ولم يصرف قومه عن الحجِّ لذلك ، ولم يأت برأيٍ جديدٍ يضادُّ رأي الشيعة من أوّل يومهم ، و الشيعة إنَّما تقصد زيارته بداعي الولاء للعترة الطاهرة الذي هو أجر الرّسالة ، ورغبة في الثبوتات الجزيلة المأثورة عن أئمتهم عليهم السّلام .

ولم يكن الشاه ولا شعبه الإيرانيّون بالذين يشحّون على الأموال دون الفرائض التي من أعظمها الحجُّ إلى الكعبة المعظمة ، ولا يرون لهذه الفريضة أيَّ بدل من زيارة أو عبادة ، وهذه الحقب و الأعوام تشهد لآلاف مؤلّفة من الإيرانيّين الذين كانوا يحجّون البيت في كلّ عام .

نعم : في السنين الأخيرة قلَّ عددهم لما هنالك من عدم الطمأنينة على الأحكام والدماء ، فالشيعة يرى أن أغلب الحجّاج غير متمكّنين من أداء المناسك كما ينبغي ، وغير آمنين على دمائهم بأدنى فريضة يفترها عدوٌّ من أعداء الله ، و يشهد عليها آخرون أمثاله ، فيحكم على إراقة دمه قاض بالجور .

وإن ننس لا ننسى ما جرى في سنة ١٣٦٢ هـ من إزهاق حاجّ مسلمٍ إيرانيّ (يسمى طالب ) بين الصفي والمروّة ببهتان عظيم ، وهوي تشهد الشهادتين وقد حجَّ البيت واعتمر وأتى بالفرائض كلّها ، فقتل مظلوماً ولا مانع ولا وازع ولا زاجر ولا مدافع ، ودع عنك ما يُلقي الشيعة بأسرها عراقيّين وإيرانيّين من هتك وهوان والخطاب بمثل قول الحجازيّ إيّاهم : يا كافر ، يا مشرك . وأمّا الهامان الكلم القارصة ، وتحريّ الحجج التافهة لهذه المخازي كلّها ولا إراقة دمائهم ، فمن هنا خارت العزائم ، وقلّت الرغبات ، ومنعت الحكومة الإيرانيّة

شعبها عن السفر إلى الحجاز كرامةً لأمتها ، مستندةً على حكم دينيٍّ لعدم التمكن من أداء الفريضة غالباً ، لا يلا أفرغه السايح المتحدلق في بوتقة إفكه مما سطره من اتخاذ المشهد كعبةً ، ومن الكراهة المحترمة بين الإيرانيين والعرب ، ذنك الفريقين المتواخين على الدين و المذهب ، إلى جوامع كثيرة يعرفها من جاس خلال ديارهما بقلب طاهر متجرّداً عن الذمرات الطائفية غير متحيّز إلى فئة ( لا كساينا ) الثابت على غيّه ) وقد قدّمنا ما بين العرب والعجم المسلمين من التحاب والمودة .

٨ - قال : في نيسابور قبّةٌ أنيقةٌ عني بإقامتها ونقشها العناية كلّها ، فدخلتها وإذا هي مدفن محمد المحروق من سلالة الحسين ، وقد أسموه بالمحروق لأنّه نزل ضيفاً على أحد سراة القرية و لمّا أن خيم الليل اعتدى على بنت مضيغه فأحرقه الناس في مكانه هذا ، و رغم جرمه هذا شيد قبره و قدّسه الناس لأنّه من سلالة طاهرة ١٥٥ .

ج - لا ينقطع الرّجل يُريد الوقعة سنيّ أهل البيت الطاهر فيخلق لهم قصصاً لا يوجد لها مصدرٌ ولو من أضعف المصادر ، وينسّق لهم تاريخاً من عند نفسه لا يعلمه إلا شيطانه ، فإنّ ذلك المدفن قد يُنسب إلى محمد بن محمد بن زيد بن عليّ الإمام زين العابدين عليه السلام ترجمه أبو الفرج في مقاتل الطالبين ص وقال : بايعه أبو السرايا بالكوفة بعد موت محمد بن إبراهيم بن إسماعيل طبا طباً واستولى على العراقيين و فرّق فيهما عمّاله من بني هاشم إلى أن جهز الحسن بن سهل ذو الرّياستين له جيشاً مع هرثمة بن أعين فأُسِر وحُمِل إلى خراسان إلى المأمون فحبسه أربعين يوماً في دار جعل له فيها فرشاً و خادماً فكان فيها على سبيل الإعتقال ، دسّ إليه شربة سمّ فجعل يختلف كبده وحشوته حتّى مات .

لكنّ الرجل لم يستسهل أن يمرّ على هذا العلويّ المظلوم ولا يخزّه بشي من وخزاته ، فجاء يقذفه بعد قرون من شهادته بهذه الشائنة والبهتان العظيم ، وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون .

٩ - قال : إنّ الحسين تزوّج ( شهر بانو ) بنت آخر الملوك الساسانيين ، و بذلك ورث الحسين العظمة الإلهية التي ورثها من قبيل الساسانيين ٢٠٨ -

ج - حسين العظمة ورث ما ورثه من جدّه النبيّ الأعظم ، وإن كان فارس خيرة

العجم والعائلة المالكة أشرف عائلات فارس ، وقد إزدادت شرفاً ومنزلةً بمصاهرة بيت الرسالة ، فإن شرف النبوة تندكُ عنده الفضائل كلها .

وليت شعري ما الصلة بين مصاهرة الفرس والعظمة الإلهية ومؤسسها نبيُّ العظمة ، وقد ورثها منه آله العظماء ، وملوك الفرس إن تمكنوا بشي من المنزلة والمكانة فعن قهر وتغلب من دون دخل لها في النفسات الراقية والمنازل الإلهية والعظمة الروحية القدسية .

نعم : هذا شأن كل جاهل فإنه لما لم يعرف قدره ، ويتعد طوره ، هكذا يكثر لغبه ، ويطول لسانه ، ويبتلى بفضول الكلام ، وهو يخطب خطب عشواء .

هنا نختم البحث عن عورات الرجل غير أنها لاتنتهي ، وإنما نضن بالورق والبراع بعد الوقت الثمين عن إتلافها بذكر سقطاته التي تندى منها جبهة الإنسانية ، راجع من كتابه ص ١٢٥ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٥٠ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٦ ، ١٨٣ ، ٢٠٦ ، ٢١٠ .

والرجل قد تعلم في بلاد فارس ألفاظاً من لغتهم فجاء يذكرها في كتابه مع ترجمة بعضها بالعربية إنباتاً لثقافته غير أن كل ما تعلمه كآرائه ومعتقداته غلط بعد غلط وإليك نماذج منها مع ذكر صحيحها :

مدر	:	ام	.	مادر	در	:	باب	در	.
باد	:	ردى	.	بد	جرم	:	دافي	كرم	.
فاردا	:	غداً	.	فردا	بستون	:	أالصواب	بيستون	.
دوك	:	أالصواب	.	دوغ	الانجور	:	انگور	.	.
جوهرشاه	.	گوهر شاد	.	الداشت	دشت	.	.	.	.
ناخير	.	نه خير	.	الجوشت	كوشت	.	.	.	.
الروغان	.	روغن	.	الملاه	ملا	.	.	.	.
المولاه	.	ملا	.	صبر كون	صبر كن	.	.	.	.
ياخ	.	يخ	.	صموار	سماور	.	.	.	.
آلي قابو	.	عالي قابو	.	البازار	بازار	.	.	.	.

شربت باشا	شربت الأطفال	شربت بچه
بردن	يحمل	بردن بفتح الدال مصدر
كر آفان سراي [ في عدّة مواضع ] كاروان سراي		
زنده رود	ص	زائنده رود
شارود	»	شاهرود
هيرات	»	هرات
الفولجة	»	الفولجة
تشهل منار	ص	تشهل منار . اربعون منارة
شهل ستون	ص	چهل ستون
حظرة عبدالعظيم	[ في غير موضع ]	حضرت عبدالعظيم . انظر الى ثقافته العربية .
وهذه الجمل تعطينا صورة من تنلعه بالعربية باكثره لا يدخل اللام في الالفاظ الفارسية .		

ما كَسَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ

سورة الحديد : ٢٧



## ١٥

## عقيدة الشيعة

## تأليف المستشرق روابت ٠٤ رونلد من

قد يحسب الباحث رمزاً من النزاهة في هذا الكتاب ، و خلاه من القذف والسباب المقذع ، غير أنه مهما أعمن النظر فيه يراه معرباً عن جهل مؤلفه المطبق ، وقصر بابه في آراء الشيعة و معتقداتهم ، وعدم عرفانه برجالهم وتراجهم وتآليفهم ؛ و يجده مع ذلك : ذلك الأفك الأثيم ، ذلك الهماز المائن ، يخطط خبط عشواء ، أو كحاطب ليل لا يدري ما يجمع في حزمته ، فجاء يكتب عن أمة عظيمة كهذه ويبحث عن عقائدهم ويستند فيها كثيراً إلى كتب قومه المشحونة بالطامات والآراء الساقطة والمخاзи التافهة ، والمشوّهة بأساطيرهم المائنة ، أو إلى تأليف أهل السنة المؤلفة بيد أناس دجالين محدّثين الذين كتبوا بأقلامهم المسمومة ماشاءت لهم أهوائهم وأغراضهم الإستعماريّة . فكشف عن سوءاته بمثل قوله في ص ٢٥ :

يذكر *Hlghes* في كتابه ( قاموس الإسلام ) ص ١٢٨ قضيةً طريفةً عن عيد الغدير قال : وللشيعة عيدٌ في الثامن عشر من ذي الحجة يصنعون به ثلاثة تماثيل من المعجن يملئون بطونها بالعسل ، وهي تمثّل أبا بكر وعمر وعثمان ثمّ يطعنونها بالمدى فيسيل العسل تمثيلاً لدم الخلفاء الفاضلين ؛ و يُسمّى هذا العيد بعيد الغدير .

و بمثل قوله في ص ١٥٨ : يذكر برتن *Burton* أنّ الفرس تمكّنوا في بعض الأحيان أن يُنجسوا المكان الكائن قرب قبري أبي بكر وعمر بقذف النجاسة الملقوفة بقطعة من الشّال ، يدلّ ظاهرها على أنّها هديّة من الشّباك .

وبمثل قوله في ص ١٦١ : أمّا الشيعة الاثني عشرية فيؤكّدون أنّ الإمام جعفر الصادق نصّ على إمامة ابنه الأكبر إسماعيل بعده ، غير أنّ إسماعيل كان سكّيراً ، فنقلت الإمامة إلى موسى ، وهو الوليد الرابع من بين سبعة أولاد ، وكان الخلاف الناجم عن

ذلك سبباً في حدوث إنقسام كبير بين الشيعة كما أشار إلى ذلك ابن خلدون .  
وبمثل قوله في ص ١٢٨ : إدعى عبدالله بن علي بن عبدالله بن الحسين <sup>(١)</sup> الإمامة ،  
ويُروى أن وفداً مؤلفاً من إننين وسبعين رجلاً جاء إلى المدينة من خراسان ، ومعهم  
أموال يحملونها إلى الإمام وهم لا يعرفونه ، فذهبوا إلى عبدالله أولاً فخرج لهم درع  
النبي ﷺ وخاتمه وعصاه وعمامته ، فلمّا خرجوا من عنده علي أن يرجعوا غدّاً لقيهم  
رجلٌ من أتباع محمد الباقر فخطبهم بأسمائهم ودعاهم إلى دارسيده فلمّا حضروا كلّمهم  
طلب الإمام محمد الباقر من ابنه جعفر أن يأتيه بخاتمه فأخذ بيده وحرّكه قليلاً وتكلّم  
بكلمات فاذا بدرع الرسول وعمامته وعصاه تسقط من الخاتم ، فلبس الدرع ووضع العمامة  
على رأسه وأخذ العصا بيده فاندش الناس ، فلمّا رأوها نزع العمامة والدرع وحرّكه  
شفتيه فعدت كلّها إلى الخاتم ، ثمّ التفت إلى زوّاره وأخبرهم أنّه لإمام إلاّ وعنده مال  
قارون فاعترفوا بحقه في الإمامة ودفعوا له الأموال . وقال في تعليقه : أنظر دائرة  
المعارف <sup>(٢)</sup> الإسلامية . مادة قارون .

سبحانك اللهم ما كنّا نحسب أنّ رجلاً يسعه أن يكتب عن أمة كبيرة وبأخذ  
معتقداتها عن بضادّها في المبدء ، ويتقول عليها بمثل هذه الترهّات من دون أيّ  
مصدر ، وينسب إليها بمثل هذه المخازي من دون أيّ مبرّر ، فما عساني أن أكتب عن  
مؤلّف حائر بائر ساح بلاد الشيعة ، وجاس خلال ديارهم ، وحضر في حواضرهم وعاش  
بينهم ( كما يقول في مقدّمة كتابه ) ستّ عشر سنة ، ولم يرمهم في طيلة هذه  
المدّة أنراً ممّا تقول عليهم ، ولم يسمع منه ركزاً ، ولم يقرأه في تأليف أيّ شيعي .  
ولو لم يكن فيهم وسيطاً <sup>(٣)</sup> . ولم يجد في طامور قصاص ، فجاء يفصم عرى الأخوة  
الإسلاميّة ، ويفرّق صفوف أهل القرآن ، بما لفقته يد الإفك والزور من شاكلته ،

(١) لينه دلنا على مدعى الإمامة هذا من ولد الحسين من هو ؟ ومتى ولد ؟ وأين ولد ؟ وأين  
عاش ؟ وأين مات ؟ وأين دفن ؟ ومتى كان دعواه ؟ لم يكن من عاصر الإمام الباقر من ولده الحسين  
غير أخيه عبدالله بن علي بن الحسين ، وكان فقيهاً فاضلاً مغتبطاً إلى إمامة أخيه الباقر فالفضية بهذا الاسم  
سالبة بانتفاء الموضوع ، وفيها ما ينافي أصول الشيعة وقد خفي على الواضع .

(٢) هذا الكتاب فيه من البهجة والباطل شيء هائل يحتاج جداً إلى نظارة التنيب .

(٣) وسيط القوم : أرفهم مقاماً وأشرفهم نسباً . ومن هنا يقال : الحكمة الوسطى .

وبيهت أرقى الأمم بما همُ بعداء منه ، و يعزوا إليهم بما يُكذِّب به أدب الشيعة وتُجرِّمه مبادئهم الصحيحة ، و يقذفهم بما وضعته يد الإحن و الشحنا من أمثال هذه الأفاك الشائنة ، فكان في أذنيه و قرأ لم تسمع ذكراً مما ألفه أعلام الشيعة قديماً وحديثاً في أصول عقائدهم ، وكان في بصره غشاوة لم ير شيئاً من تلك التآليف التي ملأت مكنتبات الدنيا . نعم : إن الذين لا يؤمنون في آذانهم و قرؤ وهو عليهم عى . فأنس الله حظَّ مؤلف هذا شأنه ، و جدع أنفه و يريه و بال أمره في الدنيا قبل عذاب الآخرة .

والخطب الفظيع إن هذا الكيذبان [ وليد عالم التمدن ] مهما ينقل عن تأليف شيعي تجده تارة يمين في نقله كقوله في ترجمة الكليني ص ٢٨٤ : يقال إن قبره فتح فوجد في ثيابه و على هيئته لم يتغير وإلى جانبه طفل كان قد دفن معه فبنى على قبره مصلى و يذكر في التعليق أنه كذلك ص ٢٠٧ فهرست الطوسي رقم ٧٠٩ . ولم يوجد في فهرست الطوسي من هذه القيلة أثر .

و تارة تراه يحرف الكلم عن مواضعها و يشوه صورتها كما فعل فيما ذكره من زيارة مولانا أمير المؤمنين ص ٨٠ ناقلاً عن الكافي للكليني ج ٢ <sup>(١)</sup> ص ٣٢١ فإنه أدخل فيها من عند نفسه ألفاظاً لم توجد قط فيها لا فيه ولا في غيره من كتب الشيعة . أضف إلى هذه فظيعة جهله برجال الشيعة و تاريخهم قال في ترجمة الصحابي الشيعي العظيم سلمان الفارسي : يزور كثير من الشيعة قبره عند عودتهم من كربلاء و هو في قرية اسبندور من المدائن و يقول بعضهم <sup>(٢)</sup> : إنه دفن في جوار إصفهان . و قال ص ٢٦٨ : والمقداد الذي توفي في مصر و دفن بالمدينة . و حذيفة بن اليمان الذي قُتل مع أبيه و أخيه في غزوة أحد و دفن في المدينة . و قال ص ٢٦٨ : إن الكليني مات في بغداد و دفن بالكوفة <sup>(٣)</sup> وأكثر النقل عن تبصرة العوام للسيد المرتضى الرازي أحد أعلام القرن السابع و نسبه في ذلك كله إلى السيد الشريف علم الهدى المرتضى مؤرخاً وفاته ٤٣٦ .

(١) والصحيح : ج ١ .

(٢) لينة دلنا على ذلك البعض .

(٣) خفي عليه أنه ( باب الكوفة ) وهو من محلات بغداد .

ولعلنا نبسط القول حول ما في طيّبه من أباطيل ومخاريق بتأليف مفرد و نبرهن فساد ما هنا لك في ص ٢٠، ٢١، ٢٤، ٣٤، ٣٦، ٤٣، ٤٧، ٥٩، ٦٠، ٦٣، ٧٢، ٧٧، ٨٠، ٨٣، ٩١، ٩٢، ١٠٠، ١٠١، ١١٠، ١١١، ١١٤، ١١٥، ١٢٢، ١٢٦، ١٢٨، ١٥١، ١٥٨، ١٦١، ١٧٠، ١٧٤، ١٨٥، ١٩٢، ٢٠٨، ٢١١، ٢٣٥، ٢٥٣، ٢٦٨، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٣٠٤، ٣٢٠، ٣٢٩، وغيرها .

ولا يفوت المترجم عرفاننا بأنَّ يده الأمانة على ودائع العلم لعبت بهذا الكتاب وأنه زاد شوهاء في شوهه ، وبذل كلمه في تحريفه ، وأخنى عليه ورمجه ، وقلّس له ظهر المجن ، وأدخل فيه ما حبيذته نفسيته الضئيلة ، فتعساً لمترجم راقه ما في الكتاب من التحامل على الشيعة والوقية فيهم ، فجاء يحمل أُنقال أوزار الغرب وينشرها في الملا ولم يُهمّه التحفّظ على ناموس الإسلام ، وعصمة الشرق ، وكيان العرب ودينه .

وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَانِهِمْ ، وَلَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ

سورة العنكبوت : ١٣



١٦

## الوشيعه

## في نقد عقائد الشيعة

تأليف موسى جارا الله

كنت أودُّ أن لا أحدث لهذا الكتاب ذكراً ، وأن لا يسمع أحد منه ركزاً ، فإنه في الفصائح أكثر منه في عداد المؤلفات ، لكن طبع الكتاب وانتشاره حداني إلى أن أوقف المجتمع على مقدار الرجل ، وعلى أنموذج مما سودبه صحائفه ، وكل صحيفة منه عارٌ على الأمة وعلى قومه أشدُّ شئاراً .

لست أدري ما أكتب عن كتاب رجل نبذ كتاب الله وسنة نبيه ورائه ظهرياً ، فجاء يحكم وينقد ، ويتحكم ويُفند ، وينبر وينبز ، ويعبث بكتاب الله ويفسره برأيه الضئيل ؛ وعقليته السقيمة كيف شاء وأراد ، فكان القرآن قد نزل اليوم ولم يسبقه إلى معرفته أحدٌ ، ولم يأت في آيه قولٌ ، ولم يدوّن في تفسيره كتابٌ ، ولم يرد في بيانه حديثٌ ، وكان الرجل قد أتى بشرع جديد ، ورأي حديث ، ودين مخترع ، ومذهب مبتدع ، لا يساعده أيُّ مبدع من مبادئ الإسلام ، ولا شيء من الكتاب أو السنة .

ما قيمة مغفل وكتابه وهو يرى الأمة شريكةً لنبيّها في كلِّ ما كان له ، و في كلِّ فضيلة وكمال تستوجبها الرسالة ، وشريكةً لنبيّها في أخصّ خصائص النبوة ، و يرى رسالة الأمة متصلةً بسورة رسالة النبي من غير فصل ، ويستدل على رسالة الأمة بقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم <sup>(١)</sup> . وقوله : محمد رسول الله و الذين معه أشدّاء على الكفار رحماء بينهم <sup>(٢)</sup>

(١) سورة التوبة آية ١٢٨ .

(٢) سورة الفتح آية ٢٩ .

والكلام معه في هذه الأساطير كلها يستدعي فراغاً أو سع من هذا ، ولعله يُتاح لنا في المستقبل الكشف إن شاء الله تعالى ، وقد أغرق نزاعاً في تفنيد أباطيله العلامة المبرور الشيخ مهدي الحجاج النجفي نزيل المعقل<sup>(١)</sup> .  
ولو لم يكن للرجل في طي كتابه إلا أساطيره الراجعة إلى الأئمة لكفاه جهلاً وسوءة وإليك نماذج منها قال :

١- الأئمة معصومة عصمة نبيها . معصومة في تحملها وحفظها . وفي تبليغها وأدائها . حفظت كل ما بلغه النبي مثل حفظ النبي . وبلغت كل ما بلغه النبي مثل تبليغ النبي . حفظت كليات الدين وجزئيات الدين أصلاً وفرعاً . وبلغت كليات الدين وجزئيات الدين أصلاً وفرعاً .

لم يضع من أصول الدين ومن فروع الدين شيء . [ حفظه الله ٢ ] حفظه نبيّه محمد ، [ حفظته الأئمة : كافة عن كافة ، عصر بعد عصر ، ولا يمكن أن يوجد شيء من الدين غفل عنه أو نسيه الأئمة .

فالأئمة بالقرآن والسنة أعلم من جميع الأئمة ، وأقرب من إهداء الأئمة ، و علم الأئمة بالقرآن وسنن النبي اليوم أكثر وأكمل من علم علي ومن علوم كل أولاد علي . ومن عظيم فضل الله على نبيّه ، ثم من عموم وعميم فضل الله على الأئمة أن جعل في الأئمة من أبناء الأئمة كثيراً هم أعلم بكثير من الأئمة ومن صحابة النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم . لز

و كل حادثة إذا وقعت فالأئمة لا تخلو من حكم حق وصواب وجواب يريه الله الواحد من الأئمة التي ورثت نبيها وصارت رشيدة ببركة الرسالة وختمها أرشد إلى الهداية وإلى الحق من كل إمام ، والأئمة مثل نبيها معصومة ببركة الرسالة و كتابها ، ومعصومة بعقلها العاصم .

الأئمة بلغت وصارت رشيدة لا تحتاج إلى الإمام ، رشدها وعقلها يغنيها عن كل

إمام . لح .

أنا لا أنكر على الشيعة عقيدتها أن الأئمة معصومة ، وإنما أنكر عليها عقيدتها

(١) أحد شعراء القدير في القرن الرابع عشر يأتي هناك شعره وترجمته .

أَنَّ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ لَمْ تَزَلْ قَاصِرَةً وَلَنْ تَزَالَ قَاصِرَةً ، تَحْتَاجُ إِلَى وَصَايَةِ إِمَامٍ مَعْصُومٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَالأُمَّةُ أَقْرَبُ إِلَى الْعَصْمَةِ وَالْإِهْتِدَاءِ مِنْ كُلِّ إِمَامٍ مَعْصُومٍ ، وَأَهْدَى إِلَى الصَّوَابِ وَالْحَقِّ مِنْ كُلِّ إِمَامٍ مَعْصُومٍ ، لِأَنَّ عَصْمَةَ الْإِمَامِ دَعْوَى ، أَمَّا عَصْمَةُ الأُمَّةِ فَبِدَاهَةٌ وَضُرُورَةٌ بِشَهَادَةِ الْقُرْآنِ . لَط .

لَيْسَ يُمَكِّنُ فِي الْعَالَمِ نَازِلَةَ حَادِثَةٍ لَيْسَ لَهَا جَوَابٌ عِنْدَ الأُمَّةِ : وَعَقْلُنَا لَا يَتَوَوَّرُ إِحْتِجَاجَ الأُمَّةِ إِلَى إِمَامٍ مَعْصُومٍ ، وَقَدْ بَلَغَتْ رَشْدُهَا ، وَلَهَا عَقْلُهَا الْعَاصِمُ ، وَعِنْدَهَا كِتَابُهَا الْمَعْصُومُ ، وَقَدْ حَازَتْ بِالْعَصُوبَةِ كُلَّ مَوَارِيثَ نَبِيِّهَا ، وَفَازَتْ بِكُلِّ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ بِالنَّبِوَّةِ . الأُمَّةُ بِعَقْلِهَا وَكَمَا لَهَا وَرَشْدُهَا بَعْدَ خَتْمِ النَّبِوَّةِ أَكْرَمُ وَأَعَزُّ وَأَرْفَعُ مِنْ أَنْ تَكُونَ تَحْتَ وَصَايَةِ وَصِيٍّ تَبْقَى قَاصِرَةً إِلَى الأَبَدِ . مَا

ج - هَذِهِ سِلْسِلَةُ أَوْهَامٍ ، وَحَلَقَةُ خُرَافَاتٍ تَبْعِدُ عَنْ سَاحَةِ أَيِّ مَتَعَلِّمٍ مُتَفَقِّهٍ فَضْلاً عَنْ مَنْ يَرَى نَفْسَهُ فَقِيْهًا ، فَكَأَنَّ الرَّجُلَ يَتَكَلَّمُ فِي الطَّيْفِ فِي عَالَمِ الْأَضْغَاتِ وَالْأَحْلَامِ . أَلَا مَنِ يُسْأَلُهُ عَنْ أَنَّ الأُمَّةَ إِذَا كَانَتْ مَعْصُومَةً حَافِظَةً لِكَلِمَاتِ الدِّينِ وَجَزَائِئِهِ أَصْلاً وَفِرْعاً ، وَمُبْلَغَةً جَمِيعَ ذَلِكَ كَافَّةً عَنْ كَافَّةٍ وَعَصراً بَعْدَ عَصَرٍ ، وَلَمْ يَوْجَدْ هُنَاكَ شَيْئاً مَنْسِيّاً أَوْ مَغْفُولاً عَنْهُ ، فَمَا مَعْنَى أَعْلَمِيَّتِهَا مِنْ جَمِيعِ الأُمَّةِ ؟ وَأَقْرَبِيَّةَ إِهْتِدَائِهَا مِنْ إِهْتِدَائِهِمْ ؟ أَيْرَاهُمْ خَارِجِينَ عَنِ الأُمَّةِ غَيْرَ حَافِظِينَ وَلَا مُهْتَدِينَ ، فِي جَانِبٍ عَنِ الدِّينِ الَّذِي حَفِظَتْهُ الأُمَّةُ ، لَا تَشْمَلُهُمْ عَصْمَتُهَا وَلَا حَفِظَهَا وَلَا إِهْتِدَائِهَا وَلَا تَبْلِيغَهَا ؟ .

وَعَلَى مَا بِهِمُ الرَّجُلُ يَجِبُ أَنْ لَا يَوْجَدْ فِي الأُمَّةِ جَاهِلٌ ، وَلَا يَقَعُ بَيْنَهَا خِلَافٌ فِي أَمْرِ دِينِيٍّ أَوْ حَكْمٍ شَرْعِيٍّ ، وَهَؤُلَاءِ جُهَلَاءُ الأُمَّةِ الَّذِينَ سَدُّوا أَكْلَ فَرَاغٍ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَتَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ وَأَقْوَالُهُمْ بِأَنَّهُمْ جَاهِلُونَ - وَفِي مَقَدِّمِهِمْ هُوَ نَفْسُهُ - وَمَا شَجَرَ بَيْنَ الأُمَّةِ مِنَ الْخِلَافِ مِنْذُ عَهْدِ الصَّحَابَةِ وَإِلَى يَوْمِنَا الْحَاضِرِ مِمَّا لَا يَكَادُ يَخْفَى عَلَى عَاقِلٍ ، وَهَلْ يَتَوَوَّرُ الْخِلَافُ إِلَّا بِجَهْلِ أَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ بِالْحَقِيقَةِ النَّاصِعَةِ ؟ لَا نَبَا وَحِدَانِيَّةٌ لِاتِّقَبِلِ التَّجْزِئَةَ ، أَيْرَى مِنَ الدِّينِ الَّذِي حَفِظَتْهُ الأُمَّةُ وَبَلَّغَتْهُ جَهْلٌ عَلِيٌّ وَ أَوْلَادُهُ مِنْ بَيْنِهِمْ بِالْقُرْآنِ وَالسَّنَنِ ؟ أَمْ يَرَاهُمْ أَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنَ الأُمَّةِ ؟ فَيَقُولُ : إِنْ عَلِمَ الأُمَّةُ بِالْقُرْآنِ وَ سُنَنِ النَّبِيِّ الْيَوْمَ أَكْثَرَ وَأَكْمَلَ مِنْ عِلْمِ عَلِيٍّ وَ مِنْ عِلْمِ كُلِّ أَوْلَادِ عَلِيٍّ . وَهَتَّى أَحَاطَ هُوَ بِعِلْمِ عَلِيٍّ وَأَوْلَادِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَبِعِلْمِ الأُمَّةِ جَمْعاً ؟ حَتَّى يَسْعَهُ

هذا التحكم البات والفتوى المجردة .

والمعجب أنه يرى أن الأمة إذا وقعت حادثة يرى الله لواحد منها الحكم و صواب الجواب ، وأنها ورثت نبيها ، ورشدت ببركة الرسالة وبكتابها ما تلت نبيها في العصمة ، وإنها معصومة بعقلها العاصم ، فما بال الأئمة [ عليّ وأولاد عليّ ] لا يكون من أولئك الآحاد الذين يريهم الله الحق والصواب ؟ وما بالهم قصروا عن الورثة المزعومة ؟ وليس لهم شركة في علم الأمة ؟ ولم تشملهم بركة الرسالة و كتابها ؟ ولا يُمَانِلُون النبي في العصمة ؟ ولا يوجد عندهم عقل عاصم ؟ وأعجب من هذه كلها هتاف الله بعصمتهم في كتابه العزيز ، ألا يعلم مَنْ خلق و هو اللطيف الخبير ؟ أم على قلوب أقبالها ؟ .

ولعلمي يسعني أن أقول بأن النبي ﷺ كان أبصر وأعرف بأمره من صاحب هذه الفتاوى المجردة ، وأعلم بمقادير علومهم وبصائرهم ، فهو بعد ذلك كله خلف لهداية أمته من بعده الثقلين : كتاب الله وعترته [ ويريد الأئمة منهم ] وقال : ما إن تمسكنم بهما لن تضلوا بعدي وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض ، فحصر الهداية بالتمسك بهما واقتصاص آثارهما إلى غاية الأمد يُفيدنا أن عندهما من العلوم والمعارف ما تقصر عنها الأمة ، وأنه ليس في حيز الإمكان أن تبلغ الأمة وهي غير معصومة من الخطأ ولم تكشف لها حجب الغيب مبلغاً يستغنى به عمن يرشدها في مواقف الحيرة .

فأئمة العترة أعدال الكتاب في العلم والهداية بهذا النص الأغر ، وهم مفسرّوه والواقفون على مغايزه و رموزه ، ولو كانت الأمة أو أن فيها مَنْ يُضاهيهم في العلم والبصيرة فضلاً عن أن يكون أعلم بكثير منهم لكان هذا النص الصريح مجازفة في القول . لا سيما وأن الهتاف به كان له مشاهد ومواقف منها مشهد «يوم الغدير» وقد ألقاه صاحب الرسالة على مائة ألف أو يزيدون ، وهو أكبر مجتمع للمسلمين على العهد النبوي ، هنالك نعى نفسه وهو يرى أمته [ وحقاً ما يرى ] قاصرة ( ولن تزل قاصرة ) عن درك مغايزي الشريعة فيجبره ذلك بتعيين الخليفة من بعده .

وهذا الحديث من الثابت المتواتر الذي لا يعترض صدوره أي ريب ، و للعلامة السمهودي كلامٌ حول هذا الحديث أسلفناه ص ٨٠ . و كان يرى ﷺ ميسر حاجة

أُمَّتَهُ إِلَى الْخَلِيفَةِ مِنْ يَوْمٍ بَدَأَ دَعْوَتَهُ يَوْمَ أَمَرَ بِأَنْذَارِ عَشِيرَتِهِ كَمَا مَرَّ حَدِيثُهُ ج ٢ ص ٢٧٨ (١) وَتَمَّا يُمَاقِلُ هَذَا النَّصَّ حَدِيثَ سَفِينَةِ نُوحٍ حَيْثُ شَبَّهَ فِيهِ نَفْسَهُ وَأَهْلَ بَيْتِهِ (وَيُرِيدُ الْأُتَمَّةَ مِنْهُمْ) بِسَفِينَةِ نُوحٍ الَّتِي مِنْ رُكْبَتَيْهَا نَجَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ ، فَحَصَرَ النِّجَاةَ بِاتِّبَاعِهِمُ الْمُسْتَعَارِلَةَ رُكُوبَ السَّفِينَةِ ، وَلَوْلَا أَنَّ لَهُمْ عُلُومًا وَافِيَةً بِإِرْشَادِ الْأُمَّةِ وَأَنَّهَا لَا تُهْتَدَى إِلَيْهَا إِلَّا بِالْأَخْذِ مِنْهُمْ لَمَا اسْتَقَامَ هَذَا التَّشْبِيهُ وَلَا اتَّسَقَ ذَلِكَ الْكَلَامُ .

وَمِثْلُهُ حَدِيثُ تَشْبِيهِهِ ﷺ أَهْلَ بَيْتِهِ بِالنُّجُومِ ، فَأَهْلُ بَيْتِهِ أَعْلَامٌ وَصَوَى لِلْهُدَايَةِ يُهْتَدَى بِهِمْ فِي ظُلُمَاتِ الْغَيِّ وَالْخِلَافِ ، كَمَا أَنَّ النُّجُومَ يُهْتَدَى بِهَا فِي غِيَابِ اللَّيْلِ الْبَهْمِ ، وَلَوْلَا أَنَّهُمْ أَرْكَانُ الْعِلْمِ وَالْهُدَايَةِ لَمَا يَتِمُّ التَّمثِيلُ .

وَلَوْ كَانَ عِلْمُ الْأُمَّةِ الْيَوْمَ بِالْقُرْآنِ وَالسَّنَنِ أَكْثَرَ وَأَكْمَلَ مِنْ عِلْمِ عَلِيٍّ وَ مِنْ عُلُومِ كُلِّ أَوْلَادِ عَلِيٍّ ( كَمَا زَعَمَهُ الْمَسْكِينُ ) فَكَيْفَ خَفِيَ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ وَكَأَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْ أُمَّتَهُ : أَعْلَمَ أُمَّتِي مَنْ بَعْدِي عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؟

وَكَيْفَ اتَّخَذَهُ وَعَلَهُ عِلْمُهُ وَبَابُهُ الَّذِي يُؤْتِي مِنْهُ ؟

وَكَيْفَ رَأَاهُ بَابَ عِلْمِهِ وَبَيَّنَّ أُمَّتَهُ بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مِنْ بَعْدِهِ ؟

وَكَيْفَ أَخْبَرَ أُمَّتَهُ بِأَنَّهُ خَازِنُ عِلْمِهِ وَعَيْبَتِهِ ؟

وَكَيْفَ خَصَّهُ بَيْنَ أُمَّتِهِ بِالْوَصِيَّةِ وَالْوَارِثَةِ لِعِلْمِهِ ؟

وَكَيْفَ صَحَّ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ قَوْلُهُ : وَاللَّهِ إِنِّي لِأَخُوهُ وَلِيِّهِ وَابْنُ عَمِّهِ وَوَارِثُ عِلْمِهِ ، فَمَنْ أَحَقُّ بِهِ مَنِّي ؟ .

وَكَيْفَ حَكَمَ الْحَافِظُ النِّيْسَابُورِيُّ بِإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ عَلَى أَنَّ عَلِيًّا وَارِثَ الْعِلْمِ مِنَ النَّبِيِّ دُونَ النَّاسِ ؟

وَعَلَى هَذِهِ كُلِّهَا فَلَا زَمَ كَوْنِ الْأُمَّةِ أَعْلَمَ مِنْ عَلِيٍّ كَوْنَهَا أَعْلَمَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِأَنَّهُ وَارِثُ عِلْمِهِ كُلِّهِ .

ثُمَّ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرَى أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحِكْمَةَ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ وَفِي الْأُمَّةِ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُمْ ؟ وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ ﷺ قَوْلُهُ : أُنَادِرُ الْحِكْمَةَ وَعَلِيٌّ بِأَبِهَا .

وَكَيْفَ يَأْمُرُ أُمَّتَهُ بِالِاتِّقْدَاءِ بِأَهْلِ بَيْتِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَيَعْرِفُهُمْ بِأَنَّهُمْ خُلِقُوا مِنْ طِينَتِي

ورزقوا فهمي وعلمي ؟

وكيف يراهم أئمة أمته ويقول : في كلّ خلوف من أمتي عدول من أهل بيتي  
ينفون من هذا الدين تحريف الغالين ، وانتحال المبطين ، وتأويل الجاهلين ، إلا إن  
أمتكم وفدكم إلى الله فانظروا بمن توفدون (١)

٢ - والأمة إن كانت غير قاصرة لاحتياج إلى وصاية إمام معصوم إلى يوم القيامة  
كما زعمه المغفل ولا يتصور عقله احتياجها إلى إمام معصوم فلما ذا أخرت الأمة تجهيز  
نبيها ﷺ ودفعه ثلاثة أيام ؟ وهذه كتب القوم تنص على أن ذلك إنما كان لاشتغالهم  
بالموجب الأهم ألا وهو . أمر الخلافة وتعيين الخليفة .

قال ابن حجر في الصواعق ص ٥ : إعلم أن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعوا على  
أن نصب الإمام بعد انقراض زمن النبوة واجب ، بل جعلوه أهم الواجبات حيث اشتغلوا  
به عن دفن رسول الله ﷺ واختلافهم في التعيين لا يقدح في الإجماع المذكور .

والباحث يجد نظير هذه الكلمة في غضون الكتب كثيراً ، فكيف يتصور عندئذ  
عقل الرجل مسيس حاجة الأمة يوم ذاك إلى إمام غير معصوم وهي لاحتياج إلى إمام  
معصوم قط إلى يوم القيامة ؟ [ .

٣ - بسط القول في المنة ومُلخصه : أنها من بقايا الأنكحة الجاهلية ، ولم  
تكن حكماً شرعياً ، ولم تكن مباحة في شرع الإسلام ، ونسخها لم يكن نسخ حكم  
شرعي ، وإنما كان نسخ أمر جاهلي ، ووقع الإجماع على تحريمها ، ولم ينزل فيها قرآن ،  
ولا يوجد في غير كتب الشيعة قول لأحد أن فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن  
نزل فيها ، ولا يقول به لجاهل يدعي ولا يمي ، وكتب الشيعة ترفع القول به إلى الباقر  
والصديق وأحسن الإحتمال أن السند موضوع وإلا فالباقر والصديق جاهل ٣٢ - ١٦٦ .

ج - هذه سلسلة جنابات على الإسلام وكتابه وحكمه ، وتكذيب على ما جاء  
به نبيّه وأقرّ به السلف من الصحابة والتابعين والعلماء من فرق المسلمين بأسرهم . وقد  
فصلنا القول فيها في رسالة تحت نواحي خمس نأخذ منها فهرستها ألا وهو :

١ - أئمة في القرآن .

(١) راجع في هذه الأحاديث المذكورة ص ٨٠ ، ٨١ ، ٩٥ ، ١٠١ ، ١٢٣ من هذا الجزء

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ؛ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيقَةِ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا [سورة النساء ٢٤] ذكر نزولها في المتعة في أوفق مصادر التفسير منها:

١ - صحيح البخاري ٢ - صحيح مسلم ٣ - مسند أحمد ٤ ص ٤٣٦ ، بإسنادهم عن عمران بن حصين . وتجده في تفسير الرازي ٣ ص ٢٠٠ ، ٢٠٢ . وتفسير أبي حيان ٣ ص ٢١٨ .

٤ - تفسير الطبري ٥ ص ٩ عن ابن عباس وأبي بن كعب والحكم وسعيد بن جبيرة ومجاهد وقتادة وشعبة وأبي ثابت .

٥ - أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٧٨ حكاه عن عدة .

٦ - سنن البيهقي ٧ ص ٢٠٥ رواه عن ابن عباس .

٧ - تفسير البغوي ١ ص ٤٢٣ عن جمع ، وحكى عن عامة أهل العلم أنها منسوخة .

٨ - تفسير الزمخشري ١ ص ٣٦٠ .

٩ - أحكام القرآن للقاضي ١ ص ١٦٢ رواه عن جمع .

١٠ - تفسير القرطبي ٥ ص ١٣٠ قال : قال الجمهور : إنها في المتعة .

١١ - تفسير الرازي ٣ ص ٢٠٠ ذكر عن الصحيحين حديث عمران أنها في المتعة .

١٢ - شرح صحيح مسلم للنووي ٩ ص ١٨١ عن ابن مسعود .

١٣ - تفسير الخازن ١ ص ٣٥٧ عن قوم وقال : ذهب الجمهور أنها منسوخة .

١٤ - تفسير البضاوي ١ ص ٢٦٩ . يروم إثبات نسخها بالسنة .

١٥ - تفسير أبي حيان ٣ ص ٢١٨ عن جمع من الصحابة والتابعين .

١٦ - تفسير ابن كثير ١ ص ٤٧٤ .

١٧ - تفسير السيوطي ٢ ص ١٤٠ رواه عن جمع من الصحابة والتابعين بطريق

الطبراني . و عبد الرزاق . والبيهقي . و ابن جرير . و عبد بن حميد . وأبي داود . و ابن الأباري .

١٨ - تفسير أبي السعود ٣ ص ٢٥١ .

قال الأميني : أليست [آيتها الباحث] هذه الكتب مراجع علم القرآن عند أهل

السنة؟ أم ليسوا هؤلاء أعلامهم وأئمتهم في التفسير؟ فأين مقيل قول الرجل : لم ينزل فيها قرآنٌ ولا يوجد في غير كتب الشيعة؟ وهل يسع الرجل أن يقول في هؤلاء الصحابة والتابعين والأئمة بما قاله في الباقر والصادق عليهما السلام ويسلقهم بذلك اللسان البذي؟

#### ٢ - حدود المتعة في الإسلام .

أسلفنا في ص ٣٠٦ للمتعة حدوداً جاء بها الإسلام ، ولم يكن قط نكاح في الجاهلية معروفاً بتلك الحدود ، ولم يرأحد من السلف والخلف حتى اليوم أن المتعة من أنكحة الجاهلية ، ولا يمكن القول بذلك مع تلك الحدود ، ولا قيمة لفتوى الرجل عندئذ ، وهي مفصلة في كتب كثيرة منها :

#### ١ - سنن الدارمي ٢ ص ١٤٠ .

#### ٢ - صحيح مسلم ج ١ في باب المتعة .

٣ - تفسير الطبري ٥ ص ٩ ذكر من حدودها : النكاح . الأجل . الفراق بعد انقضاء الأجل . الاستبراء . عدم الميراث .

٤ - أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٧٨ ذكر من حدودها : العقد . الأجرة . الأجل . العدة . عدم الميراث .

٥ - سنن البيهقي ٧ ص ٢٠٠ أخرج أحاديث فيها بعض الحدود .

٦ - تفسير البغوي ١ ص ٤١٣ ذكر عدة من الحدود .

٧ - تفسير القرطبي ٥ ص ١٣٢ . . . . .

٨ - تفسير الرازي ٣ ص ٢٠٠ . . . . .

٩ - شرح صحيح مسلم للنووي ٩ ص ١٨١ ، إذ عني إتفاق العلماء على الحدود .

١٠ - تفسير الخازن ١ ص ٢٥٧ ذكر الحدود الست .

١ - تفسير ابن كثير ١ ص ٤٧٤ . . . . .

١٢ - تفسير السيوطي ٢ ص ١٤٠ ذكر من حدودها خمسة .

١٣ - الجامع الكبير للسيوطي ٨ ص ٢٩٥ ذكر من حدودها خمسة .

وفي غير واحد من كتب المذاهب الأربعة في الفقه .



٣ ( أَوَّلُ مَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْتَعَةِ ) :

وقفنا على خمسة وعشرين حديثاً في الصحاح والمسانيد يدرسنا بأنَّ المتعة كانت مباحة في شرع الإسلام ، وكان الناس تعمل بها في عصر النبي ﷺ وأبي بكر وورداً من خلافة عمر ، فنهى عنها عمر في آخر أيامه و عرف بأنه أول من نهى عنها فعلى الباحث أن يراجع :

صحيح البخاري باب التمتع . صحيح مسلم ١ ص ٣٩٥ ، ٣٩٦ . مسند أحمد ٤ ص ٤٣٦ ، ج ٣ ص ٣٥٦ . الموطأ لمالك ٢ ص ٣٠ . سنن البيهقي ٧ ص ٢٠٦ . تفسير الطبري ٥ ص ٩٠ . أحكام القرآن للجصاص ٢ ص ١٧٨ . النهاية لابن الأثير ٢ ص ٢٤٩ . ألفريين للهروي . ألفائق للزخشري ١ ص ٣٣١ . تفسير القرطبي ٥ ص ١٣٠ . تاريخ ابن خلكان ١ ص ٣٥٩ . المحاضرات للراغب ٢ ص ٩٤ . تفسير الرازي ٣ ص ٢٠١ ، ٢٠٢ . فتح الباري لابن حجر ٩ ص ١٤١ . تفسير السيوطي ٢ ص ١٤٠ . الجامع الكبير للسيوطي ٨ ص ٢٩٣ . تاريخ الخلفاء له ص ٩٣ . شرح التجريد للقوشجي في مبحث الإمامة . ٤ - ( الصحابة والتابعون ) :

ذهب جمع من الصحابة والتابعين إلى إباحة المتعة وعدم نسخها مع وقوفهم على نهى عمر عنها ، ولهم ولرأيهم شأن في الأئمة ، وفيهم من يجب عليها إتباعه .

- |                                    |                              |
|------------------------------------|------------------------------|
| ١ - أمير المؤمنين عليّ عليه السلام | ٢ - ابن عباس حبر الأئمة      |
| ٣ - عمران بن الحصين الخزاعي        | ٤ - جابر بن عبدالله الأنصاري |
| ٥ - عبدالله بن مسعود الهذلي        | ٦ - عبدالله بن عمر العدوي    |
| ٧ - معاوية بن أبي سفيان            | ٨ - أبو سعيد الخدري الأنصاري |
| ٩ - سلمة بن أمية الجمحي            | ١٠ - معبد بن أمية الجمحي     |
| ١١ - الزبير بن العوام القرشي       | ١٢ - الحكم                   |
| ١٣ - خالد بن المهاجر المخزومي      | ١٤ - عمرو بن حريث القرشي     |
| ١٥ - أبي بن كعب الأنصاري           | ١٦ - ربيعة بن أمية التميمي   |
| ١٧ - سعيد بن جبير                  | ١٨ - طاووس اليماني           |
| ١٩ - عطاء أبو محمد اليماني         | ٢٠ - السدي                   |

قال ابن حزم بعد عدّ جمع من الصحابة القائلين بالمتعة : و من التابعين طاوس وسعيد بن جبير وعطاء وسائر فقهاء مكة .

قال أبو عمر : أصحاب ابن عباس من أهل مكة واليمن كلهم يرون المتعة حلالاً . قال القرطبي في تفسيره ٥ ص ١٣٢ : أهل مكة كانوا يستمتعونها كثيراً .

قال الرازي في تفسيره ٣ ص ٢٠٠ في آية المتعة : اختلفوا في أنها هل نسخت أم لا ؟ فذهب السواد الأعظم من الأئمة إلى أنها صارت منسوخة ، وقال السواد منهم : إنها بقيت مباحة كما كانت . قال أبو حيان بعد نقل حديث إباحة المتعة : وعلى هذا جماعة من أهل البيت والتابعين .

قال الأميني : فأين دعوى إجماع الأئمة على حرمة المتعة و نسخ آيتها ؟ وأين عزو القول بإباحتها إلى الباقر والصادق عليهما السلام فحسب ؟ وهناك ناحية خامسة فيها بيان أقوال أهل السنة في المتعة ونسخها وهي ٢٢ قولاً يُعرب هذا التضارب في الآراء عن فوائد جمّة نُحيل الوقوف عليها إلى دراية الباحث .<sup>(١)</sup>

ونحن لا يسعنا بسط المقال في طامات هذا الكتاب إذ كلُّ صحيفة منه أهلك من ترهات البسباس ، تُعرب عن أن مؤلفه بعيدٌ عن أدب الإسلام ، بعيدٌ عن فقه القرآن والحديث ، قصيرٌ الباع عن كلِّ علم ، قصيرٌ الخطأ عن كلِّ ملكة فاضلة ، بذئٍ اللسان لسابة ، وهو يعدُّ نفسه مع ذلك في كتابه من فقهاء الإسلام ، فإن كان الإسلام هذا فقهه وهذا فقيهه ؟ وهذا علمه وهذا عالمه ؟ وهذا كتابه وهذا كاتبه ؟ فإننا لله وإننا إليه راجعون .

[ هذه غاية البحث عن الكتب المزورة ] .

٢ (١) ولنا القول الفصل في البحث عن المتعة في الجزء السادس من كتابنا هذا .

## الآن حصر الحق

الآن حق علينا أن نُميط الستر عن خبيثة أسرارنا ، ونُعرب عن غايتنا المتوخاة من هذا البحث الضافي حول الكتب ، الآن أن لنا أن ننوّه بأنّ ضالّتنا المنشودة هي إيقاظ شعور الأُمّة الإسلاميّة إلى جانب مهمّ فيه الصالح العام والوثام والسّلام والوحدة الاجتماعيّة ، وحفظ نفور الإسلام عن تهجم سيل الفساد الجارف .

يا قوم ؟ إن كان كبير عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت . أنشدكم بالله أيّها المسلمون هل دعاية أقوى من هذه الكتب إلى تفريق صفوف المسلمين ؟ و تمزيق شملهم ؟ وفساد نظام المجتمع ؟ وذهاب ربح الوحدة العربيّة ؟ وفصم عرى الأخوة الإسلاميّة ؟ وإثارة الأحقاد الخادمة ؟ وحتى نيران الضغائن في نفوس الشعب الإسلامي ؟ ونفخ جمرة البغضاء والعداء المحتدم بين فرق المسلمين ؟ .

يا قوم ؟ اتبعوني أهدكم سبيل الرّشاد . هذه الكتب يُضادّ صراخه انداء القرآن البليغ . هذه النعرات المشمجة <sup>(١)</sup> تُشيع الفحشاء والمنكر في الملامّ الدينيّ . هذه الكلام الطائشة معاول هدّامة لأُسْ مكارم الأخلاق التي بُعث لتتميمها نبيّ الإسلام ﷺ . هذه الألسنة السّلاقة للسّبابة البذاءة مدرّسات الأُمّة بفاحش القول ، وسوء الأدب ، وقبح العشرة ، وضدّ الإدارة ، وبالشراسة والقحّة والشيّاص . هذه التعاليم الفاسدة فيها دّحس لنظام المجتمع ، ود حلّ بين الفرق الإسلاميّة ، وهتك لنا موس الشرع المقدّس وعبثُ بسياسة البلاد ، و صدعُ لتوحيد العباد ، هذه الأقلام المسمومة تمنع الأُمّة عن سعادتها ورقيّها ، وتولد العراقيل في مسيرها ومسربها ، وتمحو ماخطّته بدّ الإصلاح في صحائف القلوب ، وتُحيي في النفوس ما عقمته داعية الدين .

يا أيّها النّاس قدّ جاء تكم موعظةٌ من ربّكم وشفاءٌ لما في الصّدور . إنّ الآراء الدينيّة الإسلاميّة اجتماعيّة يشترك فيها كلّ معتنق بالإسلام ، إذ لا تمثّل في

(١) الشراج : المخلط من الكلام بالكذب . والشرج : الباطل .

الملاّ إلا باسم الدين الاجتماعيّ، فيهمّ كلّ إسلاميّ يحمل بين جنبيه عاطفة دينيّة أن يدافع عن شرف نحلته، وكيان ملّته، مهما وجد هناك زلّة في رأي، أو خطأ في فكرة، ولا يسعه أن يفرّق بين باقة وأخرى، أو يخصّ نفسه بحكومة دون غيرها [إن هي إلا أسماءٌ سمّيتوها أنتم و آبائكم] بل الأرض كلّها بيئة المسلم الصادق والإسلام حكومته، وهو يعيش تحت راية الحق، وتوحيد الكلمة ضالّته، وصدق الإخاء شعاره أينما كان وحيثما كان.

هذا شأن الأفراد وكيف بالحكومات العزيزة الإسلاميّة التي هي شعب تلك الحكومة العالميّة الكبرى، ومفردات ذلك الجمع الصحيح، ومقطّعات حروف تلك الكلمة الواحدة، كلمة الصدق والعدل، كلمة الإخلاص والتوحيد، كلمة العزّ والشرف، كلمة الرقيّ والتقدّم.

فأنسى يسوغ لحكومة مصر العزيزة أن تُرخّص لنشر هذه الكتب في بلادها؛ وتُشوّه سمعتها في أرجاء الدنيا؛ وهي نغر الإِسار مستحكم من أوّل يومه، وهي مدرسة الشرق المؤسّسة تحت راية الحق بيد رجال العلم والدين.

أليس عاراً على مصر بعد ماضت عليها قرون متطاولة بحسن السمعة أن تُعرّف في العالم بأُناسٍ دجالين، وكتابٍ مستأجرين، وأقلامٍ مسمومة، وأن يُقال: إنّ فقيهاً موسى جارا لله، وعالمها القصيميّ، ومصلحها أحمد أمين، وعضو مؤتمرها محمد رشيد رضا، و دكتورها طه حسين، ومؤرّخها الخضري، وأستاذ علوم إجتماعها محمد ثابت، وشاعرها عبد الظاهر أبو السمح.

أليس عاراً على مصر أن يتملّج ويتلمّظ بشرفها الدُّخلاء من ابن نجد و دمشقي فيؤلّف أحدهم كتاباً في الرّدّ على الإماميّة ويسمّيه [الصراع بين الإسلام والوثنيّة] ويأتي آخر يُقرّظه بشعره لا بشعوره ويُعرّف الشيعة الإماميّة بقوله:

ويحمل قلبهم بغضاً شنيعاً \* لخير الخلق ليس له دفاع  
يقولون: الأمين حبابوحي \* وخان. ومالهم عن ذا ارتداع  
فهل في الأرض كفرٌ بعد هذا؟ \* و لمن يهوى متاع  
فما للقوم دينٌ أو حياءُ \* بحسبهم من الخزي [الصراع]

ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله؟ أيجب امرئ مصري أن إشاعة هذه الكتب، وبث هذه المخاريق والنسب المفتعلة، ونشر هذه التأليف التافهة حياة للأمة المصرية، وإيقاظ لشعور شعبها المثقف؛ وإيقاظ لكيان تلك الحكومة العربية العزيزة، وتقديم ورقى في حركاتها العلمية. الأديبة. الأخلاقية. الدينية. الاجتماعية؟

أسفاً على أقلام مصر النزيهة، وأعلامها المحنكين، ومؤلفيها المصلحين، وكتّابها الصادقين، وعباقرتها البارعين، وأساتذتها المثقفين، ورجالها الأمناء على ودائع العلم والدين.

أسفاً على مصر وعلمها المتدفق، وأدبها الجم، وروحها الصحيحة، ورأيها الناضج، وعقلها السليم، وحياتها الدينية، وإسلامها القديم، وولائها الخالص، وتعاليمها القيمة، ودروسها العالية، وخلايقها الكريمة، وملكاتنا الفاضلة.

أسفاً على مصر وعلى تلكم الفضائل وهي راحات ضحية تلك الكتب المزخرفة، ضحية تلك الأقلام المستأجرة، ضحية تلك النزعات الفاسدة، ضحية تلك الصحائف السوداء، ضحية تلك النعرات الحمقاء، ضحية تلك المطابع المأسوف عليها، ضحية أفكار أولئك المحدثين المتسرّعين الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد، وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون، ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون.

أليست هذه الكتب بين يدي أعلام مصر ومشايخها المثقفين؟ أم لم يوجد هناك من يحمل عاطفة دينية، وشعوراً حياً، وفكرة صالحة يدافع عن ناموس مصر المحبوبة قبل ناموس الشرق كلها؟

والعجب كل العجب أن علامة مصر<sup>(١)</sup> يُرى للمجتمع أنه الناقد البصير فيقرّظ كتاباً<sup>(٢)</sup> قيماً لعربي صميم عراقي يُعدّ من أعلام العصر ومن عظماء العالم ويناقش دون ما في طبعه من الأغلاط المطبعية مما لا يترتب به على الأمة ولا على

(١) الاستاذ أحمد زكي.

(٢) أصل الشيعة وأصولها. لشيخنا العلامة الشيخ محمد حسين آل كاشف الغطاء.

فرد منها أي ضرر وخسارة بمثل قوله : كلّمّا . صوابه : كلّ ما . شرع . صوابه : شرح . شيخنا . صوابه : شيخا .

مرحباً بهذا الحرص والإستكناه في الإصلاح والتغاضي عن تلّكم الكوارث ، مرحباً بكلاءة ناموس لغة العرب والصفح عن دينه وصالح ملّته ، مرحباً بهذه العاطفة المصلحة لتأليف مشايخ الشيعة ، والتحامل عليهم بذلك السباب المقدّع ، مرحباً مرحباً مرحباً . لم لم يرق أمثال هذا النابه النيقّد أن يأخذ بميزان القسط ، وقانون العدل ، و ناموس النصفه ، و شرعة الحق ، و واجب الخدمة للمجتمع ، ويُلّف مؤلّف مصره العزيزة إلى تلّكم الهفوات المخزية في تلّكم التآليف التي هي سلسلة بلاه ، و حلقات تنقاه تنتهي إلى هلاك الأمّة و دمارها ، و تجرّ عليها كلّ سوء ، و تُسفّتها إلى حضيض التّعاسة ؟ .

و إن تعجب فعجبٌ نشر هذه الكتب في العراق و هي تمسّ بكرامة ناموسها بعد ناموس الإسلام المقدّس و رجالها بعد أحياء ، و شعبها بعد نابغ ، و شعورها بعد حيّ ، و دينها بعد مستقرّ ، و غيره العرب بعد هي هي ، و شهامة الشيبية بعد لم تهرم ، و جلالة الشيوخ بعد لم تضعف ، و أزمنة حكومتها بعد بيد آل هاشم .

يعزّ على أمّ العراق أن تسمع أذنّها واعية أنّ في فنادق النجف وسيطٌ يعرض جمعاً من فتياتها إلى الوافد لينتقي منهنّ و فتاتها تتزوج مرّات في الليلة الواحدة (١) كيف تسمع أذن العراق نداء أنّ النجفيّين هم الدّجالون والضالّون المضلّون قد تزيّوا بزيّ المسلمين و شاركوهم في كثير من الشعائر - إلى آخر ما لا يصلح ذكره - و قبل هذه كلّها تلك الصرخة التي تمسّ بكرامة رجالات البيت الهاشمي (٢)

أيحسب عراقيّ حاس أنّ في طيّ هذه الكتب صلاحاً لمجتمع العراق ؟ أو حياةً لروح أبنائها ؟ أو درس أخلاق لأمتها ؟ أو قيناً و تقدماً لشعبها ؟ أو ثقافة لرجالها ؟ أو علماً لطلّابها ؟ أو أدباً لكتّابها ؟ أو ديناً لمسلميها ؟ أو مادةً لمثريها ؟ أو لها دخل في سياسة حكومتها الإسلامية المحبوبة ؟ .

(١) راجع الجولة في ربوع الشرق الأدنى ص ١١٢ .

(٢) راجع السنة والشيعة ص ٤٨ .

فواجب المسلم الصادق في دعواه الحفاظ على شرفه وعزِّ نحلته ، رفض أمثال هذه الكتب المبهرجة ، ولفظها بلسان الحقيقة ، والكفُّ عن اقتنائها وقرائتها ، والتجنُّب عن الاعتقاد والتصديق بما فيها ، والبعد عن الأخذ والبخوع بما بين دفتيه ، والإخبار إلى ما فيها قبل أن يعرضها إلى نظارة التنقيب ، وصارفة النقد والإصلاح ، أو النظر إليها بعين التنقيب وإردافها بالردِّ والمناقشة فيها إن كان من أهلها . وإن فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً وأشدَّ ثبوتاً .

و واجب رجال الدعاية والنشر في الحكومات الإسلامية عرض كلِّ تأليفٍ مذهبيٍّ حول أيِّ فرقة من فرق الإسلام إلى أصولها ومبادئها الصحيحة المؤلفة بيد رجالها ومشايخها ، والمنع عما يُضادُّها ويُخالفها ، إذ هم عيون الأمة على ودائع العلم والدين ، وحفظة ناموس الإسلام ، وحرسه عرى العروبة ، إن عقلوا صالحهم ، وعليهم قطع جذوم الفساد قبل أن يُوجَّح المفسد نار الشحنة في الملاثم . يعتذر بعدم الإطلاع وقلة المصادر عنده كما فعل أحمد أمين [بعد نشر كتابه فجر الإسلام] في ملاثم قومه ، والإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره ، ولا عذر لأيِّ أحد في القعود عن واجبه الدينيِّ الاجتماعيِّ . ولا تكن منكم أمةٌ يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون .

ونحن نرحب بكتاب كلِّ مذهب وتأليف كلِّ ملة أُلِّف بيد الصِّدق والأمانة ، بيد الثقة والرزانة ، بيد التحقيق والتنقيب ، بيد العدل والإصاف ، بيد الحب والإخاء ، بيد أدب العلم والدين ، ليسهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة .  
ذلك يوعظُ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
ذلكم أذكى لكم وأطهر .

## فهرست شعراء الغدير

## في القرن الرابع

- ١ أبو الحسن ابن طباطبا الاصبهاني ألتوفى ٣٢٢
- ٢ أبو جعفر أحمد بن علوية الاصبهاني » ٣٢٠
- ٣ أبو عبدالله محمد المفتح البصري » نيف و ٣٢٧
- ٤ أبو القاسم أحمد بن محمد الصنوبري » ٣٢٤
- ٥ أبو القاسم علي بن محمد التنوخي » ٣٢٢
- ٦ أبو القاسم علي بن اسحاق الزاهي » ٣٥٢
- ٧ أبو فراس أمير الشعراء الحمداني » ٣٥٧
- ٨ أبو الفتح محمود بن محمد كشاجم » ٣٦٠ - ٥٠
- ٩ أبو عبد الله الحسين البشوي » بعد ٣٨٠
- ١٠ أبو القاسم الوزير صاحب بن عباد » ٣٨٥
- ١١ أبو عبدالله ابن الحجاج البغدادي » ٣٩١
- ١٢ أبو العباس الوزير أحمد الضبي » ٣٩٨
- ١٣ أبو حامد أحمد بن محمد الانطاكي » ٣٩٩
- ١٤ أبو النجيب شداد الظاهر الجزري » ٤٠١
- ١٥ أبو محمد طلحة الغساني العونسي
- ١٦ أبو العلاء محمد بن ابراهيم السروي
- ١٧ أبو الحسن علي الجوهري الجرجاني
- ١٨ أبو الحسن علي بن حماد العبدي
- ١٩ أبو الفرج ابن هندو الرازي



## شعراء الغدير

١٥ في القرن الرابع  
ابن طباطبا الاصبهاني

المتوفى ٣٢٢

يا مَنْ يُسرُّ لي العداوة أبدا \* واعد لمكروهي بجهدك أودر  
 لله عندي عادة مشكورة \* فيمن يعاديني فلا تتحير  
 أنا واثق بدماجدي المصطفى \* لأبي عادة غدير خم فاحذر  
 والله أسعدنا بآرث دعائه \* فيمن يعادي أو يؤالي فاصبر (١)

## \*(الشاعر)\*

أبو الحسن محمد بن أحمد بن إبراهيم طباطبا ابن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن  
 ابن الإمام السبط الحسن بن الإمام علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم، الشهير  
 بابن طباطبا.

عالم ضليع، وشاعر مفلح، وشيخ من شيوخ الأدب، ذكر المرزباني في «معجم  
 الشعراء» ص ٤٦٣: إن له كتباً ألفها في الأشعار والآداب، وذكر منها أصحاب المعاجم (٢).

١ - كتاب سنام المعالي.

٢ - «عيار الشعر» وفي فهرست ابن النديم ص ٢٢١: معايير الشعر. وقال  
 الحموي في «معجم الأدباء» ٣ ص ٥٨: ألف الأمدى الحسن بن بشر كتاباً في إصلاح مآفيه.

٣ - الشعر والشعراء.

٤ - نقد الشعر.

(١) خاطب بها أباهلى الرسمى كما فى «نادرالقلوب» للشمالي ٥١١.

(٢) راجع نادرالقلوب ٥٠٧، فهرست ابن النديم ١٩٦، معجم الادباء ١٧ ص ١٤٣.

٥ - كتاب تهذيب الطبع .

٦ - العروض . قال الحموي : لم يسبق إلي مثله .

٧ - فرائد الدر . كتب إلى صديق له كان قد استعاره يسترجعه منه :

يادرّ ردّ فرائد الدرّ ✽ وارفق بعبد في الهوى حرّ

٨ - المدخل في معرفة المعنى من الشعر .

٩ - في تقييض الدفاتر .

١٠ - ديوان شعره .

١١ - إختياره ديوان شعره .

ذكره الحموي في «معجم الأدباء» وقال : إنّه كان مذكوراً بالذكاء والفطنة وصفاء  
الفريضة وصحة الذهن وجودة المقاصد ، ذكر أبو عبدالله حمزة بن الحسن الإصبهاني  
قال : سمعت جماعة من رواة الأشعار ببغداد يتحدثون عن عبدالله بن المعتز : إنّه  
كان لهجاً بذكر أبي الحسن مقدّماً له على سائر أهله ويقول : ما أشبهه في أوصافه إلا  
محمد بن يزيد بن مسلمة بن عبد الملك ، إلا أن أبا الحسن أكثر شعراً من المسلمي ، وليس  
في ولد الحسن من يشبهه بل يُقاربه عليّ بن محمد الأوفى<sup>(١)</sup> .

قال : وحدّثني أبو عبدالله بن عامر قال : كان أبو الحسن طول أيامه مشتاقاً إلى  
عبدالله بن المعتزّ متمنياً أن يلقاه أو يرى شعره ، فأما لقاءه فلم يتفق له لأنّه لم  
يفارق إصبهان قط ، وأما ظفّره بشعره فإنّه اتفق له في آخر أيامه ؛ وله في ذلك قصّة  
عجيبة ، و ذلك أنّه دخل إلى دار معمر وقد حملت إليه من بغداد نسخة من شعر عبدالله  
بن المعتزّ فاستعارها فسوّف بها فتمكّن عندهم من النظر فيها وخرج وعدل إليّ كالألمعي  
كأنّه ناهضٌ بحمل ثقيل ؛ فطلب عبيرةً و كاعداً فأخذ على ظهر قلبه مقطّعات ورقات  
من الشعر فسألته لمن هي ؟ فلم يجبني حتّى فرغ من نسخها و ملأ منها خمس ورقات  
من نصف المأموني ، وأحصيت الأبيات فبلغ عددها مائة وسبعة وثمانين بيتاً تحفظها من  
شعر ابن المعتزّ في ذلك المجلس واختارها من بين سائرها .

يوجد في معجم الحموي شطرٌ مهمٌ من شعره منه قصيدة في ٣٩ بيتاً ليس فيها راء

(١) هو العناني أحد شعراء القدير مروت ترجمته في هذا الجزء ص ٥٧ - ٦٩ .

ولا كاف يمدح بها أبا الحسين محمد بن أحمد بن يحيى بن أبي البغل أولها :  
 ياسمداً دانت له السادات \* وتتابع في فعله الحسنات  
 وتواصلت نعمائه عندي فاي \* منه هبات خلفهن هبات  
 نعم ننت عنسي الزمان وخطبه \* من بعد ما هبت له غدوات  
 ويصف قصيدته بقوله :

ميزانها عند الخليل معدل \* متفاعل متفاعل فعلات  
 وروى الثعالبي في « نمار القلوب » ص ٥١٨ له قوله :

أقول وقد أوقظت من سنة الهوى \* بعذل يحاكي لذعه لذعة الهجر  
 دعوني وحلم اللهوني ليلة المنى \* ولا توقظوني باللام و بالزجر  
 فقالوا لي : استيقظ فشيك لا يح \* قفلت لهم : طيب الكرى ساعة الفجر  
 وذكر في ص ٤٣٥ له يصف ليلة ممتعة :

وليلة أطر بني صبحها \* فخلتني في عرس الزنج (١)  
 كأنما الجوز أخرج الدجى \* طبالة تضرب بالصنج  
 قائمة قد حررت وصفها \* مائلة الرأس من الغنج

وقال في ص ٢٢٩ : دخل يوماً أبو الحسن ابن طباطبادهار أبي علي ابن رستم فرأى  
 على بابهِ عثمانيين أسودين قد لبسا عمامتين حمراوين ، فامتحنهما فوجدتهما من الأدب  
 خاليتين ، فلمّا تمكّن في مجلس ابن رستم دعا بالدّواة و القرطاس و كتب :

أرى بباب الدار أسودين \* ذوي عمامتين حمراوين  
 كجمرتين فوق فحمتين \* قد غادرا الرّفض قري العين  
 جدّ كما عثمان ذو النورين \* فما له أنسل ظلمتين ؟  
 يا قبح شين صادر عن زين \* حدائد تطبع من لجين  
 ما أنتم إلا غرايين \* طيرا فقد وقعتما للحين  
 المظهرين الحب للشخصين \* ذراذوي السنة في المصرين

(١) يضرب به المثل لاختصاص الزنج من بين الامم بشدة الطرب وحب الملاهي والاعاني ،  
 والمثل سائر بأطرابهم .

و خَلِيًّا الشَّيْعَةَ الْمُسَبِّطِينَ \* لِلْحَسَنِ الطَّيِّبِ وَالْحُسَيْنِ  
 سَتُعْطِيَانِ فِي مَدَى عَامَيْنِ \* صَغَاً بِخَفَيْنِ إِلَى حَنِينِ<sup>(١)</sup>  
 فَاسْتَظَرُّهَا ابْنُ رَسْتَمٍ وَتَحَفَّظَهَا النَّاسُ . وَلَهُ قَوْلُهُ يَهْجُوهُ أَبَا عَلِيٍّ ابْنُ رَسْتَمٍ بِرَمِيهِ  
 بِالذَّعْوَةِ وَالْبَرَصِ :

أَنْتَ أُعْطِيتَ مِنْ دَلَائِلِ رَسَلِ الْ - لَلَّهِ آيَا بِهَا عَلَوْتَ الرُّؤُوسَا  
 جِئْتَ فَرْدًا بِلَا أَبٍ وَبَيْمَنَا - لَكَ بِيَاضٌ فَأَنْتَ عَيْسَى وَمُوسَى  
 وَلَهُ فِي أَبِي عَلِيٍّ ابْنِ رَسْتَمٍ كَمَا هَدَمَ سُورَ إِصْبَهَانَ لِيُزِيدَ بِهِ فِي دَارِهِ وَأَشَارَ فِيهِ إِلَى  
 كَوْنِ إِصْبَهَانَ مِنْ بَنَاءِ ذِي الْقَرْنَيْنِ :

وَقَدْ كَانَ ذُو الْقَرْنَيْنِ يَبْنِي مَدِينَةً \* فَأَصْبَحَ ذُو الْقَرْنَيْنِ يَهْدِمُ سُورَهَا  
 عَلَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ فِي صَحْنِ دَارِهِ \* بَقَرْنٌ لَهُ سَيْنَاءُ زَعَزَعَ طُورَهَا  
 وَلَهُ فِي ابْنِ رَسْتَمٍ يَذْكُرُ بِنَاءَ سُورِ إِصْبَهَانَ :

يَا رَسْتَمِي اسْتَعْمِلِ الْجِدَا \* وَكَدْنَا فِي حِظَّنَا كَدَا  
 فَإِنَّكَ الْمَأْمُولُ وَالْمَرْتَجَى \* تَهَوَّنَ الْخُطْبُ إِذَا اشْتَدَا  
 أَحْكَمْتَ مِنْ ذَا السُّورِ مَا لَمْ تَجِدْ \* وَاللَّهُ مِنْ إِحْكَامِهِ بُدَا  
 فَخَلَفَهُ نَسْلٌ كَثِيرٌ لِمَنْ \* أَصَفْتَ لِأَرْزُبُونَهَا الْوُدَا<sup>(٢)</sup>  
 وَهُمْ كَيْبَاجُوجٌ وَمَأْجُوجٌ إِنْ \* عَدَدْتَهُمْ لَمْ تَخْصِهِمْ عَدَا  
 وَأَنْتَ ذُو الْقَرْنَيْنِ فِي عَصْرِهِ \* جَعَلْتَهُ مَا بَيْنَهُمْ سَدَا

وَقَالَ يَهْجُو أَبَا عَلِيٍّ الرَّسْتَمِي :

كُفِّرَا بَعْلَمَكَ يَا ابْنَ رَسْتَمِ طَه \* وَبِمَا حَفِظْتَ سِوَى الْكِتَابِ الْمَنْزَلِ  
 لَوْ كُنْتَ يُونُسَ فِي دَوَائِرِ نَحْوِهِ \* أَوْ كُنْتَ قَطْرَ بَغْيٍ فِي الْغَرِيبِ الْمَشْكَلِ  
 وَحَوَيْتَ فَقْهَ أَبِي حَنِيفَةَ كُلَّهُ \* نَمَّ انْتَهَيْتَ لِرَسْتَمٍ لَمْ تَنْبَلِ  
 وَلَهُ قَوْلُهُ :

لَا تَنْشَكُرُنْ إِهْدَاءَنَا لَكَ مَنْطَقًا \* مِنْكَ اسْتَفَدْنَا حَسَنَهُ وَنِظَامَهُ

(٢) توجد في معجم الأدباء ١٧ ص ١٥٤ بتفسير يسير .

(١) كنى بالارزبون عن غلامه

فالله عز وجل يشكر فعل من \* يتلو عليه وحيه و كلامه  
و يعاتب أبا عمرو بن جعفر بن شريك على منعه إتياء شعرديك الجن بقوله :  
يا جواداً يمسي و يصبح فينا \* واحداً في الندى بغير شريك  
أنت من أسمح الأنام لشعر الـ - ناس ماذا اللجاج في شعر ديك ؟  
يا حليف السماح لو أن ديك الـ - جن من نسل ديك عرش المليك (١)  
لم يكن فيه طائل بعد أن يد - خله الذكر في عداد الديوك  
وله قوله :

بأبي الذي نفسي عليه حيس \* مالي سواء من الأنام أنيس  
لا تنكروا أبداً مقاربتى له \* قلبي حديد وهو مغناطيس  
وله :

يا طيب ليل خلوت فيه بمن \* أقصر عن وصف كنه وجدي به  
ليل كبرد الشباب حالكه \* نعمت في ظله و في طيبه  
وله :

أتاني قريض كنظم جمان \* و روض الجنان وأمن الفؤاد  
و عهد الصبا و نسيم الصبا \* و برد الفؤاد و طيب الرقاد  
و ذكر المرزباني في « معجم الشعراء » ص ٤٦٣ له يصف به القلم :  
وله حسامٌ باترٌ في كفه \* يمضي لنقض الأمر أو توكيده  
و مترجم عمّا يجن ضميره \* يجري بحكمته لدى تسويده  
قلمٌ يدور بكفه فكانته \* فلكٌ يدور بنحسه و سعوده  
وروى له في « المعجم » أيضاً .

لا أنسي و فرحتي بكتاب \* أتى منه في عيد أضحي و فطر  
مادجا ليل و حشتي قط إلا \* كنت لي فيه طالعاً مثل بدر

(١) حديث ديك العرش رواه الجاحظ عن رسول الله (ص) قال : ان ما خلق الله لديك عرفة تحت العرش ، و براته تحت الأرض السفلى ، و جناحه في الهواء ، فأذا مضى ثلثا الليل و بقي ثلثه ضرب بجناحه قائلاً : سبحان الملك القدوس ، سبحو قدوس ، رب الملائكة و الروح ، فنه ذلك تضرب الديكة و تصيح .

بحديث يُقيم للأنس شوقاً \* و ابتسام يكفّ لوعة صدري  
وذكر له النويرى في « نهاية الإرب » ج ٣ ص ٩٧ :  
إن في نيل المنى وشك الردى \* و قياس القصد عند السرف  
كسراج دهنه قوت له \* فإذا غرّفته فيه طفي  
وقوله :

لقد قال أبو بكر \* صواباً بعدما أنصت  
فرحنا لم نصد شيئاً \* وما كان لنا أفلت

وذكر ابن خلكان نقلاً عن ديوانه قوله :

بانوا وأبقوا في حشاي لبيهم \* وجدأ إذا ظعن الخليط أقاما  
لله أيام السرور كأنما \* كانت لسرعة مرّها أحلاما  
لودام عيش رحة لأخي هوى \* لأقام لي ذاك السرور وداما  
يا عيشنا المفقود خذ من عمرنا \* عاماً وردّ من الصبا أياما  
و له قوله :

يا من حكى الماء فرط رفته \* و قبله في قساوة الحجر  
باليث حظي كحظ ثوبك من \* جسمك يا واحد البشر  
لا تعجبوا من بلا غلالته \* قد زرّ أزراره على القمر

وُلد المترجم كما في « المجدي » باصبهان ، و توفي بها سنة ٣٢٢ كما في  
« معاهد التنصيص » ، فما في « نسمة السحر » من أنه ولد سنة ٣٢٢ نقلاً عن « المعاهد »  
إشبهاءً نشأ عن فهم ما في « المعاهد » من كلامه قال : مولده باصبهان و بهامات سنة  
٣٢٢ . فحسب التاريخ ظرف ولادته كما زعمه بعض المعاصرين وهو لا يُقارَف الصواب  
لأنّ أبا علي الرستمي الذي للمترجم فيه شعر كثير من رجال عهد المقتدر بالله المقتول  
سنة ٣٢٠ و في أيامه أحدث الرستمي ما أحدث في إصبهان في سورها وجامعها و هجاء  
المترجم . و لأنّ المترجم كما مرّ عن « معجم الادباء » كان يتمنى لقاء عبدالله بن المعتز  
ويشتاق إليه و ابن المعتز توفي سنة ٢٩٦ .

توجد ترجمته والثناء عليه في غاية الاختصار . نسمة السحر فيمن تشيع وشعر

ج ٢ . معاهد التنقيص ج ١ ص ١٧٩

نقل ابن خلكان في تاريخه ج ١ ص ٤٢ في ذيل ترجمة أبي القاسم ابن طباطبا المتوفى سنة ٣٤٥ عن ديوان المترجم الآيات المذكورة فقال : ولا أدري مَنْ هذا أبو الحسن ولا وجه النسب بينه وبين أبي القاسم المذكور والله أعلم . اهـ  
و اشتبه على سيدنا الأمين العاملي فهم كلام ابن خلكان هذا وذيله و أوقعه في خلط عظيم فعقد ترجمة تحت عنوان ( أبو الحسن الحسن المصري ) في أعيان الشيعة في الجزء السادس ص ٣١٢ وجعله مصرّياً بلا مستند ، وأخذ تاريخ وفاة أبي القاسم ابن طباطبا وذكره لأبي الحسن ، وختم ترجمته بقوله : ولادليل لنا على تشييعه غير إصالة التشييع في العلويين . و العجب أنه ذكر في الجزء التاسع ص ٣٠٥ أبا الحسن باسمه ونسبه وقال : هذا الذي قال ابن خلكان : لا أدري من هذا أبو الحسن . لاعصمة إلا لله  
وللمترجم عقب كثير باصبهان فيهم علماء ادباء أشرف نقباء ، قال النسابة العمري في «المجدي» : له ذيل طويل فيهم موجّهون منهم : أبو الحسن أحمد الشاعر الإصبهاني وأخوه أبو عبد الله الحسين ولي النقابة بها ابناعلي بن محمد الشاعر الشهير . ومنهم : الشريف أبو الحسن محمد ببغداد يُقال له : ابن بنت خصبة .



## القرن الرابع

١٦

## ابن علوية الاصبهاني

المولود ٢١٢

المتوفى ٣٢٠ ونيف

ما بال عينك ثرة الأجفان \* عبرى اللحاظ سقيمة الإنسان ؟

\*\*\*\*\*

- |                                 |                                |
|---------------------------------|--------------------------------|
| صلّى الإله على ابن عمّ محمد     | * منه صلاة تغمّد بحضن          |
| وله إذا ذكر الغدير فضيلة        | * لم ننسها ما دامت الملوان     |
| قام النبي له بشرح ولاية         | * نزل الكتاب بها من الديان     |
| إذا قال : بلغ ما أمرت به وثق    | * منهم بعصمة كالى حنان         |
| فدعا الصلاة جماعة و أقامه       | * علماً بهضل مقالة غران        |
| نادى : ألسن وليكم ؟ قالوا : بلى | * حقاً فقال : فذا الولي الثاني |
| ودعا له و لمن أجاب بنصره        | * ودعا الإله على ذوي الخذلان   |
| نادى و لم يك كاذباً : بنح أبا   | - حسن ربيع الشيب و الشبان      |
| أصبحت مولى المؤمنين جماعة       | * مولى أناهم مع الذكران        |
| لمن الخلافة والوزارة هل هما     | * إلا له و عليه يتفقان ؟       |
| أو ما هما فيما تلاه إلهنا       | * في محكم الآيات مكتوبان ؟     |
| أدلوا بجنتكم وقولوا قولكم       | * ودعوا حديث فلانة و فلان      |
| هيهات ضلّالكم أن تهتدوا         | * أو تفهموا لمقطع السلطان      |



## ﴿ما يتبع الشعر﴾

هذه الأبيات من القصيدة (المحبّرة) لابن علوية قال الحموي في «معجم الأدباء» ج ٤ ص ٢٦ : لا حمد بن علوية قصيدة على ألف قافية شيعية ، عرضت على أبي حاتم<sup>(١)</sup> السجستاني فقال : يا أهل البصرة غلبكم أهل إصفهان وأول القصيدة :

ما بال عينك نرّة الأجفان \* عبرى اللحاظ سقيمة الإنسان ؛

وفي «معالم العلماء» لابن شهر آشوب و «ايضاح الاشتباه» للعلامة الحلبي : له النونية المسماة بالألفية والمحبّرة وهي ثمانمائة ونيف وثلاثون بيتاً . إلى آخر ما ذكره الحموي . يوجد منها شطر مهم في مناقب ابن شهر آشوب ميثوثاً في أبوابه جمعه العلامة السماوي في ديوان يحتوي على ٢١٣ بيتاً ، وذكر منها سيدنا الحجّة الأمين في «أعيان الشيعة» في الجزء التاسع ص ١١ - ٨٢ نقلاً عن المناقب ٢٢٤ بيتاً .

والقصيدة تتضمن غرر فضائل أمير المؤمنين المأثورة عن رسول الله ﷺ ، وهي لسان الكتاب و السنة لا الصور والخيالية الشعرية المطردة ، وفيها الججاج والبرهنة الصادقة على إمامة وصي النبي الأمين ، وإنّ ما فهمه من لفظ المولى وهو ذلك الفدّ من علماء العربية ، و الناقد البصير من أئمة اللغة ، و الأوحد المفرد من رجال الأدب وصاغة الشعر ، لهو الحجّة القويّة على ما ترضيه الشيعة في دلالة هذا اللفظ ، وإفادة الحديث بذلك الولاية المطلقة لمولى المؤمنين صلوات الله عليه .

## ﴿الشاعر﴾

أبو جعفر أحمد بن علوية<sup>(٢)</sup> الاصباهي الكرمانى الشهير بأبي الأسود ، هو أحد مؤلفي الإمامية المطرّد ذكرهم في المعاجم ، و ذكر النجاشي في فهرسته و ابن شهر آشوب في «معالم العلماء» له كتاباً أسماه الأوّل كتاب [الإعتقاد في الأديّة] والثاني

(١) سهل بن محمد الإمام في علوم القرآن واللغة والشعر قرأ على الاخفش وروى عن أبي عبيدة وأبي زيد والاصمى وجميع آخرين ، وعنه ابن دريد وغيره توفي سنة ٢٥٥ وقيل غيرها .

(٢) بفتح تين وتشديد الياء كما في ايضاح الاشتباه للساوى ، واشتبه عليه كلام النجاشي و عرف المترجم بالرحال و ضبطه و هو لقب محمد بن احمد الراوى عن المترجم لالقبه .

[دعاء الاعتقاد] وفي «المعالم» أن له كتباً منها ذلك، وقال الحموي في «معجم الأدباء» له رسائل مختارة دونها أبو الحسن [أبو الحسين] أحمد بن سعد في كتابه المصنف في الرسائل، وله ثمانية كتب في الدعاء من إنشائه، ورسالة في الشيب والخضاب، وذكر ابن النديم في فهرسته ص ٢٣٧ له ديواناً في خمسين ورقة.

المترجم من أئمة الحديث، ومن صدور حملته، أخذ عنه مشايخ علماء الإمامية واعتمدوا عليه (منهم) هـ :

شيخ القميين أبو جعفر محمد بن الحسن بن الوليد القمي المتوفى ٣٤٣، المعلوم حاله في الثقة، والتحرر عن الرواية عن غير الثقة، وطعنه وإخراجه من روى عن الضعفاء من قم، فقد روى عنه كتب إبراهيم بن محمد الثقفي المعتمد عليه عند الأصحاب كما في مشيخة الفقيه، وفهرست شيخ الطائفة الطوسي. ومما رواه أبو جعفر القمي عن المترجم له عن إبراهيم بن محمد الثقفي ما أخرجه شيخ الصدوق في أماميه ٣٥٤، ومارواه أبو جعفر الطبري في (بشارة المصطفى) في أواخر الجزء الرابع بإسناد المترجم له عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله ﷺ : ألا أدلكم على ما إن استدللتم به لم تهلكوا ولم تضلوا؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : إن إمامكم ووليكم علي بن أبي طالب فوازره وناصحوه وصدقوه فإن جبرئيل أمرني بذلك.

(ومنهم) هـ : فقيه الطائفة وشيخها ووجهها سعد بن عبد الله بن أبي خلف الأشعري المتوفى ٢٩٩ - ٣٠٠ - ١ كما في المجلس العشرين من مجالس شيخنا الأكبر محمد بن محمد بن نعمان المفيد.

(ومنهم) هـ : الحسين بن محمد بن عمران الأشعري القمي الثقة الذي أكثر النقل عنه ثقة الأسلام الكليني «في الكافي» وابن قولويه في «الكامل»، كما جاء في «كامل الزيارة» ورجال الشيخ الطوسي. ومن أحاديث الأشعري عن المترجم له ما رواه ابن قولويه بإسناده ص ١٨٦ رفعه إلى الصادق عليه السلام إنه كان يقول عند غسل الزيارة إذا فرغ : اللهم أجعله لي نوراً وطهوراً. إلخ

(ومنهم) هـ : عبد الله بن الحسين المؤدب، أحد مشايخ الشيخ الصدوق ووالده المقدس كما في مشيخة الفقيه، ومما رواه المؤدب عن المترجم له ما رواه شيخنا الصدوق

في أماليه ص ٥٥ بإسناده عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله : إنَّ في عليٍّ خصالاً لو كانت واحدةٌ منهما في جميع النَّاسِ لاكتفوا بها فضلاً . الحديث . و ص ٧٦ بإسناده عن رسول الله ﷺ إنَّه قال : يا عليُّ ؟ أنت أخي ووصيِّي ووارثي وخليفتي على أمتي في حياتي وبعدي وفاتي ، عبيك محبِّي ، ومبغضك مبغضِي ، وعدوك عدوي ، ووليَّك وليي . وفي ص ٢١٧ بإسناده من طريق المترجم عن رسول الله ﷺ إنَّه قال : إذا كان يوم القيامة يؤتَى بك يا عليُّ ؟ على نجيب من نور على رأسك تاجٌ قد أضاء نوره وكاد يخطف أبصار أهل الموقف . الحديث . وفي ص ٣٥١ بإسناد المترجم عن رسول الله ﷺ إنَّه قال : إنَّ حلقة باب الجنة من ياقوتة حمراء على صفائح الذهب فإذا دقَّت الحلقة على الصفحة طنت وقالت : يا عليُّ .

وتوجد أحاديث أخرى من طريق المؤدَّب عن المترجم في «الأمالي» ص ٩ ، ١٥٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٣٢٦ ، ٣٧٥ ، ٣٩٠ .

و يروي عنه كتابه «الاعتقاد» في الأدعية محمد بن أحمد الرَّحَّال كما في فهرست النجاشي ص ٦٤ . وأحمد بن يعقوب الإصبهاني كما في «تهذيب» الشيخ الطوسي ج ١ ص ١٤١ في باب الدعاء بين الرَّكَّعات . و ذكر النجاشي إسناده إليه ص ٦٤ هكذا : عن ابن نوح عن محمد بن عليٍّ القمي عن محمد بن أحمد الرَّحَّال عنه . وحسب المترجم جلاله أن تكون أخباره مبثوثة في مثل الفقيه ، والتهذيب ، والكامل ، و أمالي الصدوق ، ومجالس المفيد ، وأمثالها من عمْد كتب أصحابنا رضوان الله عليهم ، وحسبنا آية لثقتنا اعتماد القميين عليه مع تسرَّعهم في الوقعة بأدنى غمزة في الرَّجُل .

كان المترجم من علماء العريضة البارعين فيها بعد ما كان شيخاً في الحديث ، و لذلك ترجمه السيوطي في « بغية الوعاة » و عدَّه الثعالبي من كتَّاب إصبهان و شعرائها في « يتيمة الدهر » ٣ ص ٢٦٧ ، وقال الحموي في « معجم الأدباء » ٢ ص ٣ (الطبعة الأولى) : كان صاحب لغة يتعاطى التأديب و يقول الشعر الجيِّد . وعرفه شيخ الطائفة ومن يليه من أصحاب المعاجم حتَّى اليوم بالكتابة .

وأما شاعريته فهي في الذروة والسمام من مراقبي قرض الشعر ، فقد فاق نظمه

بجزالة المعنى ، و فخامة اللفظ ، و حسن الصياغة ، و قوّة التركيب ، و برع هو بفلج الحجّة ، و جودة الإفاضة ، و الحصول على البراهين الدامغة ، و الوصول إلى مغازي التعبيرات ، فجاء شعره في أئمة الدين عليهم السّلام كسيف صارم لشبه أهل النصب ، أو المعول الهدّام لبيوت عناكب التمويهات ضدّ إمامة العترة الطاهرة ، و قصيدته « المحبّرة » التي اقتطفنا منها موضع الشاهد لكتابنا هذا لبي الشّهيدة بكلّ ما أنبأناك عنه ، كما أنّها الحجّة القاطعة على عبقرية الشعرية كما شهد به أبو حاتم السجستاني فيما عرفت عنه .

و لدالمترجم سنة ٢١٢ و توفّي في نيف وعشرين وثلثمائة ، و أنشد سنة ٣١٠ و له ٩٨ عاماً من عمره قوله :

دنياً مغبّة من أترى بها عدمٌ \* ولذّةٌ تتقضي من بعدها ندمٌ  
و في المنون لأهل اللب معتبرٌ \* و في تزوّد هم منها التقى غنمٌ  
و المرء يسعى لفضل الرّزق مجتهداً \* ماله غير ما قد خطّه القلمُ  
كم خاشع في عيون الناس منظره \* و الله يعلم منه غير ما علموا  
و قال بعد أن أتت عليه مائة سنة :

حنى الدّهر من بعد استقامته ظهري \* و أفضى إلى ضحضاح غايته عمري  
و دبّ البلى في كلّ عضو و مفصلٍ \* و من ذا الذي يبقى سليماً على الدّهر  
و من شعره ما ذكره النويري في « نهاية الارب في فنون الأدب » في الجزء

العاشر ص ١٢٢ من قوله في وصف البقر :

يا حبّذا محضها و رائبها \* و حبّذا في الرّجال صاحبها  
عجولة<sup>(١)</sup> سمحة مباركة \* ميمونة طفّح غالبها  
تقبل للحلب كلّما دُعيت \* و رامها للحلاب حالها  
فتية سنّها هذبّة \* معنّف في النديّ عائبها  
كانّها لعبة مزيّنة \* يطير عجباً بها ملاعبها  
كانّ ألبانها جنى عسل \* يلذّها في الإناء شاربها

(١) اشى العجول و هو : ولد البقرة .

عروس باقورة<sup>(١)</sup> إذا برزت \* من بين أحبالها ترائبها  
 كأنها هضبة إذا انتسبت \* أو بكرة قد أناف غاربها  
 تزهى بروقين كاللُجَيْن إذا \* مسهما بالبنان طالبيها  
 لو أنها مهرة لما عدمت \* من أن يضم السرور راكبيها

توجد ترجمة شاعرنا في فهرست النجاشي ٦٤ . رجال شيخ الطائفة . معالم العلماء  
 ص ١٦ . معجم الأدباء ٢ ص ٣ . إيضاح الإشتباه للعلامة . بغية الوعاة ١٤٦ . جامع الأقوال  
 إيضاح الإشتباه للسلوي . جامع الرواة . جامع المقال للطريحي . هداية المحدثين  
 المعروف بتمييز المشتركات . منتهى المقال . رجال الشيخ عبد اللطيف ابن أبي جامع .  
 الشيعة و فنون الإسلام ٩١ وفيه تاريخ وفاته المذكور . تنقيح المقال ١ ص ٦٨ . أعيان  
 الشيعة الجزء التاسع ص ٦٧ . ألتعاليق على نهاية الإرب ١٠ ص ١٢٢ .





- \* إنَّ عهدَ النبيِّ في تَقْليهِ      \* حُجَّةٌ كُنْتُ عَنْ سِوَاهَا غَنِيًّا  
 \* نَصَبَ المَرْتَضَى لَهُمْ فِي مَقَامٍ      \* لَمْ يَكُنْ خَامِلًا هُنَاكَ دُنْيَا  
 \* عَلَمًا قَائِمًا كَمَا صَدَعَ البَد      -      رَ تَمَامًا دُجْنَةً أَوْ دُجِيًّا  
 \* قَالَ : هَذَا مَوْلَى لَمْ نَكُنْ مَوْلَا      -      هَ جَهَارًا يَقُولُهَا جَهْورِيًّا  
 \* وَال يَارَبُّ مَنْ يُؤَالِيهِ وَانْصَر      -      هَ وَ عَادَ الَّذِي يَعَادِي الْوَصِيًّا  
 \* إِنَّ هَذَا الدُّعَا لَمْ يَتَعَدَّ      \* رَاعِيًّا فِي الْأَنَامِ أَمْ مَرْعِيًّا  
 \* لَا يُبَالِي أَمَاتَ مَوْتَ يَهُود      \* مَن قَلَاهُ أَوْ مَاتَ نَصْرَانِيًّا  
 \* مَن رَأَى وَجْهَهُ كَمَنْ عَبْدِ اللَّهِ      \* مَدِيمَ الْفَنُوتِ رَهْبَانِيًّا  
 \* كَانَ سُؤْلُ النَّبِيِّ لَمَّا تَمَنَّى      \* حِينَ أَهْدَوْهُ طَائِرًا مَشُوبًا  
 \* إِذْ دَعَا اللَّهَ أَنْ يَسُوقَ أَحَبَّ      \* الْخَلْقِ طَرًّا إِلَيْهِ سَوْقًا وَحِيًّا  
 \* فَإِذَا بِالْوَصِيِّ قَدْ قَرَعَ الْبَا      -      بَ يَرِيدَ السَّلَامِ رَبَّانِيًّا  
 \* فَتَنَاهُ عَنِ الدُّخُولِ مَرَارًا      \* أَنْسُ حِينَ لَمْ يَكُنْ خَزْرَجِيًّا  
 \* وَ ذَخِيرًا لِقَوْمِهِ وَأَبَى الرَّ      -      حَمَانَ إِلَّا إِمَامَنَا الطَّالِبِيَّا  
 \* وَ رَمَى بِالْيَإِصَّ مِنْ صَدِّ عَنْهُ      \* وَ حَبَا الْفَضْلَ سَيِّدًا أُرِيحِيًّا

[القصيدة ١٦٠ بيتاً]

### ❦ (ما يتبع الشعر) ❦

هذه القصيدة من غرر الشعر ونفيسه توجد مقطّعةً في الكتب، نحن عثرنا عليها مشروحةً بذكر الأحاديث المتضمنة لمفاد كلّ فضيلةٍ لأَمير المؤمنين عليه السلام نظمها في بيت أو بيتين أو أكثر يبلغ عدد أبياتها ١٦٠ بيتاً؛ غير أنّ فيها أبيات من الدخيل تنافي مذهب المفجّع ومعتقده ألصقها بالقصيدة بعض أصداده، وأدخل شرحها الملائم لمعنى الأبيات في الشرح؛ كما يذكرها في سيّد البطحا أبي طالب عليه السلام والد مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، وفي أبي إبراهيم الخليل ممّا لا يقول به أحدٌ من الأصحاب، فكيف بالمفجّع الذي هو من رجالات الشيعة وعلمائها وشعرائها المتبصّرين؟! وأظنّ أنّ هذا الشرح أيضاً لا، وأحسب أنّ كلمة شيخ الطائفة الطوسي في «الفهرست» والمرزباني

في «المؤتلف والمختلف» و الحموي في «معجم الأدباء» عند تعداد كتبه : ( و كتاب قصيدته في أهل البيت ) توعز إلى ذلك الشرح .

و هذه القصيدة كُسمِّيَ به [ الأشباه ] قال الحموي في «معجم الأدباء» ج ١٧ ص ١٩١ في أوّل ترجمة المترجم : إنَّ له قصيدة يُسمِّيها بالأشباه يمدح فيها عليّاً ثمَّ قال في ص ٢٠٠ : له قصيدته ذات الأشباه ، وسمَّيت بذات الأشباه لقصد فيه ما ذكره من الخبر الذي رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ و هو في حفل من أصحابه : إن تنظروا إلى آدم في علمه ، ونوح في فهمه ، وإبراهيم في خلقه ، وموسى في مناجاته ، وعيسى في سنته <sup>(١)</sup> ، ومحمد في هديه وحلمه ، فانظروا إلى هذا المقبل . فتناول الناس فإذا هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه . فأورد المفجع ذلك في قصيدته ، وفيها مناقب كثيرة أوّلها . ثم ذكر منها ١٨ بيتاً .

### حديث الأشباه

هذا الحديث الذي رواه الحموي في معجمه نقلاً عن تاريخ ابن بشران قد أصفق على روايته الفريقان غير أنَّ له ألفاظاً مختلفة وإليك نصوصها :

١ - أخرج إمام الحنابلة أحمد عن عبد الرزاق بإسناده المذكور بالفظ : من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، وإلى نوح في فهمه ، وإلى إبراهيم في خلقه ، وإلى موسى في مناجاته ، وإلى عيسى في سنته ، وإلى محمد في تمامه وكماله ، فليُنظر إلى هذا الرجل المقبل . فتناول الناس فإذا هم بعلي بن أبي طالب كأنما ينقلع من صلب ، و ينحط من جبل .

٢ - أخرج أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي المتوفى ٤٥٨ في «فضائل الصحابة» بلفظ : من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، وإلى نوح في تقواه ، وإلى إبراهيم في حلمه ، وإلى موسى في هيئته ، وإلى عيسى في عبادته : فليُنظر إلى علي بن أبي طالب .

٣ - أخرج الحافظ أحمد بن محمد العاصمي في كتابه [ زين الفتى في شرح سورة



هل أتى [ بأسناده من طريق الحافظ عبيد الله بن موسى العباسي عن أبي الحمراء قال : قال رسول الله ﷺ : من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، وإلى نوح في فهمه ، وإلى إبراهيم في حلمه ، وإلى موسى في بطشه فليُنظر إلى علي بن أبي طالب . وبإسناد آخر من طريق الحافظ العباسي أيضاً زاد : وإلى يحيى بن زكريا في زهده . وأخرج بإسناد ثالث بلفظ أقصر من المذكور . ثم قال :

أما آدم عليه السلام فإنه وقعت المشابهة بين المرتضى وبينه بعشرة أشياء : أولها : بالخلق والطينة . والثاني : بالمكث والمدة . والثالث : بالصاحبة والزوجة . والرابع : بالتزويج والخلمة . والخامس : بالعلم والحكمة . والسادس : بالذهن والفطنة . والسابع : بالأمر والخلافة . والثامن : بالأعداء والمخالفة . والتاسع : بالوفاء والوصية . والعاشر : بالأولاد والعتره . ثم بسط القول في وجه هذه كلها فقال :

وقعت المشابهة بين المرتضى وبين نوح بشمانية أشياء : أولها : بالفهم . والثاني : بالدعوة . والثالث : بالإجابة . والرابع : بالسفينة . والخامس : بالبركة . والسادس : بالسّلام . والسابع : بالشكر . والثامن : بالاهلاك . ثم بيّن وجه الشبه في هذه كلها إلى أن قال :

ووقعت المشابهة بين المرتضى وبين إبراهيم الخليل بشمانية أشياء : أولها : بالوفاء . والثاني : بالوقاية . والثالث : بمناظرته أباه وقومه . والرابع : بإهلاك الأصنام يمينه . والخامس : بشارة الله إياه بالولدين اللذين هما من أصول أنساب الأنبياء عليهم السّلام . والسادس : باختلاف أحوال ذريته من بين محسن وظالم . والسابع : بابتلاء الله تعالى إياه بالنفس والولد والمال . والثامن : بتسمية الله إياه خليلاً حتى لم يؤثر شيئاً عليه . ثم فصل وجه الشبه فيها إلى أن قال :

ووقعت المشابهة بين المرتضى وبين يوسف الصديق بشمانية أشياء : أولها : بالعلم والحكمة في صغره . والثاني : بحسد الأخوة له . والثالث : بنكثهم اليهود فيه . والرابع : بالجمع له بين العلم والملك في كبره . والخامس : بالوقوف على تأويل الأحاديث . والسادس : بالكرم والتجاوز عن إخوته . والسابع : بالعفو عنهم وقت القدرة عليهم . والثامن : بتحويل الديار . ثم قال بعد بيان وجه الشبه فيها :

و وقعت المشابهة بين المرتضى و بين موسى الكليم عليه السلام بشمانية أشياء : أوَّلها : الصلابة والشدَّة . والثاني : بالمحاجة والدَّعوة . والثالث : بالعصا والقوَّة . والرابع : بشرح الصدر والفسحة . والخامس : بالأخوَّة والقربة . و السادس : بالودِّ والمحبَّة . والسابع : بالأذى والمحنة . و الثامن : بميراث الملك و الإمرة . و يبيِّن وجه التشبيه فيها ثمَّ قال :

ووقعت المشابهة بين المرتضى و بين داود بشمانية أشياء : أوَّلها : بالعلم والحكمة . والثاني : بالتقوى على إخوانه في صغر سنه . والثالث : بالمبارزة لقتل جالوت . والرابع : بالقدر معه من طالوت إلى أن أورثه الله ملكه . والخامس : بإلانة الحديد له . و السادس : بتسييح الجوامد معه . و السابع : بالولد الصالح . و الثامن : بفصل الخطاب . وقال بعد بيان المشابهة فيها :

ووقعت المشابهة بين المرتضى و بين سليمان بشمانية أشياء : أوَّلها : بالفتنة والإبتلاء في نفسه . و الثاني : بتسليط الجسد على كرميَّه . والثالث : بتلقين الله إِيَّاه في صغره بما استحقَّ به الخلافة . والرابع : ببردِّ الشمس لأجله بعد المغيب . والخامس : بتسخير الهوى والريح له . و السادس : بتسخير الجنِّ له . و السابع : بعلمه منطق الطير والجوامد وكلامه إِيَّاه . و الثامن : بالمغفرة ورفع الحساب عنه . ثمَّ يبيِّن وجه التشبيه فقال :

ووقعت المشابهة بين المرتضى عليه السلام و بين أيوب بشمانية أشياء : أحدها : بالبلايا في بدنه . و الثاني : بالبلايا في ولده . و الثالث : بالبلايا في ماله . و الرابع : بالصبر على الشدايد . و الخامس : بخروج الجميع عليه . و السادس : بشماتة الأعداء . و السابع : بالدُّعاء لله تعالى فيما بين ذلك وترك التواني فيها . و الثامن : بالوفاء للنذر والإجتناب عن الحنث . وقال بعد بيان وجه المشابهة فيها :

ووقعت المشابهة بين المرتضى و بين يحيى بن زكريَّا بشمانية أشياء : أوَّلها : بالحفظ والعصمة . و الثاني : بالكتاب و الحكمة . و الثالث : بالتسليم و التحيَّة . و الرابع : ببرِّ الوالدين . و الخامس : بالقتل والشهادة لأجل امرأةٍ مُفسدة . و السادس : بشدَّة الغضب والنقمة من الله تعالى على قتله . و السابع : بالخوف والمراقبة . و الثامن : بفقد السميِّ و النظر له في التسمية . ثمَّ قال بعد بسط الكلام حول التشبيه فيها :

و وقعت المشابهة بين المرتضى و بين عيسى بشمانية أشياء : أولها : بالإذعان لله الكبير المتعال . و الثاني : بعلمه بالكتاب طفلاً و لم يبلغ مبلغ الرجال . و الثالث : بعلمه بالكتابة و الخطابة . و الرابع : بهلاك الفريقين فيه من أهل الضلال . و الخامس : بالزهد في الدنيا . و السادس : بالكرم و الإفضال . و السابع : بالإخبار عن الكواين في المستقبل . و الثامن : بالكفاة . ثم يبين وجه الشبه فيها :

و هذا الكتاب من أنفس كتب العامة فيه آيات العلم و بينات العبقرية ، و قد شغل القوم عن نشر مثل هذه النفائس بالتافهات المزخرفة .

٤ - أخرج أخطب الخطباء الخوارزمي المالك المتوفى ٥٦٨ بإسناده في « المناقب » ص ٤٩ من طريق البيهقي عن أبي الحمراء بلفظ : مَنْ أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، و إلى نوح في فهمه ، و إلى يحيى بن زكريا في زهده ، و إلى موسى بن عمران في بطشه ، فلينظر إلى علي بن أبي طالب .

و أخرج في ص ٣٩ بإسناده من طريق ابن مردويه عن الحارث الأعور صاحب راية علي بن أبي طالب قال : بلغنا إن النبي ﷺ كان في جمع من أصحابه فقال : أريكم آدم في علمه ، و نوحاً في فهمه ، و إبراهيم في حكمته . فلم يكن بأسرع من أن طلع علي عليه السلام فقال أبو بكر : يا رسول الله ؟ أقست رجلاً بثلاثة من الرسل ؟ ! بنح بنح لهذا الرجل ، مَنْ هو يا رسول الله ؟ قال النبي : أو لا تعرفه يا أبا بكر ؟ قال : الله و رسوله أعلم . قال : هو أبو الحسن علي بن أبي طالب . فقال أبو بكر : بنح بنح لك يا أبا الحسن ؟ و أين مثلك يا أبا الحسن ؟

و روى في ص ٢٤٥ بإسناده بلفظ : مَنْ أراد أن ينظر إلى آدم في علمه . و إلى موسى في شدته . و إلى عيسى في زهده ، فلينظر إلى هذا المقبل ، فأقبل علي . و ذكره :

٥ - أبو سالم كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي المتوفى ٦٥٢ رواه في « مطالب السؤل » نقلاً عن كتاب « فضائل الصحابة » للبيهقي بلفظ : مَنْ أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، و إلى نوح في تقواه ، و إلى إبراهيم في حلمه ، و إلى موسى في هيئته ، و إلى عيسى في عبادته فلينظر إلى علي بن أبي طالب عليه السلام . ثم قال :

فقد أثبت النبي ﷺ لعلي بهذا الحديث علماً يشبه علم آدم ، و تقوى تشبه

تقوى نوح ، و حلماً يشبه حلم إبراهيم ، و هيبة تشبه هيبة موسى ، و عبادة تشبه عبادة عيسى ، و في هذا تصريحٌ لعليٍّ بعلمه و تقواه و حلمه و هيئته و عبادته ، و تعلق هذه الصفات إلى أوج العلا حيث شبهها بهؤلاء الأنبياء المرسلين من الصفات المذكورة و المناقب المحدودة .

٦ - عزَّ الدين ابن أبي الحديد المتوفى ٦٥٥ قال في « شرح نهج البلاغة » ج ٢ ص ٦ : روى المحدثون عنه عليه السلام أنه قال : من أراد أن ينظر إلى نوح في عزِّته ، و موسى في علمه ، و عيسى في ورعه فلينظر إلى عليٍّ بن أبي طالب .

و رواه في ج ٢ ص ٤٤٩ من طريق أحمد و البيهقي نقلاً عن مسند الأوَّل و صحيح الثاني بلفظ : من أراد أن ينظر في عزمه ، و إلى آدم في علمه ، و إلى إبراهيم في حلمه ، و إلى موسى في فطنته ، و إلى عيسى في زهده ، فلينظر إلى عليٍّ بن أبي طالب .

٧ - الحافظ أبو عبد الله الكنجي الشافعي المتوفى ٦٥٨ ، أخرجه في « كفاية الطالب » ص ٤٥ بأسناده عن ابن عباس قال : بينما رسول الله عليه السلام جالسٌ في جماعة من أصحابه إذ أقبل عليٌّ عليه السلام فلما بصر به رسول الله عليه السلام قال : من أراد منكم أن ينظر إلى آدم في علمه ، و إلى نوح في حكمته ، و إلى إبراهيم في حلمه ، فلينظر إلى عليٍّ بن أبي طالب . ثم قال :

قلت : تشبيهه لعليٍّ بآدم في علمه لأنَّ الله علَّم آدم صفة كلِّ شيء كما قال عزَّ وجلَّ : وعلَّم آدم الأسماء كلها . فما من شيءٍ ولا حادثةٍ إلَّا و عند عليٍّ فيها علمٌ و له في استنباط معناها فهمٌ .

و شبهه بنوح في حكمته . و في رواية : في حكمه . و كأنه أصبح لأنَّ عليّاً كان شديداً على الكافرين رؤفاً بالمؤمنين كما وصفه الله تعالى في القرآن بقوله : و الذين معه أشدُّاء على الكفار رحماء بينهم . و أخبر الله عزَّ وجلَّ عن شدة نوح على الكافرين بقوله : ربِّ لا تدن على الأرض من الكافرين دياراً .

و شبهه في الحلم بإبراهيم خليل الرحمن كما وصفه عزَّ وجلَّ بقوله : إن إبراهيم لأواهٌ حلیمٌ . فكان متخلقاً بأخلاق الأنبياء متصفاً بصفات الأصفياء .

٨ - الحافظ أبو العباس محبُّ الدين الطبري المتوفى ٦٩٤ رواه في « الرِّيَاض

النصرة ، ٢ ص ٢١٨ بلفظ : من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، وإلى نوح في فهمه ، وإلى إبراهيم في حلمه ، وإلى يحيى بن زكريا في زهده ، وإلى موسى بن عمران في بطشه ، فلينظر إلى علي بن أبي طالب . قال : أخرجه القزويني الحاكمي .

وأخرج عن ابن عباس بلفظ : من أراد أن ينظر إلى إبراهيم في حلمه ، وإلى نوح في حكمه ، وإلى يوسف في جماله ، فلينظر إلى علي بن أبي طالب . فقال : أخرجه الملائفي سيرته .

٩ - شيخ الإسلام الحموي المتوفى ٧٢٢ ، أخرجه في « فرايد السمطين » بعدة أسانيد من طرق الحاكم النيسابوري وأبي بكر البيهقي بلفظ « الدين الطبري المذكور وما يقرب منه .

١٠ - القاضي عضد الأيجي الشافعي المتوفى ٧٥٦ ؛ رواه في « المواقف » ج ٣ ص ٢٧٦ بلفظ : من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، وإلى نوح في تقواه ، وإلى إبراهيم في حلمه ، وإلى موسى في هيبته ، وإلى عيسى في عبادته ، فلينظر إلى علي بن أبي طالب . ١١ - ألفتازاني الشافعي المتوفى ٧٩٢ في « شرح المقاصد » ٢ ص ٢٩٩ بلفظ القاضي الأيجي المذكور .

١٢ - ابن الصبّاغ المالكي المتوفى ٨٥٥ روى في « الفصول المهمة » ص ٢١ نقلاً عن [ فضائل الصحابة ] للبيهقي باللفظ المذكور ،

١٣ - السيد محمود آلوسي المتوفى ١٢٧٠ رواه في شرح عينية عبد الباقي العمري ص ٢٧ بلفظ البيهقي .

١٤ - الصغوري قال في « نزهة المجالس » ٢ ص ٢٤٠ : قال النبي ﷺ من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، وإلى نوح في فهمه ، وإلى إبراهيم في حلمه ، وإلى موسى في زهده ، وإلى محمد في بهاءه ، فلينظر إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ذكره ابن الجوزي . وفي حديث آخر ذكره الرازي في تفسيره : من أراد أن يرى آدم في علمه ، ونوحاً في طاعته ، وإبراهيم في خلقه ، وموسى في قربه ، وعيسى في صفوته فلينظر إلى علي بن أبي طالب .

١٥ - السيد أحمد القادين خاني في « هداية المرتاب » ص ١٤٦ بلفظ البيهقي .

## \*(الشاعر)\*

أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عبدالله<sup>(١)</sup> الكاتب النحوي المصري الملقب بالمفجع . أوحديٌّ من رجال العلم والحديث ، وواسطة العقدين أئمة اللغة والأدب ، وبيت القصيد في صاغة القريض ، ومن المعدودين من أصحابنا الإمامية ، مدحوه بحسن العقيدة ، و سلامة المذهب ، و سداد الرأي ، وكان كلُّ جنوحه إلى أئمة أهل البيت عليهم السلام ، و قدأكثر في شعره من الثناء عليهم ؛ و انفجع لما انتابهم من المصائب والفواحش ، فلم يزل على ذلك حتى لقبه منادوه المتنازرون بالألقاب بـ [ المفجع ] وإليه يوعز بقوله :

إن يكن قيل لي : المفجع نبزاً \* فلعمرى أنا المفجع همّاً  
ثم صار لقباً له حتى عند أوليائه لذلك السبب المذكور كما قاله النجاشي والعلامة ؛ وليبت قاله كما في « معجم الشعراء » للمرزباني ص ٤٦٤ ، وكأنّه يريد البيت المذكور .  
ثم أنَّ المصرَّح به في معجمي الشعراء والأدباء للمرزباني والحموي ، والوافي بالوفيات للصفدي : أنَّ المترجم من المكثرين من الشعر ، وذكر ابن النديم أنَّ شعره في مائة ورقة ، ويؤكده ما قاله النجاشي والعلامة من أنَّ له شعراً كثيراً في أهل البيت عليهم السلام ، و هو الذي يُعطيه وصفهم له من أنَّه كان كاتباً شاعراً بصيراً بالغريب كما في « مروج الذهب » ، و من أنَّه من وجوه أهل اللغة والأدب ، وقال أبو محمد ابن بشران :<sup>(٢)</sup>  
كان شاعر البصرة وأديبها ، وكان يجلس في الجامع بالبصرة فيكتب عنه و يقرأ عليه الشعر و اللغة والمصنّفات و شعره مشهور ، وكان أبو عبدالله الأكفاني راويته ، و كتب لي بخطّه من ملبح شعره شيئاً كثيراً ، و شعره كثيرٌ حسنٌ ، و له في جماعة من كبار أهل الأهواز مدائح كثيرة وأهاج ، و له قصيدة في أبي عبدالله ابن درستويه يرثيه فيها و هو حيُّ يقول فيها و يلقبه بدهن الآجر .

مات دهن الآجر فاخضرت الآر - ض وكادت جبالها لا تزولُ

(١) عبيد الله . في معجم الادباء .

(٢) حكاة العدوي في معجم الادباء عن تاريخه ونحن نذكره ملغماً .

ويصف أشياء كثيرة فيها ، وكان يُكثّر عند والدي ويُطيل المقام عنده و كنت أراه عنده وأنا صبيُّ بالأهواز ؛ وله إليه مراسلات وله فيه مدحٌ كثيرٌ كنتُ جمعتها فضاعت أيام دخول ابن أبي ليلى الأهواز ونهب [روزناماتها] <sup>(١)</sup> وكان منها قصيدة بخطه عندي يقول فيها :

لو قيل للوجود : مَنْ مولاك؟ قال : نعم \* عبد المجيد المغيرة بن بشران  
و أذكر له من قصيدة أخرى :

يا مَنْ أطال يدي إذ هاضني زمني \* وصرت في مصر مجفوًّا ومطَّرحا  
أنتزنتني من أناس عند دينهم \* قتل الأديب إذا ما علمه اتضحاً

لقي المفجع ثعلباً و أخذ عنه وعن غيره ، وكان بينه وبين ابن دريد مهاجاة كما في « فهرست » ابن النديم ، و « الوافي بالوفيات » للصفدي ، ويقوى القول ما في « مروج الذهب » من أنه صاحب الباهلي المصري الذي كان يناقض ابن دريد . غير أن الثعالبي ذكر في « البيئمة » أنه صاحب ابن دريد ، وقام مقامه في التأليف والإملاء . ولعلهما كانتا في وقتين من أمد تعاصرهما .

يروى عنه أبو عبدالله الحسين بن خالويه . وأبو القاسم الحسن بن بشير بن يحيى . وأبو بكر الدوري . وكان يُنادم ويُعاشر مع أبي القاسم نصر بن أحمد البصري الخبز أُرزي الشاعر المجيد المتوفى ٣٢٧ ، وأبي الحسين محمد بن محمد المعروف بابن نُسكك البصري النحوي ، وأبي عبدالله الأقفائي الشاعر البصري .

### آثاره القيمة

١ - كتاب المنقذ من الايمان . قال الصفدي في « الوافي بالوفيات » ١٣٠ : يشبه كتاب « الملاحن » لابن دريد وهو أجود منه . ينقل عنه السيوطي في شرح المغني فوائد أدبية .

٢ - كتاب قصيدته في أهل البيت عليهم السلام .

٣ - كتاب الترجمان في معاني الشعر . يحتوي على ثلاثة عشر حداً وهي : حدّ

(١) جمع « روزنامه » فارسية ، يعنى : الجريدة اليومية .

الإعراب . حدّ المديح . حدّ البخل . حدّ الحلم والرأي . حدّ الهجاء . حدّ اللغز .  
حدّ المال . حدّ الاغتراب . حدّ المطايا . حدّ الخطوب : حدّ النبات . حدّ الحيوان .  
حدّ الغزل . قال النجاشي : لم يعمل مثله في معناه .

٤ - كتاب الإعراب .

٥ - كتاب أشعار الجوّاري . لم يتمّ

٦ - كتاب عرائس المجالس .

٧ - كتاب غريب شعر زيد الخليل الطائي .

٨ - كتاب أشعار أبي بكر الخوارزمي .

٩ - كتاب سعادة العرب .

ذكر المرزباني للمفجّع في مدح أبي الحسن محمد بن عبد الوهاب الزينبي الهاشمي

من قصيدة قوله :

- |     |   |                             |   |                           |
|-----|---|-----------------------------|---|---------------------------|
| (١) | ✧ | للزينبيّ على جلاله قدره     | ✧ | خلق كطعم الماء غير مُزْدِ |
|     | ✧ | وشهامة قصي الليوث إذا سطا   | ✧ | وندى يفرّق كلّ بحر مزبد   |
|     | ✧ | يحتل بيتاً في ذؤابة هاشم    | ✧ | طالت دعائمه محلّ الفرقد   |
|     | ✧ | حرّ يروح المستميج ويغتدي    | ✧ | بمواهب سنه تروح وتغتدي    |
| (٢) | ✧ | فاذا تحيف ماله إعطاؤه       | ✧ | في يومه نهك البقية في غد  |
|     | ✧ | بضياء سنّته المكارم تهتدي   | ✧ | وبجود راحته السحاب تهتدي  |
| (٣) | ✧ | مقدار ما بيني وما بين الغنى | ✧ | مقدار ما بيني وبين المربد |

وفي « معجم الادباء » نقلاً عن تاريخ أبي محمد عبد الله بن بشران أنّه قال : دخل  
المفجّع يوماً إلى القاضي أبي القاسم عليّ بن محمد التنوخي فوجده يقرأ معاني على  
العيسى فأنشد :

(١) اي غير بغيل ولا ضيق الحال .

(٢) تحيف : تنقص . ونهك . أفنى .

(٣) المربد : فضاء وراء البيوت يرتفق به .



قد قدم العُجب على الرّؤسِ \* وشارفَ الوهدُ أبا قيسِ (١)  
 وطاولَ البقلَ فروع الميسِ \* وهبَّت العنز لقرع التيسِ (٢)  
 وادّعت الروم أبا في قيسِ \* واختلط الناس اختلاط الحيسِ (٣)  
 إذ قرأ القاضي حليف الكيسِ \* معاني الشعر على العيسِ  
 وألقى ذلك إلى التنوخي وانصرف . قال : ومدهح أبا القاسم التنوخي فرأى منه  
 جفاءً فكتب إليه :

لو أعرض الناس كلهم وأبوا \* لم ينقصوا رزقي الذي قُسما  
 كان ودادُ فزال وانصرما \* وكان عهدُ فبان وانهدما  
 وقد صحبنا في عصرنا أُمماً \* وقد فقدنا من قبلهم أُمماً  
 فما ملكتنا هزلاً ولا ساخت الـ \* أرض و لم تقطر السماء دما  
 في الله من كلِّ هالك خلفُ \* لا يرهب الدهر من به اعتصما  
 حرٌّ ظننّا به الجميل فما \* حقق ظنّاً ولا رعى الذمّما  
 فكان ما ذا ما كلٌّ معتمد \* عليه يرعى الوفاء والكرم  
 غلظت والناس يغلطون وهل \* تعرف خلقاً من غلظة سلما ؟  
 من ذا إذا أُعطي السّداد فلم \* يُعرف بذنبٍ ولم يزل قدما ؟  
 شلّت يدي لِمَ جلست عن تفهٍ \* أكتب شجوي وامتطي القلما  
 ياليتني قبلها خرست فلم \* أعمل لساناً ولا فتحت فمّا  
 يا زلّة ما أقلت عثرتها \* أبقت على القلب والحشا ألما  
 من راعه بالهوان صاحبه \* فعاد فيه نفسه ظلمما  
 وله قوله :

لنا صديقٌ مليح الوجد مقتبلُ \* وليس في ودّه نفعٌ ولا بركه

(١) الرويس : تصغير روس . وهو السبيء يقال : رجل روس . أي : رجل سوء . والتصغير  
 للتحقير . الوهد : المنخفض من الأرض .

(٢) العيس : نوع من الكرم . وهبت : نشطت وأسرعت .

(٣) الحيس : تمر يغلط بسمن وأقط فيعجن وربما جعل فيه سويق فيمتزج .

شبهته بنار الصيف يوسعنا \* طولاً ويمنع من النوم والحر كـ  
وللمفجع كما في شرح ابن أبي الحديد قوله :

إن كنت خنتكم المودة غادراً \* أوحلت عن سنن المحب الواقي  
فمسحت في قبح ابن طلحة إنه \* مادلّ قطُّ على كمال الخالق  
وله في «معجم الأدباء» ما قاله حين دامت الأمطار وقطعت عن الحركة :

يا خالق الخلق أجمعينا \* وواهب المال والبنينا  
ورافع السبع فوق سبع \* لم يستعن فيهما معينا  
ومن إذا قال كن لشيء \* لم تقع النون أو يكونا  
لاتسقنا العام صوب غيث \* أكثر من ذا فقد روينا

وله وقد سأل بعض أصدقائه أيضاً رقةً وشعراً له يهنئه في مهرجان إلى بعض فقصر  
حتى مضى المهرجان قوله :

إن الكتاب وإن تضمن طيه \* سنه البلاغة كالنصيح الأخرس  
فإذا أعانته عناية حامل \* فجوابه يأتي بنجح منفس  
وإذا الرسول ونى وقصر عامداً \* كان الكتاب صحيفة المتلمس  
قدفات يوم المهرجان فذكره \* في الشعر أبرد من سخاء المفلس

فستل عن سخاء المفلس ؟ فقال : يعد في إفلاسه بما لا يفي به عند إمكانه ، و من

ملحه قوله لا نسان أهدي اليه طبقاً فيه قصب السكر والأترنج والنانج :

إن شيطانك في الظر \* ف لـشيطانٌ مربد  
فلـهذا أنت فيه \* تبـتدي ثم تعيد  
قد أتتنا تحفة من \_\_\_\_\_ ك على الحسن تزيد  
طبق فيه قدود \* و نهود و خدود (١)

وذكر له الوطواط في «غرر الخواص» ص ٢٧٠ قوله يستنجز به :

أيها السيد عش في غبطة \* ماتغنى طائر الأيك الفرد

(١) النهود جمع النهود : الثدى ، و أراد بها الأترنج لاستدارته . و خدود : جمع خد .  
أراد بها النانج .

لي وعدُّ منك لا تُنكره \* فاقضه أنجز حرِّ ما وعدُّ  
أنت أحييت بمبذول الندى \* سنن الجود وقد كان همدُ  
فإذا صال زمانٌ أوسطا \* فعلى مثلك مثلي يعتمدُ

م - ذكر له النويري في « نهاية الإرب » ص ٧٧ :

ظبيُّ إذا عقرب أصدائه \* رأيت مالا يحسن العقربُ  
تفاح خديّه له نضرة \* كأنّه من دمعتي يشربُ

ولد المفجع بالبصرة وتوفي بهاسنة ٣٢٧ كما في « معجم الأدباء » نقلاً عن تاريخ معاصره أبي محمد عبدالله بن بشران قال : كانت وفاته قبل وفاة والدي بأيام يسيرة ومات والدي في يوم السبت لعشر خلون من شعبان سنة سبع وعشرين وثلثمائة .

وقال المرزباني : إنّه مات في سنة قبل الثلاثين وثلثمائة . وأرخه الصفدي في « الوافي بالوفيات » بسنة عشرين وثلثمائة ، وكذلك القاضي في « المجالس » والسيوطي في « البغية » وتبعهم آخرون . والمختار ما حكاه الحموي عن تاريخ أبي محمد ابن بشران . تجد ترجمة المفجع في فهرست ابن النديم ١٢٣ . فهرست الشيخ ١٥٠ . معجم الشعراء للمرزباني ٤٦٤ . يتيمة الدهر ٢ ص ٣٣٤ . فهرست النجاشي ٢٦٤ ، مروج الذهب ٢ ص ٥١٩ ، معجم الأدباء ١٧ ص ١٩٠ - ٢٠٥ ، الوافي بالوفيات للصفدي ١ ص ١٢٩ ، خلاصة الأقوال للعلاّدة ، بغية الوعاة ١٣ ، مجالس المؤمنين ٢٣٤ ، جامع الرواة للأردبيلي ، منهج المقال ٢٨٠ ، روضات الجنات ٥٥٤ ، ألكنى والألقاب ٣ ص ١٦٣ ، الأعلام للزركلي ٣ ص ٨٤٥ ، آثار المعجم ٣٧٧ .



## القرن الرابع

١٨

## ابو القاسم الصنوبري

المتوفى ٣٣٤

- ما في المنازل حاجةٌ تقضيها \* إلا السلام وأدمعُ نذريها  
 وتفجعُ للعين فيها حيث لا \* عيشٌ أو أزيه بعيشي فيها  
 أبكي المنازل وهي لو تدري الذي \* بحث البكاء لكنت أستبكيها  
 بالله يا دمع السحاب سقنيها \* و لئن بخلت فأدمعي تسقيها  
 يا مغرباً نفسي بوصف عزيزة \* أغربت عاصيةً على مغربها  
 لا خير في وصف النساء فأعفني \* تكلفنيه من وصفها  
 يارب قافية حلى إمضاؤها \* لم يحل ممضاها إلى ممضيها  
 لا تطمعن النفس في إعطائها \* شيئاً فتطلب فوق ما تعطىها  
 حب النبي محمد و وصيه \* مع حب فاطمة وحب بنيتها  
 أهل الكساء الخمسة الغر الرتي \* يبني العلا بعلاهم بانيتها  
 كم نعمة أوليت يا مولاهم \* في حبهم فالحمد للمولاهم  
 إن السفاه بشغل مدحي عنهم \* فيحق لي أن لا أكون سفيها  
 هم صفوة الكرم الذي أصفاهم \* ودّي وأصفيت الذي يصفها  
 أرجو شفاعتهم فتلك شفاعتي \* يلتذُّ برد رجائها راجيها  
 صلوا على بنت النبي محمد \* بعد الصلاة على النبي أبيها  
 وابكوا دماء لو تشاهد سفكها \* في كربلاء لما و انت تبكيها  
 تلك الدماء لو أنها توقي إذن \* كانت دماء العالمين تقيها  
 لو أن منها قطرة تُفدى إذن \* كنّا بنا و بغيرنا نفديها  
 إن الذين بغوا إراقتها بغوا \* مشؤمة العقبي على باغيها

- قُتِلَ ابْنُ مَنْ أَوْصَى إِلَيْهِ خَيْرَ مَنْ \* أَوْصَى الْوَصَايَا قَطُّ أَوْ وَصِيهَا  
 رَفَعَ النَّبِيُّ يَمِينَهُ يَمِينَهُ \* لِيَرَى ارْتِفَاعَ يَمِينِهِ رَائِيهَا  
 فِي مَوْضِعٍ أَضْحَى عَلَيْهِ مِنْبَهًا \* فِيهِ وَفِيهِ يُبْدَى التَّنْبِيهَا  
 أَخَاهُ فِي «خَمٍّ» وَنَوَّةٍ بِاسْمِهِ \* لَمْ يَأَلْ فِي خَيْرٍ بِهِ تَنْوِيهَا  
 هُوَ قَالَ : أَفْضَلُكُمْ عَلَيَّ إِنَّهُ \* أَمْضَى قَضِيَّتِهِ الَّتِي يَمْضِيهَا  
 هُوَ لِي كَهَارُونَ لِمَوْسَى حَبِذَا \* تَشْبِيهِ هَارُونَ بِهِ تَشْبِيهَا  
 يَوْمَهُ يَوْمٌ لِلْعَدَى يَرْوِيهِمْ \* جَوْرًا وَيَوْمٌ لِلْقَنَى يَرْوِيهَا  
 يَسْعُ الْأَنَامُ مَثُوبَةً وَعَقُوبَةً \* كَلَّتَاهُمَا تَمْضِي لَمَّا يَمْضِيهَا  
 [إِلَى آخِرِ الْقَصِيدَةِ ٤٢ يَتَنَ]

وله من قصيدة ذكرها صاحب «الدرر النظيم في الأئمة اللهم امين» :

هَلْ أَضَاخَ كَمَا عَهَدْنَا أَضَاخًا (١) حَبِذَا ذَلِكَ الْمَنَاحَ مَنَاحًا

يقول فيها :

- ذَكَرَ يَوْمَ الْحُسَيْنِ بِالطُّفِّ أَوْ دَى \* بِصَمَاخِي فَلَمْ يَدْعَ لِي صَمَاخَا  
 مَتَبَعَاتُ نَسَائِهِ النُّوحُ نُوْحًا \* رَافَعَاتُ إِثْرِ الصَّرَاحِ صَرَاحَا  
 مَنَعُوهُ مَاءَ الْفَرَاتِ وَظَلُّوا \* يَتَعَاطُونَهُ زَلَالًا نَقَاخَا (٢)  
 بِأَبِي عَتْرَةِ النَّبِيِّ وَأُمِّي \* سَدَّ عَنْهُمْ مَعَانِدُ أَصَمَاخَا  
 خَيْرُ ذَا الْخَلْقِ صَبِيَّةٌ وَشَبَابًا \* وَكَهُولًا وَخَيْرُهُمْ أَشْيَاخَا  
 أَخَذُوا صَدْرَ مَفْخَرِ الْعَزِّ مَذَا \* نَوَاوُخْلُوا لِلْعَالَمِينَ الْمَخَاخَا  
 أَلْتَقِيَتُونَ حَيْثُ كَانُوا جِيوبًا \* حَيْثُ لَا تَأْمَنُ الْجِيُوبُ اتِّسَاخَا  
 يَا لِقَوْنِ الطَّوَى إِذَا أَلْفَ النَّاسِ \* سَاشْتَوَاءُ مِنْ فِيهِمْ وَاطِّبَاخَا  
 خُلِقُوا أَسْخِيَاءَ لَا مُتَسَاخِيَةٍ \* نَ وَلَيْسَ السَّخِيَّةُ مِنْ يَتَسَاخِي  
 أَهْلُ فَضْلٍ تَنَاسَخُوا الْفَضْلَ شَيْئًا \* وَشَبَابًا أَكْرَمَ بِذَلِكَ انْتَسَاخَا  
 بِهِوَاهُمْ يَزْهَوُ وَيَشْمَخُ مِنْ قَدْ \* كَانَ فِي النَّاسِ زَاهِيًا شَمَاخَا

١ (١) اضاخ : جبل يذكر ويؤنت .

٢ (٢) النقاخ : الماء البارد الصافي .

يابن بنت النبي أكرم به ابناً \* و بأسناخ جدّه أسناخا  
وابن من وازر النبي ووالا - ه وصافاه في الغدير وواخي  
وابن من كان للكريمة ركا - بأ وفي وجه هولها رساخا  
للطلي تحت قسطل الحرب ضرا - بأ وللهمام في الوغى شدّا  
ذوالدّماء التي يطيل مواله - به اختضاباً بطيها والتطاخا  
ما عليكم أناخ كللكه الدهر - ر ولكن على الأنام أناخا

### \*(الشاعر)\*

أبو القاسم وأبو بكر وأبو الفضل<sup>(١)</sup> أحمد بن محمد بن الحسن بن مرّار الجزري الرقيّ<sup>(٢)</sup> الضبيّ<sup>(٣)</sup> الحلبي الشهير بالصنوبري .  
شاعرٌ شيعيٌّ مجيدٌ . جمع شعره بين طرفي الرقة والقوة ، ونال من المتانة وجوده  
الأسلوب حفظه الأوفر ، و من البراعة والظرف نصيبه الأوفى ؛ وتواتر في المعاجم وصفه  
بالإحسان تارة<sup>(٤)</sup> وبه وبالإجادة أخرى<sup>(٥)</sup> وإن شعره في الذروة العليا نالته<sup>(٦)</sup>  
وكان يُسمّى حبيباً الأصغر لاجودة شعره<sup>(٧)</sup> وقال الثعالبي : تشبيهات ابن المعتز . و  
أوصاف كشاجم ، وروضيات الصنوبري ، متى اجتمعت اجتمع الظرف والطرف ، وسمع  
السامع من الإحسان العجب .

وله في وصف الرياض والأنوار تقدّمٌ باهرٌ ، وذكر ابن عساكر : أن أكثر  
شعره فيه . وقال ابن النديم في فهرسته : إن الصولي عمل شعر الصنوبري على الحروف  
في مأتي ورقة . فيكون المدوّن على ما التزم به ابن النديم من تحديد كل صفحة من  
الورقة بعشرين بيتاً ثمانية آلاف بيت ، وسمع الحسن بن محمد الغساني من شعره مجلداً<sup>(٨)</sup> .

(١) كناه به كشاجم زميله في شعره .

(٢) نسبة إلى الرقة : مدينة مشهورة بشطّ الفرات عمرها هارون الرشيد .

(٣) نسبة إلى ضبة أبي قبيلة .

(٤) تاريخ ابن عساكر ١ ص ٤٥٦ .

(٥) انساب السمعاني .

(٦) شذرات الذهب ٢ ص ٣٣٥ .

(٧) عمدة ابن رشيّق ١ ص ٨٣ .

(٨) انساب السمعاني .

وله في وصف حلب ومنتزهاتها قصيدة تنتهي إلى مائة وأربعة أبيات توجد في «معجم البلدان» للحموي ٣ ص ٣١٧ - ٣٢١، وقال البستاني في «دائرة المعارف» ٧ ص ١٣٧: هي أجود ما وصف به حلب؛ مُستهلكها:

إحسبا العيس احبسها \* وسلا الدار سلاها

وأما نسبه إلى الصنوبر فقد ذكر ابن عساكر عن عبدالله الحلبي الصفري إنه قال: سألت الصنوبري عن السبب الذي من أجله نسب جدّه إلى الصنوبر حتى صار معروفاً به. فقال لي: كان جدّي صاحب بيت حكمة من بيوت حكم المأمون فجرت له بين يديه مناظرة فاستحسن كلامه وحده مزاجه وقال له: إنك لصنوبري الكامل. يريد بذلك الذكاء وحده المزاج. اهـ. وذكر له النويري في «نهاية الأرب» ج ١١ ص ٩٨ في نسبه هذه قوله:

وإذا عزيّنا إلى الصنوبر لم	* نعر إلى خامل من الخشب
لا بل إلى باسق الفروع علا	* مناسباً في أرومة الحسب
مثل خيام الحرير تحملها	* أعمدة تحتها من الذهب
كان ما في ذراه من نمر	* طير وقوع على ذرى القضب
باق على الصيف والشتاء إذا	* شابت رؤوس النبات لم يشب
محض الحب في جواشن قد	* أمّن في لبسها من الحرب
حب حكي الحب صين في قرب	- أصداف حتى بدامن القرب
ذو نشة ما ينال من غنب	* مانيل من طيبها ولا رطب
يا شجراً حبّه حداني أن	* أفدي بأمني محبة وأبي
فالحمد لله إن ذا لقب	* يزيد في حسنه على النسب

وأما تشيعه فهو الذي يطفح به شعره الرائق كما وقفت على شطر منه وستقف فيما يلي على شطر آخر، ونص بذلك اليماني في نسمة السحر، وعدّ ابن شهر آشوب له من مادحي أهل البيت عليهم السلام يودّون بذلك. وأما دعوى صاحب النسمة أنه كان زدياً واستظهاره ذلك من شعره فأحسب أنها فتوى مجرّدة فإنّه لم يدعها بدليل، وشعره الذي ذكره هو وغيره خالٍ من أيّ ظهور أدعاه، وإليك نبذاً ممّا وقفنا عليه في

المذهب . قال في قصيدة يمدح بها علياً أمير المؤمنين عليه السلام :

- واخي حبيبي حبيب الله لا كذب \* وابناه للمصطفى المستخلص ابنان .  
 صلي إلى التبتلين المقتدى بهما \* والناس عن ذاك في صم وعميان .  
 ما مثل زوجته أخرى يقاس بها \* ولا يقاس على سبطيه سبطان .  
 فمضمر الحب في نور يخص به \* ومضمر البغض مخصوص بنيران .  
 هذا غداً مالك في النار يملكه \* وذاك رضوان يلقاه برضوان .  
 ردت له الشمس في أفلاكها قضى \* صلاته غير ماساه ولا وان .  
 أليس من حل منه في أخوته \* محل هارون من موسى بن عمران ؟  
 وشافع الملك الرأجي شفاعته \* إذ جاءه ملك في خلق ثعبان .  
 قال النبي له : أشقى البرية يا \* علي إذ ذكر الأشقى شقيان .  
 هذا عصي صالحاً في عقر ناقته \* وذاك فيك سيلقاني بعصيان .  
 ليخضبن هذه من ذا أبا حسن \* في حين يخضبها من أحر قان .

ويرثي فيها أمير المؤمنين وولده السبط الشهيد بقوله :

- نعم الشهيدان رب العرش يشهدلي \* والخلق انهما نعم الشهيدان .  
 من ذا يعزّي النبي المصطفى بهما \* من ذا يعزّيهم من قاص ومن دان ؟  
 من ذا لفاطمة اللهاء ينبتها \* عن بعلاها و ابنها إنباء لهفان ؟  
 من قابض النفس في المحراب منتصباً \* وقابض النفس في الهيجاء عطشان ؟  
 نجمان في الأرض بل بدران قد أفلا \* نعم و شمسان إما قلت شمسان .  
 سيفان يغمد سيف الحرب إن برزا \* وفي يمينيهما للحرب سيفان .

وله يرثي الإمام السبط الشهيد عليه السلام (١)

- يا خير من لبس النب - وة من جميع الأنبياء .  
 وجدي على سبطيك وج - د ليس يؤذن بانقضاء .  
 هذا قاتل الأشقيا - وذا قاتل الأدياء .  
 يوم الحسين هرت دم - ع الأرض بل دمع السماء .



- يوم الحسين تركت با - ب العز مهجور الفناء  
يا كربلاء خلقت من ☆ كرب علي ومن بلاه  
كم فيك من وجه تشر - ب مأوه ماء البهاء  
نفسى فداء المصطفى نار ☆ الوغى أي اصطلاء  
حيث الأنسة في الجوا - شن كالكوأكب في السماء  
فاختار درع الصبر حية - ث الصبر من لبس السناء  
و أبي إباء الأسد إن ☆ الأسد صادقة الإباء  
وقضى كريباً إذ قضى ☆ ظمان في نفر ظماء  
منعوه طعم الماء لا ☆ وجدوا لماء طعم ماء  
من ذا ملعفور الجوا - د ممال أتواد الخباء ؟  
من للطريح الشلو عر - ياناً محلى ببالعراء ؟  
من للمحنظ بالترا - ب و للمغسل بالدماء ؟  
من لابن فاطمة المغيرة - ب عن عيون الأولياء ؟

و يؤكد ما ذكرنا للمترجم من المذهب شدة الصلة بينه وبين كشاجم المسلم  
تشيعة ، وتؤكد المواخاة بينهما كما ستقف عليه في ترجمة كشاجم ، ويعرب عن الولاء  
الخالص بينهما قول كشاجم في الثناء عليه :

- لي من أبي بكر أخي ثقة ☆ لم استرب بإخائه قط  
ما حال في قرب ولا بعد ☆ سيان فيه التوب والشط  
جسمان والروحان واحدة ☆ كالتقطتين حواهما خط  
فاذا افتقرت فلي به جدة ☆ وإذا اغتربت فلي به رهط  
ذاكره أو حاوله مختبراً ☆ تر منه بحرأ ما له شط  
في نعمة منه جلبت بها ☆ لا الشيب يبلغها ولا القرط  
و بدلة بيضاء ضافية ☆ مثل الملاءة حاكها القبط  
متذائل سهل خلائقه ☆ وعلى عدو صديقه سلط  
و نتاج مغناه متممة ☆ و نتاج مغنى غيره سقط

و جنان آداب مثمرة \* ما شأنها أنل ولا خمط  
و تواضع يزداد فيه علا \* والحر يعلو حين ينحط  
وإذا أمرؤ شبت خلاصه \* غدرأ فما في ودّه خلط  
وقصيدته الأخرى وقد كتبها إليه :

ألا أبلغ أبا بكر \* مقالا من أخبر بر -  
يُنَادِيكَ بِإِخْلَاصٍ \* وإن ناداك من عقر -  
أظنّ الدَّهْرَ أَعْدَاكَ \* فاخلدت إلى الغدر  
فما ترغب في وصلٍ \* ولا تعرض من هجر -  
ولا تخطرني منك \* على بال من الذِّكْر -  
أتنسى زمناً كنّا \* به كالماء في الخمر ؟ !  
ألفين حليفين \* على الايسار والعسر -  
مكبين على اللذّا - ت في الصحو وفي السكر -  
تري في فلّك الآدا - ب كالشمس والبدر -  
كما ألفت الحكماء بين العود والزمر -  
فألهتك بساتينك \* ذات النور والزهر -  
وما شيدت للخلو - ة من دار ومن قصر [القصيدة]

كان المترجم يسكن حلب دمشق و بها أنشد شعره و رواه عنه أبو الحسن محمد  
ابن أحمد بن جميع الغساني كما في أنساب السمعاني ، وتوفي في سنة ٣٣٤ كما أرّخه  
صاحب « شذرات الذهب » وغيره .

وعده ابن كثير في تاريخه ١١٩ ص ١١٩ ممن توفي في حدود الثلثمائة ، وهذا بعيد  
عن الصحة جداً من وجوه ، منها : أنّه اجتمع <sup>(١)</sup> مع أبي الطيّب المتنبي بعد ما  
نظم القريرض وقد ولد بالكوفة سنة ٣٠٣ . ومنها : مدحه سيف الدولة الحمداني وقد  
ولد سنة ٣٠٣ .

أعقب المترجم ولده أبا علي الحسين ، حكى ابن الجني <sup>(٢)</sup> قال حدثني أبو علي

(١) عمدة ابن رشيقي ١ ص ٨٣ .

(٢) كما في يتيعة الدرّج ١ ص ٩٧ .

الحسين بن أحمد الصنوبري قال : خرجت من حلب أريد سيف الدولة فلما برزت من  
الصور إذا أنا بفارس مثلثم قد أهوى نحوي برمح طويل ، وسدده إلى صدري ، فكذبت  
أطرح نفسي عن الدابة فرقاً ، فلما قرب مني ننى السنان وحسر لثامه فإذا المتنبي  
( الشاعر المعروف ) وأنشدني :

نثرنا رؤوساً بالأحيدب منهم \* كمانثرت فوق العروس الدراهم  
ثم قال : كيف ترى هذا القول ؟ أحسن هو ؟ فقلت له : و يحك قد قتلتنى  
يا رجل ؟ قال ابن جنى : فحكيت أنا هذه الحكاية بمدينة السلام لأبي الطيب فعرفها  
وضحك لها .

و توفيت للصنوبري بنت في حياته رثاها زميله [ كشاجم ] وعزاه بقوله :

أناسي يا أبا بكر \* لموت الحرّة البكر  
و قد زوّجتها قبراً \* و ما كالتبر من صهر  
و عوّضت بها الأجر \* و ما للأجر من مهر  
زفان أهديت فيه \* من الخدر إلى القبر  
فتاة أسبل الله \* عليها أسبغ الستر  
ورده أشبه النعم - - في الموقع والقدر  
وقد يختار في المكرو - - ه للعبد و ما يدري  
فقابل نعمة الله الـ - - تي أولاك بالشكر  
وعزّ النفس ممّا فا - - ت بالتسليم و الصبر

و كتب المترجم على كل جانب من جوانب قبّة قبرها الستة بيتين توجد الأبيات

في تاريخ ابن عساكر ١ ص ٤٥٦ ، ٤٥٧ .

### حكاية

حدث المترجم له أبو بكر أحمد بن محمد الصنوبري قال : كان بالرّها<sup>(١)</sup> ورّاق  
يقال له : سعد . و كان في دكانه مجلس كلّ أديب ، و كان حسن الأدب و الفهم ،

م (١) الرها بضم أوله والمد والقصر : مدينة بين الموصل والشام ، استحدثها الرها بن  
البلندي فسميت باسمه .

يعمل شعراً رقيقاً ، و ما كنا نفارق دكتانه أنا و أبوبكر المعوج الشامي الشاعر وغيرنا من شعراء الشام و ديار مصر ، وكان لتاجر بالرها نصراني من كبار تجارها بن اسمه عيسى من أحسن الناس وجهاً ، وأحلام قدأ ، و أظرفهم طبعاً ومنطقاً ، و كان يجلس إلينا و يكتب عنا شعرنا و جميعنا يحبه ، ويميل إليه ، وهو حينئذ صبي في الكتاب فشقه سعد الوراق عشقاً مبرحاً و يعمل فيه الأشعار ، فمن ذلك و قد جلس عنده في دكتانه قوله :

إجعل فؤادي دواة و المداد دمي \* و هالك فابر عظامي موضع القلم  
وصير اللوح وجهي وامحه ييد \* فإن ذلك برئ لي من السقم  
تري المعلم لا يدري بمن كلني \* و أنت أشهر في الصبيان من علم  
ثم شاع بعشق الغلام في الرها خبره ، فلما كبر و شارف الائتلاف أحب الرهبنة و خاطب أباه رآته في ذلك ، وألح عليه ما حتى أجابه و خرجاه إلى « دير زكي » بنواحي الرقة (١) و هو في نهاية حسنه فابتاع له قلاية و دفعاً إلى رأس الدير جملة من المال عنها فأقام الغلام فيها و ضاقت على سعد الوراق الدنيا بما رحبت ، و أغلق دكتانه ، و هجر إخوانه ، ولزم الدير مع الغلام ، و سعد في خلال ذلك يعمل فيه الأشعار ، فمما عمل فيه و هو في الدير و الغلام قد عمل شمساً (٢)

يا رحمة قد علت غصناً من البان \* كأن أطرافها أطراف ريحان  
قد قاسوا الشمس بالشمس فاعترفوا \* بأنما الشمس و الشمس سبان  
فقل لعيسى : بعيسى كم هراق دعاً \* إنسان عينك من عين لأنسان ؟  
ثم إن الرهبان أنكروا على الغلام كثرة إلحاح سعد به ونهوه عنه و حرموه أن أدخله و توعدوه بإخراجه من الدير إن لم يفعل ، فأجابهم إلى ما سألوه من ذلك ، فلما رأى سعد امتناعه منه شق عليه ، و خضع للرهبان و رفق بهم ولم يجيبوه وقالوا : في هذا علينا إنهم و عار و نخاف السلطان ، فكان إذا وافى الدير أغلقوا الباب في وجهه ، ولم يدعوا الغلام يكلمه ، فاشتد وجده ، و ازداد عشقه ، حتى صار إلى الجنون

(١) الرقة كل ارض منبسط جانب الوادي يطوها الماء وقت البدو ولا يظن ان الرقة البلد الذي على شاطئ الفرات فان الرها بين الموصل والشام .

(٢) الكلمة سريانية معناها : الغادم .

فخرق ثيابه وانصرف إلى داره فضرب جميع ما فيها بالنار ، و لزم صحراء الدير و هو  
عريانٌ بهيم ، و يعمل الأشعار و يبكي .

قال أبو بكر الصنوبري : ثم عبرت يوماً أنا و المعوج من بستان بتنا فيه فرأيناه  
جالساً في ظلّ الدير وهو عريانٌ وقد طال شعره ، و تغيرت خلقته ، فسلمنا عليه و عدلناه  
و عتبناه ، فقال : دعاني من هذا الوسواس أترى أن ذلك الطائر على هيكل ؟ وأوماً بيده  
إلى طائر هناك فقلنا : نعم . فقال : أنا وحقكما يا أخويّ أناشدته منذ الغداة أن يسقط  
فأحمّله رسالةً إلى عيسى . ثم التفت إليّ وقال : يا صنوبري معك ألواحك ؟ قلت : نعم .  
قال : اكتب :

بدينك يا حمامة دير زكي	✧	وبالآنجيل عندك والصليب
قفي و تحملي عني سلاماً	✧	إلى قمر على غصن رطيب
حماء جماعة الرهبان عني	✧	فقلبي ما يقرّ من الوجيب
عليه مسوحه <sup>(١)</sup> وأضاء فيها	✧	وكان البدر في حُلل المغيب
و قالوا : رابنا إمام سعد	✧	ولا والله ما أنا بالمريب
وقولي : سعدك المسكين يشكو	✧	لهيب جوى أحرّ من اللهب
فصله بنظرة لك من بعيد	✧	إذا ما كنت تمنع من قريب
وإن أنا مت فآكتب حول قبوري	✧	محبّ مات من هجر الحبيب
رقيبٌ واحدٌ تنغيص عيش	✧	فكيف بمن له ألفا رقيب

ثم تركنا و قام يعدو إلى باب الدير و هو مغلقٌ دونه ، و انصرفنا عنه و ما زال  
كذلك زماناً ، ثم وُجدني بعض الأيام ميتاً إلى جانب الدير ، و كان أمير البلديوم مژد العباس  
بن كيغلغ فلما اتّصل ذلك به و بأهل الرّها خرجوا إلى الدير ، و قالوا ما قتله غير  
الرّهبان . وقال لهم ابن كيغلغ : لا بدّ من ضرب رقبة الغلام وإحراقه بالنار ، ولا بدّ  
من تعزير جميع الرّهبان بالسياط ، و تعصب في ذلك فافقدي النصارى نفوسهم و دبرهم  
بمائة ألف درهم<sup>(٢)</sup> .

(١) السوح : ما يلبس من نسيج الشعر تشمأ و قهراً للبدن جمع مسح بكسر الميم .

(٢) توجد ملخصة في تزيين الاسواق ص ١٧٠ .

أَلْقَرْن الرَّابِع

١٩

## أَلْقَاضِي التَّنُوخِي

أَلْمَوْلُود ٢٧٨

أَلْمَتَوَفَّى ٣٤٢

- |   |  |   |  |
|---|--|---|--|
| ✧ | مِنْ إِبْنِ رَسُولِ اللَّهِ وَابْنِ وَصِيَّهِ    | ✧ | إِلَى مَدْغَلٍ فِي عَقْبَةِ الدِّينِ نَاصِبٍ     |
| ✧ | نَشَايِنَ طَنْبُورٍ وَزُقٍّ وَ مَزْهَرٍ          | ✧ | وَفِي حَجَرٍ شَادٍ أَوْ عَلَى صَدْرٍ ضَارِبٍ     |
| ✧ | وَمَنْ ظَهَرَ سَكْرَانٌ إِلَى بَطْنِ قَيْنَةٍ    | ✧ | عَلَى شَبْهِهِ فِي مَلِكْهَا وَشَوَائِبِ         |
| ✧ | يَعِيبَ عَلَيْهِ خَيْرٌ مِنْ وَطْأِ الْحَصَى     | ✧ | وَأَكْرَمَ سَارِي الْأَنَامِ وَ سَارِبِ          |
| ✧ | وَيُزْرِي عَلَى السَّبْطَيْنِ سَبْطِي مُحَمَّدٍ  | ✧ | فَقَلَّ فِي حُضِيِّ رَامِ نِيلِ الْكُوَاكِبِ     |
| ✧ | وَيَنْسَبُ أَفْعَالُ الْقَرَامِيطِ كَاذِبًا      | ✧ | إِلَى عَتْرَةِ الْهَادِي الْكِرَامِ الْأَطَائِبِ |
| ✧ | إِلَى مَعْشَرٍ لَا يَرْحُ الذِّمُّ بَيْنَهُمْ    | ✧ | وَلَا تَزْدَرِي أَعْرَاضُهُمُ بِالْمَعَائِبِ     |
| ✧ | إِذَا مَا انْتَدَوْا كَانُوا شَمُوسَ بِيوتِهِمْ  | ✧ | وَإِنْ رَكِبُوا كَانُوا شَمُوسَ الْمَوَاكِبِ     |
| ✧ | وَإِنْ عَبَسُوا يَوْمَ الْوَعْيِ ضَحْكُ الرَّدى  | ✧ | وَإِنْ ضَحِكُوا أَبْكَوْا عَيُونَ النُّوَادِبِ   |
| ✧ | نَشَوَا بَيْنَ جَبْرِيلَ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ      | ✧ | وَبَيْنَ عَلِيٍّ خَيْرِ مَا شِئِرَ الْوَاكِبِ    |
| ✧ | وَزِيرَ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى وَوَصِيَّهِ      | ✧ | وَمَنْ شَبَّهَهُ فِي شَيْمَةٍ وَضَرَائِبِ        |
| ✧ | وَمَنْ قَالَتْ فِي يَوْمِ «الْغَدِيرِ» مُحَمَّدٌ | ✧ | وَقَدْ خَافَ مِنْ غَدَرِ الْعِدَاةِ النُّوَاصِبِ |
| ✧ | : أَمَا إِنِّي أَوَّلَى بِكُمْ مِنْ نَفْسِكُمْ   | ✧ | فَقَالُوا: بَلَى قَوْلَ الْمَرْيَبِ الْمَوَارِبِ |
| ✧ | فَقَالَ لَهُمْ: مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ مِنْكُمْ   | ✧ | فَهَذَا أَخِي مَوْلَاهُ بَعْدِي وَصَاحِبِي       |
| ✧ | أَطِيعُوهُ طَرًّا فَهُوَ مِنِّي بِمَنْزَلِ       | ✧ | كَهَارُونَ مِنْ مُوسَى الْكَلِيمِ الْمَخَاطَبِ   |

[ الْقَصِيدَةُ ٨٣ بَيْتًا ]

## ﴿ ما يتبع الشعر ﴾

كان عبدالله بن المعتز العباسي المتوفى سنة ٢٩٦ م من ينصب العدال للطيبيين ،  
ويتحرى الوقعة فيهم بما ينم عن سوء سريرته ، ويشف عن خبث طينته ، وكثيراً ما  
كان يفرغ ما ينفجر به بر كان ضاغنه في قوالب شعرية ، فجاءت من ذلك قصايد خلدت  
له السوء والعار ، ولقد تصدى غير واحد من الشعراء لنقض حججه الداحضة منهم :  
الأمير أبو فراس الآتي ذكره و ترجمته ، غير أنه أربى نفسه الآية عن أن تقابل ذلك  
الرجس بالموافقة في البحر والقافية ، فصاغ قصيدته الذهبية الخالدة الميمية ، ينصرفها  
العلويين ، وينال من مناوئهم العباسيين ، ويوعز إلى فضائهم وطاماتهم التي لا تحصى .  
ومنها : تميم بن معد الفاطمي المولود ٢٣٧ والمتوفى ٣٧٤ ، رد على قصيدة ابن  
المعتز الرائية أولها :

أي ربيع لآل هند ودار ؟  
وأول قصيدة ابن معد :

يا بني هاشم ولسنا سواء \* في صغار من العلى وكبار  
ومنها : ابن المنجم . وأبو محمد المنصور بالله المتوفى ٦١٤ - الآتي ذكره في  
شعراء القرن السابع - ومنها : صفى الدين الجلي المتوفى ٧٥٢ . فقد رد عليه ببائيته  
الرائية المنشورة في ديوانه المذكورة في ترجمته الآتية في شعراء القرن الثامن .  
ومنها : القاضي التنوخي المترجم له فقد نظم هذه القصيدة التي ذكرناها شطراً  
رداً عليه ، وهي مذكورة في كتاب « الحقائق الوردية » ٨٣ بيتاً ، وأحسبها كما في  
غير واحد من المجاميع المخطوطة أنها تمام القصيدة ، وذكرت في « مطلع البدور »  
٧٤ بيتاً ، وذكر منها اليماني في « نسمة السحر » ٤٨ بيتاً ؛ والحموي ١٤ بيتاً في « معجم  
الأدباء » ج ١٤ ص ١٨١ وقال : كان عبدالله بن المعتز قد قال قصيدة يفخر فيها ببني العباس  
على بني أبي طالب أولها :

أبى الله إلا ما ترون فما لكم \* غضاباً على الأقدار يا آل طالب !

فأجابه أبو القاسم التنوخي بقصيدة نحلها بعض العلويين وهي مثبتة في ديوانه أولها :

من ابن رسول الله وابن وصيه \* إلى مدغل في عقدة الدين ناصب  
 نشاين طنبور ودفٍ و مزهر \* وفي هجر شادٍ أو على صدر ضارب  
 ومن ظهر سكرانٍ إلى بطن قينة \* على شبه في ملكها و شوائب  
 يقول فيها :

وقلت : بنو حرب كسوكم عمائمًا \* من الضرب في الهامات حمر الذوائب  
 صدقت منايانا السيوف وإنما \* تموتون فوق الفرش موت الكواعب  
 ونحن الأولى لا يسرح الدم بيننا \* ولا تدري أعراضنا بالمعائب  
 إذا ما انتدوا كانوا شמוש نديهم \* وإن ركبوا كانوا بدور الر كائب  
 وإن عبسوا يوم الوغى ضحك الردى \* وإن ضحكوا أبكوا عيون النوايب  
 وما للغواني والوغى فتعودوا \* بقرع المثاني من قراع الكتائب  
 و يوم حنين قلت : حزنا فخاره \* ولو كان يدري عداه في المثالب  
 أبوه منادٍ والوصي مضارب<sup>(١)</sup> \* قتل في منادٍ صيتٍ و مضارب  
 وجأت مع الأولاد تبغون إرثه \* فأبعد بمحجوب بحاجب حاجب  
 و قلتم : نهضنا ثائرين شعارنا \* بثارات زيد الخير عند التحارب  
 فهلاً بابراهيم كان شعاركم \* فترجع دعواكم تعلّة<sup>(٢)</sup> خائب

و رواها عماد الدين الطبري في الجزء العاشر من كتابه [ بشارة المصطفى  
 لشيعه المرتضى ] و قال : حدثنا الحسين بن أبي القاسم التميمي ، قال : أخبرنا أبو سعيد  
 السجستاني ، قال أنبأنا القاضي ابن القاضي أبو القاسم علي بن المحسن بن علي التنوخي  
 ببغداد ؛ قال : أنشدني أبي أبو علي المحسن ؛ قال : أنشدني أبي أبو القاسم علي بن محمد  
 ابن أبي الفهم التنوخي لنفسه من قصيدة :

ومن قال في يوم " الغدير " محمد \* وقد خاف من غدر العداة النواصب  
 : أما أنا أولى منكم بنفوسكم \* فقالوا : بلى قول المريب الموارب  
 فقال لهم : من كنت مولاه منكم \* فهذا أخي مولاه فيكم و صاحبي

(١) يريد العباس وعلياً أمير المؤمنين عليه السلام .

(٢) أي تعلل .



أطيعوه طراً فهو منّي كمنزلِ \* لهارون من موسى الكليم المخاطبِ  
 فقولاله : إن كنت من آل هاشم \* فمائلٌ نجم في السماء بثاقبِ  
 وروى القصيدة و أنها في ردِّ عبدالله بن المعتز صاحب تاريخ طبرستان ص ١٠٠  
 بهاء الدين محمد بن حسن وذكر منها خمسة عشر بيتاً ومنها :

فكم مثل زيد قد أبادت سيوفكم \* بلا سببٍ غير الظنون الكواذبِ  
 أما حمل المنصور من أرض يشرب \* بدور هدى تجلو ظلام الغياهبِ ؟  
 و قطعتمُ بالبغي يوم محمد \* قرائن أرحام له و قرائبِ  
 وفي أرض باخمر امصايح قد ثوت \* متربة الهامات حمر الترائبِ  
 و غادر هادبكم بفتح طوائفها \* يغاديهُم بالقاع بقع النواعبِ  
 و هارونكم أودى بغير جريرة \* نجوم ثقي مثل النجوم الثواقبِ  
 و هأمو نكم سم الرضا بعد يعة \* تود ذرى شم الجبال الراسبِ  
 فهذا جوابٌ للذي قال : مالكم \* غضاباً على الأقدار يا آل طالبِ ؟

### \*(الشاعر)\*

أبو القاسم التنوخي عليُّ بن محمد بن أبي الفهم داود بن إبراهيم بن تميم بن جابر  
 ابن هاني بن زيد بن عبيد بن مالك بن مريط بن سرخ بن نزار بن عمرو بن الحرث  
 ابن صبح بن عمرو بن الحرث بن عمرو بن الحارث بن عمرو [ملك تنوخ] بن فهم بن  
 تيم الله [وهو تنوخ] ابن أسد بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن  
 قضاعة ملك بن حمير بن سبا بن سحت بن يعرب بن قحطان بن غابن بن شالح بن الشجد  
 ابن سام بن نوح النبي ﷺ (١)

من أغزر عيالم العلم ، و ملئقي الفضائل ، و مجتمتع الفنون المتنوعة ، مشاركاً  
 في علوم كثيرة ، مقدماً في الكلام ، متضلماً في الفقه و الفرائض ، حافظاً في الحديث ،  
 قدوة في الشعر و الأدب ، بصيراً بعلم النجوم و الهيئة ، خيراً بالشروط و المحاضر و السجلات ،

(١) : النسب ذكره الخطيب البغدادي في تاريخه نقلاً عن حفيد الترجم أبي القاسم ابن  
 الحسن إلى قضاعة ، وذكر بعده السمعاني في «الانساب» وإلى قضاعة بين الكتائب اختلاف في  
 بعض حرماء .

استاذاً في المنطق، مُتبحراً في النحو، واقفاً على اللغة، معلماً في القوافي، عبقرياً في العروض، وكما أنه من أعيان العلم فهو مفردٌ في الكرم وحسن الشيم، فذئ في الظرف والفكاهة، دمث الخلاق، لين الجانب.

### ولادته ونشأته

وُلد بانطاكية يوم الأحد لأربع ليالٍ بقين من ذي الحجة سنة ٢٧٨ و نشأ بها حتى غادرها في حداته سنة ست وثلاثمائة إلى بغداد، وتفقه بها على مذهب أبي حنيفة، وسمع الحديث من الحسن بن أحمد بن حبيب الكرماني صاحب "مسدّد". وأحد ابن خليل الجليلي صاحب أبي اليمان الحمصي. وأحمد بن محمد بن أبي موسى الأنطاكي. وأنس بن سالم الخولاني. والحسن بن أحمد بن إبراهيم بن فيل. والفضل بن محمد العطار الأنطاكيين. والحسين بن عبد الله القطان الرقي. وأحمد بن عبد الله بن زياد الجليلي. ومحمد بن حصن بن خالد الآلوسي الطرسوسي. والحسن بن الطيب الشجاعي. وعمر بن أبي غيلان الثقفي. وأبي بكر بن محمد بن محمد الباغندي. وحامد بن محمد ابن صعيب البلخي. وأبي القاسم البغوي. وأبي بكر بن أبي داود. وقرأ في النجوم على البستاني المنجم صاحب الزيج.

يروي عنه أبو حفص بن الأجرى البغادي، وأبو القاسم بن الثلاث (١) البغادي، وعمر بن أحمد بن محمد المقرئ، وابنه أبو علي المحسن التنوخي.

وأول من قلده القضاء بمسكر مكرم وتُستَر وجندي سابور في أيام المقتدر بالله الخليفة الذي ولي الخلافة من سنة ٢٩٥ حتى قتل سنة ٣٢٠، من قبل القاضي أبي جعفر أحمد بن إسحاق بن البهلُول التنوخي، وكتبه له أبو علي ابن مقلّة وكان ذلك سنة ٣١٠ في السنة الثانية والثلاثين من عمره، ثم تقلّد القضاء بالأهواز وكورة واسط وأعمالها والكوفة وسقي الفرات، وعدّة نواح من الثغور الشاميّة، وأرّجان وكورة سابور مجتمعاً ومفترقاً، وتولّى قضاء أيدج وجند حمص من قبل المطيع لله الذي ولي الخلافة سنة ٣٣٤، وكان المطيع لله قد دعوا على أبي السائب عن قضاء القضاة وتقليده إياه فأفسد ذلك بعض أعدائه، وكان ابن مقلّة قلده المظالم بالأهواز، واستخلفه (١) الفلاح. في انساب السعمانى.

أبو عبدالله البريدي بواسط على بعض أمور النظر ، وقال الثعالبي : كان يتقلد قضاء البصرة والأهواز بضع سنين ، وحين صرف عنه ورد حضرة سيف الدولة زائراً ومادحاً فأكرم مثواه وأحسن قِراه ، وكتب في معناه إلى الحضرة ببغداد حتى أُعيد إلى عمله ، وزيد في رزقه ورتبته ؛ و كان المهلبى الوزير وغيره من رؤساء العراق يميلون إليه جداً ، ويتعصبون له و يعدونه ربحانة الندماء ، وتاريخ الظرفاء ، ويعاشرهم منه من تطيب عشرته ، وتكرّم أخلاقه ، وتحسّن أخباره .

### حديث حفظه و ذكائه

كان المترجم آيةً في الحفظ والذكاء ، قال ولده القاضي أبو علي المحسن في «نشوار المحاضرة» ص ١٧٦ : حدثني أبي قال : سمعت أبي ينشد يوماً وسنّي إذ ذاك خمس عشرة سنة بعض قصيدة دعبل الطويلة التي يفتخر فيها باليمن ويعدّد مناقبهم ويردّ على الكمية مناقبه بنزار أولها :

أفيقي من ملامك يا ظعينا ❖ كفاني اللوم مرّ الأربعينا

وهي نحو ستمائة بيت فاشتبهت حفظها لما فيها من مفاخر اليمن وأهلي فقلت : يا سيدي تخرجها إليّ حتى أحفظها ، فدافعني فألحت عليه فقال : كأنني بك تأخذها فتحفظ منها خمسين بيتاً أو مائة بيت ثم ترمي بالكتاب و تخلقه عليّ . فقلت : إدفعها إليّ . فأخرجها وسلمها إليّ وقد كان كلامه أنرفي فدخلت حجرة كانت برسمي من داره فخلوت فيها ولم أشتغل يومي و ليلتي بشيء غير حفظها فلمّا كان في السحر كنت قد فرغت من جميعها وأتقنتها فخرجت إليه غدوة على رسمي فجلست بين يديه فقال : هي ، كم حفظت من القصيدة ؟ فقلت : قد حفظتها بأسرها . فغضب وقد رأى قد كذبت به وقال لي : هاتها ؛ فأخرجت الدفتر من كمّي فأخذته وفتحته و نظر فيه وأنا أنشد إلي أن مضيت في أكثر من مائة بيت فصفح منها عدة أوراق وقال : أنشد من ههنا . فأنشدت مقدار مائة بيت إلى آخرها ، فهالها ما رآه من حسن حفظي فضمني إليه وقبل رأسي وعيني وقال : بالله يا بني لا تخبر بها أحداً فإنني أخاف عليك من العين . وذكر ابن كثير هذه القصّة ملخصاً في تاريخه ١١ ص ٢٢٧ .

وقال أبو علي أيضاً : حفظني أبي وحفظت بعده من شعر أبي تمام والبحتري سوى ما كنت أحفظ لغيرهما من المحدثين والقدماء ما أتني قصيدة قال : وكان أبي وشيوخنا بالشام يقولون : من حفظ للطائيين أربعين قصيدة ولم يقل الشعر فهو حمار في مسالخ إنسان ، فقلت الشعر وسنني دون العشرين ، وبدأت بعمل مقصورتني التي أولها :  
 لولا التناهي لم أطع نهي النسي ☆ أي مدى يطلب من حاز المدي  
 وقال أبو علي : كان أبي يحفظ للطائيين سبعمائة قصيدة ومقطوعة سوى ما يحفظ لغيرهم من المحدثين والمخضرمين والجاهليين ؛ ولقد رأيت له دفترأ بخطه هو عندي يحتوي على رؤس ما يحفظه من القصائد مأتين و ثلاثين ورقة أثمان منصورى اطاف ، وكان يحفظ من النحو واللغة شيئاً عظيماً مع ذلك [إلى أن قال] : وكان مع ذلك يحفظ ويجب فيما يفوق عشرين ألف حديث ، وما رأيت أحداً أحفظ منه ، ولولا أن حفظه افرق في جميع هذه العلوم لكان أمراً هائلاً .

تأليفه

إن تصلح المترجم في العلوم الجمّة ، وشهرته الطائيلة في جلّ الفنون الثقليّة والعقليّة والرياضيّة ، وتجوّله في الأقطار والأمصا ، تستدعي وجود تأليف له قيّمة ، كما قال ولده أبو علي : إن له في علم العروض والفقه وغيرهما عدّة كتب مصنّفة ، و قال الحموي : إن له تصانيف في الأدب منها : كتاب في العروض ، قال الخالغ : ما عمل في العروض أجود منه . وكتاب علم القوافي . وذكر السمعاني واليا فعي وابن حجر و صاحب الشذرات له ديوان شعر ، واختار منه الثعالبي ما ذكر من شعره ، و سمعت فيما يتبع شعره في « الغدير » نقل الحموي عن ديوانه بانيته كغيرها ، و ذكر المسعودي له قصيدته [المقصورة] التي عارض بها ابن دريد مدح فيها تنوخ وقومه من قضاة أولها :

لولا انتهائي لم أطع نهي النسي ☆ مدى الصبا نطلب من حاز المدي

إن كنت أقصرت فما أقصر قل - ب دامياً ترميه ألحاظ الدمى

و مقلة إن مقلت أهل الفضل ☆ أغضت و في أجفانها جمر الغضا

وفيهما يقول :

و كم طلباء رعيها ألحاظها \* أسرع في الأنفس من حدّ الطّبي  
 أسرع من حرف إلى جرّ و من \* حبّ إلى حبّة قلب و حشّ  
 قضاة من ملك بن حمير \* ما بعده للمرتقين مرتقا  
 وقال أبو علي في «نشوار المحاضرة» : إنَّ ما ضاع من شعره أكثر ممّا حفظ . ا هـ  
 غير أنّ هذه الكتب قد عصفت عليها عواصف الضياع كما أنّ التصديّ لمنصب القضاء  
 عاقه إلاّ كثرار عن التّأليف على قدر غزارة علمه .

#### مذهبه

من العويس جدّاً البعث والتنقيب عن مذهب من نشأ في مثل القرن الثالث  
 والرابع عصر التحزّب للآراء والنزعات ، عصر تشكّلت الإعتقادات ، عصر تكثّر النحل ،  
 و توقّف الدواعي على انتحال الرّجل لما يُخالف عقده القلبي ، و تظاهره بما لا يظهره  
 سرّ جنانه ؛ و قد قضت الأيّام ، و مرّت الأعوام على آثارهم ، و نتایج أفكارهم ممّا  
 كان يُمكننا منه استظهار المعتقدات ، و حكم الدهر على منشور فلتات ألسن كانت  
 تُعرب عن مكنون الضماير ، و تقرأ علينا دروس الحقيقة من جانب مذهب الغابرين .  
 وإضطراب كلمات أرباب المعاجم حول مذهب شاعرنا التنوخي و ولده أبي علي  
 منذ عهدهم إلى اليوم ينمُّ عن أنّهم كانوا يخفون مختارهم من المذهب ، و كانوا يظهرون  
 في كلّ صقع و ناحية نزولوا ما يلائم مذهب أهلها ، فقال الخطيب البغدادي في تاريخه ،  
 والسمعاني في أنسابه ، وابن كثير في تاريخه ، وصاحب شذرات الذهب ، والسيد العباسي  
 في المعاهد ، و شيخنا أبو الحسن الشريف في ضياء العالمين : إنّ المترجم تفقّه على مذهب  
 أبي حنيفة . ونصّ اليافعي في مرآة الجنان ، والذهبي في ميزان الاعتدال ، والسيوطي  
 في البغية ، وأبو الحسنات في الفوائد البهية ، بأنّه حنفي المذهب . وقال الخطيب البغدادي  
 في تاريخه ، والسمعاني في أنسابه : إنّّه كان يعرف الكلام في الأصول على مذهب المعتزلة ،  
 و في كامل ابن الأثير : كان عالماً بأصول المعتزلة . و في لسان الميزان : إنّّه يُرمي  
 بالإعتزال ، وعده سيدنا القاضي في مجالس المؤمنين من قضاة الشيعة ، و بذلك نصّ  
 صاحب مطلع البدور ، ونقل صاحب نسمة السحر عن المسوري اليمني : إنّّه كان معتزليّ

الأصول متشيعاً جداً حنفي المذهب .

و الذي يجمع بين هذه الشتات أن الرجل كان معتزلي الأصول، وحنفي الفروع، زيدي المذهب، و يؤكد مذهبه هذا ما ذكره معاصره المسعودي في «مروج الذهب» ج ٢ ص ٥١٩ من قوله : إنه في وقتنا هذا وهوسنة إثنين و ثلاثين و ثلثمائة بالبصرة في جملة الزيديين<sup>(١)</sup> و قصيدته البائية التي ذكرنا شطراً منها ترجح كفة التشيع في ميزانه، كما أن غير واحد من قضاي ذكرها ولده أبو علي في كتابه [الفرج بعد الشدة] نقلاً عن المترجم يؤذن بذلك .

#### وفاته

توفي في عصر يوم الثلاثاء لسبع خلون من شهر ربيع الأول سنة ٣٤٢ بالبصرة ودفن من الغد في تربة اشترت له بشارع المربد، قال ولده أبو علي في «نشوار المحاضرة» : وفيما شاهدناه من صحة أحكام النجوم كفاية، هذا أبي حوّل مولد نفسه في السنة التي مات فيها وقال لنا : هذه سنة قطع عليّ مذهب المنجمين . وكتب بذلك إلى بغداد إلى أبي الحسن البهلول القاضي صهره يعني نفسه ويوصيه ؛ فلما اعتلّ أدنى علة وقبل أن تستحكم علته أخرج التحويل و نظر فيه طويلاً و أنا حاضر فبكى ثمّ أطبقه و استدعى كاتبه و أملى عليه وصيته التي مات عنها و أشهد فيها من يومه ، فجاء أبو القاسم غلام زُحل المنجم ، فأخذ يطيب نفسه ، ويورد عليه شكوكاً ، فقال له : يا أبا القاسم ؛ لستُ ممن تخفى عليه فأنسبك إلى غلط ، و لا أنا ممن يجوز عليه هذا فتستغفلي ، و جلس فوافقه على الموضع الذي خافه و أنا حاضرٌ فقال له : دعني من هذا . بيننا شكٌ في أنّه إذا كان يوم الثلاثاء العصر لسبع بقين من الشهر فهو ساعة قطع عندهم فأمسك أبو القاسم غلام زُحل لأنّه كان خادماً لأبي و بكى طويلاً وقال : يا غلام طست . فجأؤه به فغسل التحويل وقطّعه وودّع أبا القاسم توديع مفارق فلمّا كان في ذلك اليوم العصر مات كما قال .

أخذنا ترجمته من يتيمة الدهر ٢ ص ٣٠٩ . نشوار المحاضرة . تاريخ الخطيب البغدادي ١٢ ص ٧٧ . تاريخ ابن خلكان ١ ص ٢٨٨ . معجم الأدباء ١٤ ص ١٦٢ .

(١) في النسخة : البيزيين . وهو تصحيف واضح .

أنساب السمعاني . فوات الوفيات ٢ ص ٦٨ . كامل ابن الأنير ٨ ص ١٦٨ . تاريخ ابن كثير ١١ ص ٢٢٧ . مرآة الجنان ٢ ص ٣٣٤ . لسان الميزان ٤ ص ٢٥٦ . معاهد التنصيص ١ ص ١٣٦ . شذرات الذهب ٢ ص ٣٤٢ . مجالس المؤمنين ص ٢٥٥ . ألفوائد البهيّة في تراجم الحنفية ص ١٣٧ . مطلع البدور . الحدائق الوردية . نسمة السحر ٢ . روضات الجنات ٤٤٧ ، ٤٧٧ . تنقيح المقال ٢ ص ٣٠٢ .

قد يوجد الإشتباه في غير واحد من هذه المعاجم كمجالس المؤمنين ، و نسمة السحر ، و تنقيح المقال بين ترجمة المترجم و بين ترجمة حفيده أبي القاسم عليّ بن المحسن للإتحاد في الإسم والكنية والشهرة بالتنوخي فوق الخلط بين التريخين . يطلع عليه الباحث بمعونة ما ذكرناه .

خلف المترجم علي علمه الجمّ و فضايله الكثيرة ولده أبو علي المحسن بن علي وهو كما قال الثعالبي : هلال ذلك القمر ، و غصن هاتيك الشجر ، و الشاهد العدل بمجد أبيه و فضله ، والفرع المشيد لأصله ، والنائب عنه في حياته ، و القائم مقامه بعد وفاته ، وفيه يقول أبو عبدالله ابن الحجاج [الآتي ذكره] :

إذا ذُكر القُضاة وهم شيوخُ      ☆      تخيّرْت الشّباب على الشّيوخ

و مَنْ لم يرض لم أصغعه إلّا      ☆      بحضرة سيدي القاضي التنوخي

له كتاب الفرج بعد الشدّة . ونشوان المحاضرة . والمستجار من فعالات الأجواد . ديوان شعره ، وهو أكبر من ديوان أبيه ، سمع بالبصرة من مشايخها ، و نزل بغداد وحدث بها و أوّل سماعه بالحديث سنة ٣٣٣ ، و أوّل ما تقلّد القضاء بالقصر و بابل و أرباضهما في سنة ٣٤٩ ، ثم وّلاه المطيع لله بعسكر مكرم و ايدج و رامهرمز و تقلّد غيرها أعمالاً كثيرة في شتّى الجهات ، و لد ليلة الأحد لأربع بقين من شهر ربيع الأوّل سنة ٣٢٧ بالبصرة . و توفي ليلة الإثنين لخمس بقين من المحرم سنة ٣٨٤ ببغداد . هو في المذهب شبيه أبيه لكن شواهد التشيع فيه أكثر وأوضح من أبيه .

و أعقب أبو علي المحسن أبا القاسم عليّ خلف أبيه و جدّه علي علمهما الكثار ، و أدبهما الغزير ، كان يصحب الشريف المرتضى علم الهدى و يلازمه ، و كان من خاصته ، و صحب أبا العلاء المعري و أخذ عنه ، و كانت بينه و بين الخطيب أبي زكريّا التبريزي

صلة ومؤانسة ، وتلقّد قضاء المداين وأعمالها ، ودرز نجان ؛ والبردان ، وقرميسين وغيرها .  
 يروي عنه الخطيب البغدادي في تاريخه وترجمه و ذكر مشايخه ، و يروي عنه  
 أبو الغنائم محمد بن عليّ بن الميمون البرسي المعروف بابي ، وهو يروي عن أبي الحسن  
 عليّ بن عيسى الرّماني كما في اجازة العلامة الحلبي الكبيرة لبني زهرة وعن أبي عبد الله  
 المرزباني المتوفى ٣٨٤ ، وأمره في المذهب أوضح من والده و جدّه ، وتشيعه من المتسالم  
 عليه عند أرباب المعاجم ، وُلد في منتصف شعبان سنة ٣٧٠ بالبصرة ، وتوفي ليلة الاثنين  
 ثاني المحرم سنة ٤٤٧ ودفن بداره بدرب التلّ .

حدث الحموي في «معجم الأدباء» عن القاضي أبي عبد الله ابن الدامغاني قال :  
 دخلت على القاضي أبي القاسم التنوخي (الصغير) قبل موته بقليل وقد علت سنّه فأخرج  
 إليّ ولده من جاريته فلما رآه بكى فقلت : تعيش إن شاء الله و تربّيه و يقرّ الله عينك  
 به . فقال : هيهات والله ما يُتربّي إلا يتيماً وأنشد :

أرى ولد الفتى كلاًّ عليه ☆ لقد سعد الذي أمسى عقيماً

فإمّا أن يُخلّفه عدوّاً ☆ وإمّا أن يُربّيه يتيماً

ثم قال : أريد أن تزوّجني من أمّه - فإنني قد اعتقتها - على صداق عشرة  
 دنانير . ففعلت ، وكان كما قال تربّي يتيماً ، وهو أبو الحسن محمد بن عليّ بن المحسن .  
 قبل القاضي أبو عبد الله شهادته ثم مات سنة أربع و تسعين و اربعمئة و انقرض بيته ،  
 بسط القول في ترجمته الحموي في «معجم الأدباء» ١٤ ص ١١٠ - ١٢٤ .



## أقرن الرابع

٢٠

## أبو القاسم الزاهي

ألمولود ٣١٨

ألمتوفى ٣٥٢

- لايهتدي إلى الرشاد مَنْ فَحَصَ \* إِلَّا إِذَا وَالَى عَلِيّاً وَ خَلَصَ  
 وَلَا يَذُوقُ شَرِبَةً مِنْ حَوْضِهِ \* مِنْ غَمَسِ الْوَلَا عَلَيْهِ وَ غَمَصَ  
 وَلَا يَشْمُ الرُّوحَ مِنْ جَنَانِهِ \* مَنْ قَالَ فِيهِ مَنْ عَدَاهُ وَ انْتَقَصَ  
 نَفْسَ النَّبِيِّ الْمَصْطَفَى وَالصُّنُوءَا - خَلِيفَةُ الْوَارِثِ لِلْعِلْمِ بِنَصِّ  
 مَنْ قَدْ أَجَابَ سَابِقاً دَعْوَتَهُ \* وَ هُوَ غَلَامٌ وَ إِلَى اللَّهِ شَخْصٌ  
 مَا عَرَفَ اللَّاتُ وَلَا الْعَزَى وَلَا \* اثْنَى إِلَيْهِمَا وَلَا حَبٌّ وَنَصٌّ  
 مَنْ ارْتَقَى مَتْنُ النَّبِيِّ صَاعِداً \* وَ كَسَّرَ الْأَوْتَانَ فِي أَزْلَى الْفَرَسِ  
 وَ طَهَّرَ الْكَعْبَةَ مِنْ رَجَسِهَا \* نَمَّ هَوَى لِلْأَرْضِ عَنْهَا وَ قَمَصَ  
 مَنْ قَدْ فَدَا بِنَفْسِهِ مُحَمَّدًا \* وَلَمْ يَكُنْ بِنَفْسِهِ عَنْهُ حَرَصٌ  
 وَبَاتَ مِنْ فَوْقِ الْفَرَاشِ دُونَهُ \* وَجَادَ فِيمَا قَدْ غَلَا وَ مَا رَخَصَ  
 مَنْ كَانَ فِي بَدْرِ وَ يَوْمِ أَحَدٍ \* قَطُّ مِنْ الْأَعْنَاقِ مَا شَاءَ وَ قَصَّ  
 فَقَالَ جَبْرِيلُ وَ نَادَى : لَا فِتَى \* إِلَّا عَلِيٌّ عَمَّ فِي الْقَوْلِ وَ خَصَّ  
 مَنْ قَدْ عَمِرُوا الْعَامِرِيَّ سَيْفَهُ \* فَخَرَّ كَالْفِيلِ هَوَى وَ مَا قَحَصَ  
 وَرَأَى مَا صَاحَ : أَلَا مِبَارِزُ \* فَالْتَوَتْ الْأَعْنَاقُ تَشْكُو مِنْ وَ قَصَّ (١)  
 مَنْ أُعْطِيَ الرَّايَةَ يَوْمَ خَيْرٍ \* مِنْ بَعْدِ مَا بَهَا أَخُو الدَّعْوَى نَكَصَ  
 وَرَاحَ فِيهَا مَبْصِراً مُسْتَبْصِراً \* وَ كَانَ أَرْمِداً بَعَيْنِيهِ الرَّمَصُ  
 فَاقْتُلِعَ الْبَابَ وَ نَالَ فَتَحَهُ \* وَ دَكَّ طَوْداً مَرَحِبٍ كَمَا قَمَصَ (٢)

(١) وقص العنق . كسرهما و دقها .

(٢) قمصه واقمصه : قتله مكانه . أجهز عليه .

- \* مَن كسح البصرة مَن ناكثها  
 \* وفرَّق المال و قال : خمسة  
 \* وقال في ذي اليوم يأتي مدد  
 \* و مَن بصفيْن نضاً حسامه  
 \* و صدَّ عن عمرو و بُسر كرمأ  
 \* و مَن أسال النهروان بالدما  
 \* و كذَّب القائل أن قد عبروا  
 \* ذاك الذي قد جمع القرآن في  
 \* ذاك الذي آثر في طعامه  
 \* فأنزل الله تعالى هل أتى  
 \* ذاك الذي استوحش منه أنس  
 \* إذ قال : مَن يشهد بالغدير لي  
 \* فقال : أتسيت . فقال : كاذب  
 \* يابن أبي طالب يا مَن هو مَن  
 \* فضلك لا ينكر لكن الولا  
 \* فذكره عند مواليك شفا  
 \* كالطير بعض في رياض أزهرت  
 \* وله في ذكر خلافة أمير المؤمنين عليه السلام وإنها له بنص حديث الغدير قوله :  
 \* قدَّمْتُ حيدر لي مولى بتأثير  
 \* إنَّ الخلافة مِن بعد النبيَّ له  
 \* مَن قال أحمد في يوم «الغدير» له

(١) القص : الصدر أو عظمه .

(٢) مرت قصته عليه السلام مع عمرو و بسر في الجزء الثاني ١٥٨ ، ١٦٥ .

(٣) حص الشئ : قطع عنه .

(٤) أسلفنا نزول هل أتى في البقرة الطاهرة و سيدهم في هذا الجزء من ١٠٧ - ٦٩١١١ .

(٥) مرتفيل قصة أنس في الجزء الاول من ١٩١ .

- : قم يا علي فكن بعدي لهم علماً \* واسعد بمنقلب في البعث محبوب  
 مولا هم أنت و الموفي بأمرهم \* نص بوحى على الأفهام مسطور  
 وذلك إن إله العرش قال له : \* بلغ وكن عند أمري خير مأمور  
 فإن عصيت ولم تفعل فإنك ما \* بلغت أمري ولم تصدع بتذكيري  
 وله قوله بمدح أمير المؤمنين عليه السلام \* ويذكر فرض ولاء بحديث الغدير :  
 دع الشناعات أيها الخدعه \* واركن إلى الحق واغد متبعه  
 من وحده الله أولاً و أبى \* إلا النبي الأمي و أتبعه  
 من قال فيه النبي : كان مع ا - \* لحق علي و الحق كان معه  
 من سل سيف الإله بينهم \* سيفاً من النور ذوالعلى طبعه  
 من هزم الجيش يوم خيبرهم \* و هز باب القموص فاقتلعه  
 من فرض المصطفى ولاء على \* الخلق بيوم « الغدير » إذ رفعه  
 أشهد أن الذي تقول به \* يعلم بطلانه الذي سمعه  
 وقال يمدحه صلوات الله عليه :  
 أقيم بخم للخلافة حيدر \* ومن قبل قال الطاهر ما ليس ينكر  
 غداة دعاه المصطفى وهو زمع \* لقصد تبوك وهو للسير مضمع  
 فقال : أقم عني بطيبة واعلمن \* بأنك للفجار بالحق تقهر  
 ولما مضى الطهر النبي تظاهرت \* عليه رجال بالمقال وأجهروا  
 فقالوا : علي قد قلاه محمد \* وذلك من الأعداء إفك ومنكر  
 فأتبعه دون المعرس فانشى \* وقالوا : علي قد أنى فتأخروا  
 ولما أبان القول عمن بقوله \* و أبدى له ما كان يبغي ويضمع  
 فقال : أما ترضى تكون خليفتي \* كهارون من موسى وشأنك أكبر  
 وعلاء خير الخلق قدراً وقدره \* و ذاك من الله العلي مقدّر  
 وقال رسول الله : هذا إمامكم \* له الله ناجى أيها المتحير

## \*(الشاعر)\*

أبو القاسم علي بن إسحاق بن خلف القطبان البغدادي النازل بالكرخ في قطعة الربيع<sup>(١)</sup> الشهير بالزاهي<sup>(٢)</sup> شاعرٌ عبقرىٌ تَحِيَّزٌ في شعره إلى أهل بيت الوحي ، ودان بمذهبهم ، وأدَّى يمودَّتهم أجر الرسالة ، فكان أكثر شعره الواقع في أربعة أجزاء فيهم مدحاً ورفاءاً بحيثُ عدَّ في «معالم العلماء» في طبقة المجاهدين من شعرائهم وصافاً ، فلم يزل فيه يُكافح عنهم ويُنَاطِح ، و يُنَازِل و يُنَاضِل ، ولذلك لم يلف نُشوراً بين مَنْ كان يُناوئهم أولاً يقول بأمرهم ، فحسبوه مقلّاً من الشعر كما في «تاريخ بغداد» وغيره ، غير أن جِزالة شعره ، وجودة تشبيهه ، وحسن تصويره ، لم يدع لأرباب المعاجم منتدحاً من إطراره .

و في فهم المعنى الذي لا يُبارح الخلافة و الإمامة من لفظ المولى من مثل الزاهي العارف بمعارض الكلام ، و المتسالم على تضلُّعه في اللغة و الأدب العربي ، و بشَّه في نظمه لَحِجَّةٌ قَوِيَّةٌ على الصَّواب الذي ترتأيه الشيعة في الاستدلال بحديث الغدير على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام .

وُلِدَ [ الزاهي ] يوم الإثنين لعشر ليال بقين من صفر سنة ٣١٨ كما نصَّ به ابن خُلِّكان نقلاً عن «طبقات الشعراء» لعميد الدولة . و تُوَفِّي ببغداد يوم الأربعاء لعشر بقين من جمادى الأولى سنة ٣٥٢ في رواية عميد الدولة ودفن في مقابر قريش . أو بعد سنة ٣٦٠ فيما قاله الخطيب نقلاً عن التنوخي . و أرَّخه السمعاني كذلك نقلاً عن الخطيب .

و لَمَّا لم يكن في المعاجم عنايةٌ بشعره المذهبيِّ الراقي فنحن نذكر منه شطراً فمن ذلك قوله يمتدح به أمير المؤمنين عليه السلام :

ياسادني يا آل ياسين فقط \* عليكم الوحي من الله هبط  
لو لاكم لم يقبل الفرض ولا \* رحنا البحر العفو من أكرم شط

(١) تنسب إلى الربيع بن يونس حاجب المنصور ومولاه ووالد وزير الفضل بن الربيع

(٢) نسبة إلى (زاه) قرية من قرى نيسابور يقال في النسبة إليها : زاهي . وازاهي .

- \* أنتم ولادة العهد في الذرِّ وَمَنْ هـ-وا همُّ الله علينا قد شرط  
 \* ما أحدٌ قايسكم بغيركم \* ومازج السلسل بالشرب اللط  
 \* إلا كمن ضاهى الجبال بالحصا \* أو قايس الأبحر جهلاً بالأنقط

\* \* \*

- صنو النبي المصطفى والكشف ال - غمته عنه و الحسام المختلط  
 \* أوّل مَنْ صام و صلى سابقاً \* إلى المعالي و على السبق غبط

\* \* \*

- \* مكلم الشمس وَمَنْ رُدَّتْ له \* بيايل و الغرب منها قد قبط  
 \* وراكض الأرض وَمَنْ أنبع لل - مسكر ماء العين في الوادي القحط  
 \* بحرٌ لديه كلُّ بحر جدولٌ \* يغرف من تياره إذا اغتمط  
 \* وليث غاب كلُّ ليثٍ عنده \* ينظره العقل صغيراً إذ قلط  
 \* باسط علم الله في الأرض وَمَنْ \* بحبه الرحمن للرزق بسط  
 \* سيف لو أن الطفل يلقي سيفه \* بكفته في يوم حرب لشمط  
 \* يخطو إلى الحرب به مدرعاً \* فكم به قد قد من رجس وقط

(قوله : مكلم الشمس)

أشار به إلي ما روي عن رسول الله ﷺ : يا أبا الحسن كَلِمَ الشمس  
 فإنيها تَكَلَّمَكَ . قال عليُّ عليه السلام : أيتها العبد المطيع لله ورسوله .  
 فقالت الشمس : وعليك السلام يا أمير المؤمنين ، وإمام المتقين ، وقائد الفر المحجلين  
 يا عليُّ أنت وشيعتك في الجنة ، يا عليُّ أوّل من تنشق عنه الأرض محمدٌ ثم أنت ،  
 وأوّل من يحيى محمدٌ ثم أنت ، وأوّل من يكسى محمدٌ ثم أنت . فسجد عليُّ عليه السلام  
 لله تعالى و عيناه تذرفان بالدموع ، فانكب عليه النبي فقال : يا أخي وحببي ارفع  
 رأسك فقد باهى الله بك أهل سبع سماوات .

أخرجه شيخ الإسلام الحموي في « فرائد السمطين » ب ٣٨ . والخوارزمي في  
 « المناقب » ص ٦٨ . و القندوزي في « الينايم » ص ١٤٠ .

( قوله : وَمَنْ رُدَّتْ له بيايل )

حديث ردّ الشمس لعليّ عليه السلام بيابله أخرجه نصر بن مزاحم في كتاب صفين ص ١٥٢ ط مصر بإسناده عن عبد خير<sup>(١)</sup> قال كنت مع عليّ أسير في أرض بابل و حضرت الصلوة صلاة العصر قال : فجعلنا لانا في مكاناً إلا رأيناه أفصح من الآخر . قال : حتّى أتينا على مكان أحسن ما رأينا و قد كادت الشمس أن تغيب . قال : فنزل عليّ و نزلت معه قال : فدعا الله فرجعت الشمس كمقدارها من صلاة العصر قال : فصلينا العصر ثم غابت الشمس .

قوله : « وَمَنْ أَنْبَعَ لِلْعَسْكَرِ مَاءَ الْعَيْنِ »

أشار به إلى ما رواه نصر بن مزاحم في كتاب صفين ص ١٦٢ بإسناده عن أبي سعيد التيمي التابمي المعروف بقصيصة أنه قال : كنّا مع عليّ في مسيره إلى الشام حتّى إذا كنّا بظهر الكوفة من جانب هذا السواد ، عطش الناس واحتاجوا إلى الماء ؛ فانطلق بنا عليّ حتّى أتى بنا على صخرة ضرس من الأرض كأنّها ربضة عنز فأمرنا فاقتلعناها فخرج لنا ماء ، فشرب الناس منه وارتووا ، قال : ثمّ أمرنا فأكفأناها عليه . قال وسار الناس حتّى إذا مضينا قليلاً قال عليّ : منكم أحد يعلم مكان هذا الماء الذي شربتم منه ؟ قالوا : نعم يا أمير المؤمنين . قال : فانطلقوا إليه . قال فانطلق منّا رجال ركبنا و مشاة فاقترضنا الطريق حتّى انتهينا إلى المكان الذي نرى أنّه فيه . قال : فطلبناها<sup>(٢)</sup> فلم نقدر على شيء حتّى إذا عيل علينا انطلقنا إلى دير قريب منّا فسألناهم : أين الماء الذي هو عندكم ؟ قالوا : ما قربنا ماء . قالوا : بلى ، إنّا شربنا منه . قالوا : أنتم شربتم منه ؟ قلنا : نعم . قال [صاحب الدير] : ما بُني هذا الدير إلا بذلك الماء ، وما استخرجه إلا نبيّ أو وصي نبيّ . وأخرجه الخطيب في تاريخه ١٢ ص ٣٠٥ .

ومن قصيدته الطائيّة قوله :

و هو لكل الأوصياء آخر	☆	بضبطه التوحيد في الخلق انضبط
باطن علم الغيب و الظاهر في	☆	كشف الاشارات و قطب المغتبط
أحيى بحد سيفه الدين كما	☆	أمات ما أبدع أرباب اللغط

(١) مرت ترجمته و ترجمته في ج ١ ص ٦٣ .

(٢) أي الصخرة .

- مفقه الأُمّة والقاضي السّذي \* أحاط من علم الهدى ما لم يُحطْ  
والنّبأ الأعظم والحجّة والـ - مخنة والمصباح في الخطب الورط  
حبّل إلى الله وباب الحطّة الـ - فاتح بالرّشد مغاليق الخطط  
والقدم للصّدق الذي سيط به \* قلب امرأ بالخطوات لم يسطْ  
ونهر طالوت وجنب الله والـ - عين التي بنورها العقل خبطْ  
والأذن الواعية الصّمّة عن \* كلّ خنا يغلط فيه من غلطْ  
حسن مآب عند ذي العرش ومَن \* لولا أباديه لكنّا نخبطْ  
( قوله : الأذن الواعية )

إشارةٌ إلى ما أخرجه الحافظ أبو نعيم في « حلية الأولياء » ١ ص ٦٢ عن رسول الله ﷺ أنّه قال : يا عليُّ إنّ الله عزّ وجلّ أمرني أن أدّيك وأعلمك لعمري وانزلت هذه الآية : وتعيها أذنٌ واعية . فأنّت أذنٌ واعيةٌ لعلمي . وأخرجه جمعٌ من الحفاظ وقال القاضي عضد الأبيجي في « المواقف » ٣ ص ٢٧٦ : أكثر المفسّرون ( في قوله تعالى ) : وتعيها أذنٌ واعيةٌ أنّه عليٌّ .

وله في مدح مولانا أمير المؤمنين عليه السلام قوله :

- وال عليّاً و استضى مقباسةً \* تدخل جنانا و لتسقي كأسه  
فمن تولّاه نجا و من عدا \* ما عرف الدّين ولا أساسه  
أوّل من قد و حدّ الله و ما \* ننى إلى الأوثان يوماً رأسه  
فدى النبيّ المصطفى بنفسه \* إذ ضيّقت أعداؤه أنفاسه  
بات على فرش النبيّ آمناً \* و الليل قد طافت به أحراسه  
حتّى إذا ما هجم القوم على \* مُستيقظٍ بصله أشماسه  
نار إليهم فتولّوا مزقاً \* يمنعهم عن قربه حماسه  
مُكسراً الأصنام في البيت الذي \* أزيح عن وجه الهدى غماسه  
رقى على الكاهل من خير الوري \* والدين مقرونٌ به أنباسه  
ونكّس اللّات و ألقي هَبلاً \* مُهشّماً يقلّبه انتكاسه  
و قام مولاي على البيت و قد \* طهره إذ قد رمى أرجاسه

- واقطلع الباب اقتلاعاً معجزاً \* يسمع في دويّه ارتجاسه  
 كأنّه شرارةٌ لمـوقد \* أخرجها من ناره مقباسه  
 من قد نفي عمرو بن ودٍ ساجياً \* إذ جزع الخندق ثمّ جاسه  
 من هبط الجبّ ولم يخش الردى \* والماء منحلّ السقا فجاسه  
 من أحرّق الجنّ برجم شبهه \* أشواظه يقدمها نجاسه  
 حتّى انثنت لأمره مذعنةً \* و منهم بالعـوذ إحتراسه

« بيان » : أشار بقوله : مَنْ هَبَطَ الْجَبَّ . إلى ما أخرجه الإمام أحمد في المناقب عن عليّ عليه السلام قال : لَمَّا كَانَ لَيْلَةُ بَدْرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ يَسْتَقِي لَنَا مِنَ الْمَاءِ ؟ فَاحْجِمِ النَّاسَ عَنْهُ فَقَامَ عَلِيٌّ فَأَعْتَصَمَ بِالْقُرْبَةِ ثُمَّ أَتَى بِشَرٍّ أَعْيَدَ الْقَعْرَ مَظْلَمَةً فَانْحَدَرَ فِيهَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ : تَأْهِبُوا لِنَصْرِ مُحَمَّدٍ وَحِزْبِهِ . فَهَبَطُوا مِنَ السَّمَاءِ لَهُمْ لَفْظٌ يَزْعُرُ مَنْ سَمِعَهُ فَلَمَّا مَرَوْا بِالْبَيْتِ سَلَّمُوا عَلَيْهِ مِنْ أَوَّلِهِمْ إِلَى آخِرِهِمْ إِكْرَامًا لَهُ وَتَبْجِيلًا . شرح ابن أبي الحديد ١ ص ٤٥٠ .

وله في مدحه صلوات الله عليه قوله :

- هذا الذي أردى الوليد وعتبة \* والعامري وذا الخمار ومرحبا  
 هذا الذي هشت يداه فوارساً \* قسراً ولم يك خائفاً مترقباً  
 في كلّ منبت شعره من جسمه \* أسدٌ يمدُّ إلى الفريسة غلباً  
 وله فيه سلام الله عليه قوله :

- أبا حسن جعلتك لي ملاذاً \* ألوذ به ويشملني الزّماما  
 فكُن لي شافعاً في يوم حشري \* وتجعل دار قدسك لي مقاما  
 لأنّي لم أكن من نعلني . \* ولا أهوى عتيق ولا دماما

وله مادحاً أهل البيت الطاهر قوله :

- يا لأمي في الولا هل أنت تعتبرُ \* بمن يؤي رسول الله أو يذرُ ؟  
 قومٌ لو أن البحار تنزف بالاً - قلام مشقاً وأقلام الدُّنا شجرُ (١)

(١) أشار إلى ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قوله : لو أن الأشجار أقلام ، والبحر مداد ، والجن حساب ، والإنس كتاب ما أحصوا فضائل علي بن أبي طالب . مناقب الغوارزمي ١ : ٢٥٩ : كفاية الطالب ١٢٣ ، تذكرة السبط ٨ .



- والإنس والجن كُتِّبَ لفضلهم \* والصحف ما احتوت الآصال والبكر  
 لم يكتبوا العُشْر بل بعد جهدهم \* في ذلك الفضل إلا وهو مختقر  
 أهل الفخار وأقطاب المدارو من \* أضحت لأمرهم الأيام تأتمر  
 هم آل أحمد والصيد الجاحجة الز - هر الغطارفة العلوية الغرر  
 والبيض من هاشم والأكرمون أولوا الفضل الجليل و من سادت بهم مضر  
 فافطن بعقلك هل في القدر غيرهم ؟ قوم يكاد إليهم يرجع القدر  
 أعطوا الصفانها أعطوا النبوة من \* قبل المزاج فلم يلحق بهم كدر  
 وتوجوا شرفاً ما مثله شرف \* وقلدوا خطراً ما مثله خطر  
 حسبي بهم حججاً لله واضحة \* يجري الصلاة عليهم أينماذكروا  
 هم دوحه المجد والأوراق شيعتهم \* والمصطفى الأصل والذرية الثمر (١)  
 وله في رثاء أهل البيت قوله :
- يا آل أحمد ماذا كان جرمكم ؟ \* فكل أرواحكم بالسيف تنتزع  
 تلفي جموعكم شتى مفارقة \* بين العباد و شمل الناس مجتمع  
 وتُسْتَبَاحون أقماراً مُنْكَسَّة \* تهوى وأرؤسها بالسمر تقتزع  
 أستم خير من قام الرِّشَاد بكم \* وقوَّضت سنن التضليل والبدع ؟  
 و وَحَد الصمد الأعلى بهديكم \* إذ كنتم علماً للرُّشد يتبع ؟  
 ما للحوادث لا تجري بظالمكم ؟ \* ما للمصائب عنكم ليس ترتدع  
 منكم طريدٌ ومقتولٌ على ظمأ \* ومنكم دنفٌ بالسمر منصرع  
 وهاربٌ في أقاصي الغرب مغترب \* ودارعٌ بدم اللبّات مندرع  
 ومقصد من جدارٍ ظل منكدراً \* وآخر تحت ردم فوقه يقع  
 ومن عرق جسم لا يُزار له \* قبرٌ ولا مشهد يأتيه مرتدع  
 وإن نسيته فلا أنسى الحسين وقد \* مالت إليه جنود الشرك تقتزع  
 فجسمه لحوامي الخيل مطرد \* ورأسه لسان السمر مرتفع  
 وله في رثائهم سلام الله عليهم قوله :

بنو المصطفى تفنون بالسيف عنوة \* و يسلمني طيف الهجوع فأهجع ؟  
 ظلمتم و ذبحتم و قسم فيثكم \* وجار عليكم من لكم كان يخضع  
 فما بقعة في الأرض شرقاً ومغرباً \* وإلا لكم فيه قتيل ومصرع

وله في رثاء الإمام السبط الشهيد عليه السلام قوله :

أعاب عيني إذا أقصرت \* وأفني دموعي إذا ما جرت  
 لذكراكم يا بني المصطفى \* دموعي على الخط قد سطرت  
 لكم وعليكم جفت غمضها \* جفوني عن النوم واستشعرت  
 أمثل أجسادكم بالعراق \* وفيها الأسنة قد كسرت  
 أمثلكم في عراض الطفوف \* بدوراً تكسف إذ أقمرت  
 غدت أرض يشرب من جمعكم \* كخط الصحيفة إذ أقفرت  
 وأضحى بكم كربلاً ومغرباً \* كزهر النجوم إذا غورت  
 كأنني بزینب حول الحسين \* منها الذنائب قد نشرت  
 تمرغ في نحره وجهها \* وتبدي من الوجد ما أضمرت  
 وفاطمة عقلبها طائراً \* إذ السوط في جنبها أبصرت  
 وللسبط فوق الثرى جثة \* بفيض دم النحر قد عقرت  
 وفتيته فوق وجه الثرى \* كمثل الأضاحي إذ اجزرت  
 وأرؤسهم فوق سمر القنا \* كمثل الغصون إذا أثمرت  
 ورأس الحسين أمام الرفاق \* كفررة صبح إذا أسفرت

وله في رثاء صلوات الله عليه قوله :

ابكي يا عين ابكي آل رسول الله - الله حتى تُخد منك الخدود  
 و تقلب يا قلب في ضرم الحزن \* فما في الشجالهم تفنيد  
 فهم النخل باسقات كما قال \* سوام لهم ن طلع نضيد  
 وهم في الكتاب زيتونة النور \* وفيها لكل نار وقود  
 و بأسمائهم إذا ذكر الله \* بأسمائه اقتران أكيد  
 غادرتهم حوادث الدهر صرعى \* كل شهم بالنفس منه وجود

است أنسى الحسين في كربلاء \* وهو ظام بين الأعادي وحيد  
 ساجد يلم الثرا و عليه \* قضب الهند رُكعٌ و سجد  
 يطلب الماء والفرات قريب \* و يرى الماء و هو عنه بعيد  
 يا بني الغدر من قتلتم ؟ لعمرى \* قد قتلتم من قام فيه الوجود  
 وله في أهل البيت الطاهر سلام الله عليهم :

قوم سماءهم السيوف و أرضهم \* أعداؤهم و دم التحور بحورها  
 يستمطرون من العجاج سحائباً \* صوب الحتوف على الزحوف مطيرها  
 و حنادس الفتن التي إن أظلمت \* فشموسها آرائهم و بدورها  
 ملكوا الجنان بفضلهم فرباضها \* طرأ لهم و خيامها و قصورها  
 و إذا الذنوب تضاعفت فبجبتهم \* يُعطي الأمان أبا الذنوب غفورها  
 تلك النجوم الزهر في أبراجها \* و من السنين بهم تتم شهورها

أخذنا ترجمة ( الزاهي ) من تاريخ بغداد ١١ ص ٣٥٠ . يتيمة الدهر ١ ص

١٩٨ . أنساب السمعاني . فناقب ابن شهر اشوب و معالمه . تاريخ ابن خلكان ١ ص

٣٩٠ . مرآة الجنان ٢ ص ٣٤٩ . مجالس المؤمنين ٤٥٩ . بحار الأنوار ١٠ ص ٢٥٥

ألكنى و الألقاب ٢ ص ٢٥٧ . دائرة المعارف للبستاني ٩ ص ١٦١ . الأعلام للزركلي

٢ ص ٦٥٩ .



القرن الرابع

٢١

## الأمير أبو فراس الحمداني

المولود ٣٢٠-٣٢١

المتوفى ٣٥٧

- الحق مهتضم والدين مخترم \* وفي آل رسول الله مقتسم  
 والناس عندك لأناس فيحفظهم \* سوم الرعاة ولا شاء ولا نعم  
 إنني أبيت قليل النوم أرقتني \* قلب تصارع فيه الهم والهم  
 وعزمة لا ينام الليل صاحبها \* إلا على ظفر في طيه كرم  
 يضان مهري لا مر لا أبوح به \* بدرع والرمح والصمصامة الحزم<sup>(١)</sup>  
 وكل مائة الضبعين مسرحها \* رمت الجزيرة والخداف والغنم<sup>(٢)</sup>  
 وفتية قلبهم إذا ركبوا \* وليس رأيهم رأياً إذا عزموا  
 يسا للرجال أما الله منتصر \* من الطفساء أما لله منتقم ؟  
 بنو علمي رعايا في ديارهم \* والأمر تملكه النسوان والخدم  
 محلتون فأصفي شربهم وشل \* عند الورود وأوفى ودهم لهم<sup>(٣)</sup>  
 فلا أرض إلا على ملاكها سعة \* و المال إلا على أربابهم ديم  
 فما السعيد بها إلا الذي ظلموا \* وما الشقي بها إلا الذي ظلموا  
 للمتقين من الدنيا عواقبها \* وإن تعجل منها الظالم الأثم  
 أتفخرون عليهم لأباً لكم \* حتى كأن رسول الله جدكم !

(١) ألحزم من السيوف بالعاء المهملة : ألقاطح .

(٢) مار : تحرك . الضبع : العضد . كناية عن السن . الرمت بكسر المهملة : غشبتهم

بعضه الى بعض ويسمى : الطوف . الخداف بكسر الغاء ثم الدال المعجنتين : نبات اذا أحس بالصيف يس . الغنم بفتح المهملة . نبات له ثمرة حمراء يشبه به لبنان المخضوب .

(٣) حلاه من الماء : طرده . الوشل الماء القليل . لم : أي غب .

- ولا توازن فيما بينكم شرفُ \* ولا تساوت لكم في موطن قدمُ  
 ولا لكم مثلهم في المجد متصلُ \* ولا لجدكم معشار جدّهم  
 ولا لعرقكم من عرقهم شبهُ \* ولا ثيلتكم من أمّهم أمّهم<sup>(١)</sup>  
 قام النبي بها يوم الغدير لهم \* والله يشهدو الأملاك والأُمم  
 حتّى إذا أصبحت في غير صاحبها \* باتت تُنازعها الذّؤبان والرخم  
 وصيروا أمرهم شورى كأنّهم \* لا يعرفون وملاة الحقّ أيتهم  
 تالله ما جهل الأقوام موضعها \* لكنّهم سترُوا وجه الذي علموا  
 ثم أدعّاها بنو العباس ملكهم \* ولا لهم قدّم فيها ولا قِدمُ  
 لا يدكرون إذا ما معشر ذكروا \* ولا يُحكّم في أمر لهم حكمُ  
 ولا رأهم أبو بكر وصاحبه \* أهلاً لما طلبوا منها وما زعموا  
 فهل هم مدّعوها غير واجبة ؟ \* أم هل أئمتهم في أخذها ظلموا ؟  
 أمّا عليّ فأدنى من قرابتكم \* عند الولاية إن لم تُكفر النعم  
 أينكر الجبر عبد الله نعمته ؟ \* أبوكم أم عُبيد الله أم قثم ؟<sup>!!</sup>  
 بسّ الجزاء جزيتهم في بني حسن \* أباهم العَلَم الهادي وأُمّهم  
 لا بيعة ردّعتكم عن دعاتهم \* ولا يمين ولا قُربى ولا ذمّ  
 هالاً صفحتهم عن الأسرى بلا سبب \* للصّافحين بيد عن أسيركم ؟  
 هالاً كففتهم عن الديباج سوطكم<sup>(٢)</sup> \* وعن بنات رسول الله شتمكم ؟<sup>(٣)</sup>  
 ما نزّهت لرسول الله مهجته \* عن السياط فهلاً نزّه الحرم ؟  
 ما نال منهم بنو حرب وإن عظمت \* تلك الجرائر إلا دون نيلكم  
 كم غدرت لكم في الدين واضحة \* وكم دم لرسول الله عندكم  
 أنتم له شيعة فيما ترون وفي \* أخفّاركم من بنيه الطاهرين دم

(١) ثيله هي أم العباس بن عبد المطلب . الامم : القرب .

(٢) الديباج هو محمد بن عبد الله المشائى أخو بنى حسن لامهم فاطمة بنت الحسين السبط ضربه المنصور مائتين وخمسين سوطاً .

(٣) لعله أشار الى قول منصور لمحمد الديباج : يا بن اللغضاء . فقال محمد : يا امهاتى تعيرنى ؟ أفاطمة بنت الحسين ؟ أم بفاطمة الزهراء ؟ أم برقية ؟

- هيهات لاقربت قربي ولا رحم \* يوماً إذا أقصت الأخلق والشم  
 كانت مودة سلمان له رحماً \* ولم يكن بين نوح وابنه رحم  
 يا جاهداً في مساويهم يكتنمها \* غدر الرشيد ييحیی كيف ينكتم ؟ (١)  
 نيس الرشيد كموسى في القياس ولا \* مأهونكم كالرضا لو أنصف الحكم  
 ذاق الزيري غب الحنث وانكثفت \* عن ابن فاطمة الا أقوال والتهم (٢)  
 باؤا بقتل الرضا من بعد بيعته \* وأبصروا بعض يوم رُشدهم وعموا  
 يا عصابة شقيت من بعد ما سعدت \* ومعشر أهل كوا من بعد ما سلموا  
 لبسما لقيت منهم وإن بليت \* بجانب الطف تلك الأظم الرمم (٣)  
 لا عن أبي مسلم في نصحه صفحوا \* ولا الهيري نجاً الحلف والقسم (٤)  
 ولا الأمان لأهل الموصل اعتمدوا \* فيه الوفاء ولا عن غيهم حلموا (٥)  
 أبلغ لديك بني العباس مالكة \* لا يدعوا ملكها ملاكها العجم  
 أي المفاخر أمست في منازلكم \* وغيركم أمر فيها ومحتكم ؟  
 أني يزيدكم في مفخر علم ؟ \* وفي الخلاف عليكم يخفق العلم  
 ياباعة الخمر كفوا عن مفاخركم \* لمعشر بيعهم يوم الهياج دم  
 خلوا الفخار لعلمين إن سئلوا \* يوم السؤال وعمالين إن عملوا  
 لا يغضبون لغير الله إن غضبوا \* ولا يضيعون حكم الله إن حكموا  
 تنشي التلاوة في أياتهم سحراً \* وفي نيوتكم الأوتار والنغم

(١) أشار إلى غدر الرشيد يعيى بن عبدالله بن العنن الخارج ببلاد الري سنة ١٧٦ فانه آمنه ثم غدره وجبه ومات في حبسه.

(٢) الزيري هو عبدالله بن مصعب بن الزبير باهله يعيى بن عبدالله بن حسن ففترقا فاما وصل الزيري إلى داره حتى جعل يصيح : بطنى بطنى . ومات.

(٣) أشار إلى ما فعله المتوكل بقبر الامام الشهيد .

(٤) أبو مسلم هو الغراساني مؤسس دولة بني العباس قتل المنصور . والهيري : هو يزيد بن عمر بن هبيرة أحد ولاية بني امية حارب بنو العباس أيام السفاح ثم امنوه فخرج إلى المنصور بعد المواتيق والايان ففقدوا به وقتلوه سنة ١٣٢ .

(٥) استعمل السفاح أخاه يعيى بن محمد على الموصل فامنهم ونادى : من دخل الجامع فهو آمن . وأقام الرجال على أبواب الجامع فقتلوا الناس قتلاً ذريعاً قيل : انه قتل فيه أحد عشر ألفاً ممن له خاتم ، وخلقاً كثيراً ممن ليس له خاتم ، وأمر بقتل النساء والعبيان ثلاثة أيام وذلك في سنة ١٣٢ .

- منكم عليّة أم منهم؟ وكان لكم \* شيخ المغنّين إبراهيم أم لهم؟ (١)  
 إذا تلووا سورة غنّى إمامكم \* قف بالطلول التي لم يعفها القدم  
 ما في بيوتهم للخمر معتصر \* ولا بيوتكم للسوء معتصم  
 ولا تبئت لهم خنثى تنادهم \* ولا يبرى لهم قرد ولا حشم (٢)  
 الركن والبيت والأستار منزلهم \* وزمزم والصفي والحجر والحرم  
 وليس من قسّم في الذّكر نعرفه \* إلّا وهم غير شك ذلك القسم

### ❖ (ما يتبع الشعر) ❖

توجد هذه القصيدة كما رسمناها ٥٨ بيتاً في ديوانه المخطوط المشفوع بشرحه لأبي خالويه النحوي المعاصر له المتوفى بحلب في خدمة بني حمدان سنة ٣٧٠، و خمس منها العلامة الشيخ إبراهيم يحيى العاملي ٥٤ بيتاً، وذكر تخميسه في [من الرّحمان] ج ١ ص ١٤٣ مستهله :

- ياللّ رجال لجرح ليس يلتئم \* عمر الزمان وداء ليس ينحسم  
 حتّى متى أيّها الأقسام والأهم \* الحق مهتضم . . . . .  
 أودى هدى الناس حتّى أن أحفظهم \* للخير صار بقول السوء ألفظهم  
 فكيف توقظهم إن كنت موقظهم \* والناس عندك . . . . .

وهي التي شرحها م - أبو المكارم محمد بن عبد الملك بن أحمد بن هبة الله بن أبي جرادة الحلبي المتوفى ٥٦٥، وشرحها [ابن أمير الحاج] بشرحه المعروف المطبوع وتوجد بتمامها في «الحدائق الوردية» المخطوط، وذكرها القاضي في «مجالس الدومنين» ص ٤١١، والسيد ميرزا حسن الزوزي في «رياض الجنة» في التروضة الخامسة ستين بيتاً، وهي التي شطرها العلامة السيد عمن الأمين العاملي . وإليك نصّ البيتين الزائدين :

- أمن تشاد له الألحان سايرة \* عليهم ذوالمعالي أم عليكم؟ (٣)

(١) عليّة : بنت الهدي بن منصور كانت عوادة . وإبراهيم أخوها كان مفتياً ومواداً .  
 (٢) الغنّى : هو عبادة ، نديم التوكّل . والقرد كان لزبيدة .  
 (٣) بعد البيت الـ ٥٣ .

صلى الإله عليهم كلَّما سجدت \* ورق فهم للورى كهف ومعتصم<sup>(١)</sup>  
و أسقط ناشر الديوان منها أياتاً وذكرها ٥٣ بيتاً وأحسب أنه التقط أياتاً ما  
كان يروقه مفادها و دونك الإشارة إليها :

- ١- و كل مائة الضبعين مسرحها
- ٢- و فية قلبهم قلب إذا ركبوا
- ٣- فما السعيد بها إلا الذي ظلموا
- ٤- للمتقين من الدنيا عواقبها
- ٥- ليس الرشيد كموسى في القياس ولا
- ٦- يا باعة الخمر كفوا عن مفاخركم
- ٧- صلى الإله عليهم كلَّما سجدت

هذه القصيدة تعرف بـ « الشافية » وهي من القصائد الخالدة التي تصافت المصادر  
على ذكرها أو ذكر بعضها<sup>(٢)</sup> أو الإيعاز إليها ، مطردة متداولة بين الأدباء ،  
محفوظة عند الشيعة و قسماهم منذ عهد نظمها ناظمها أمير السيف والقلم وإلى الآن ،  
وستبقى خالدة مع الدهر ، وذلك لما عليها من مسحة البلاغة ، ورونق الجزالة ، وجودة  
السرد ، وقوة الحجّة ، وفخامة المعنى ، وسلاسة اللفظ ، ولما أنشد ناظمها (الأمير)  
أمر خمسمائة سيفاً وقيل أكثر يشهر في المعسكر<sup>(٣)</sup> نظمها لهما وقف على قصيدة  
ابن سكرة العباسي التي أولها :

بني عليّ دعوا مقالتكُم \* لا ينقص الدرّ وضع من وضعه  
و للأمير أبي فراس هاتية يمدح بها أهل البيت وفيها ذكر « الغدير » وهي :  
يوم بسفح الدار لا أنساه \* أرعى له دهري الذي أولاه  
يوم عمّرت العمر فيه بفتية \* من نورهم أخذ الزمان بهاء  
فكان أوجههم ضياء نهاره \* وكان أوجههم نجوم دجاء

(١) مختتم القصيدة .

(٢) ذكر سراج الدين السيد محمد الرفاعي المتوفى ٨٨٥ في « صحاح الاخبار » ص  
٢٦ من القصيدة ثمانية بيتاً و قال : القصيدة طويلة ليس هذا محل ذكرها .

(٣) كما ذكره الفتوني في كشكوله ، و أبو علي في رجاله ص ٣٤٩ .



- \* و مهفف كالغصن حسن قوامه  
 \* نازعته كأساً كأنَّ ضياءَها  
 \* في ليلةٍ حسنت لنا بوصاله  
 \* وكانتما فيها الثريا إذ بدت  
 \* و البدر منتصف الضياء كأنه  
 \* ظبي لوانَّ الدرة مرَّ بخده  
 \* إن لم أكن أهواه أو أهوى الردى  
 \* فحرمت قرب الوصل منه مثل ما  
 \* إذ قال : اسقوني . فعوض بالقنصا  
 \* فاجتزَّ رأساً طالماً من حجره  
 \* يوم بعين الله كان و إنما  
 \* و كذاك لو أردى عداة نبيه  
 \* يومٌ عليه تغيرت شمس الضحى  
 \* لا عذر فيه لمهجة لم تنفطر  
 \* تباً لقوم تابعوا أهوائهم  
 \* أترأهم لم يسمعوا ما خصه  
 \* إذ قال يوم « غدیر خم » معلناً  
 \* هذا وصيته إليه فافهموا  
 \* أقرأ من القرآن ما في فضله  
 \* لو لم تُنزل فيه إلا لاهل أنى  
 \* من كان أول من حوى القرآن من  
 \* من كان صاحب فتح خيبر ؟ من رمى  
 \* من عاضد المختار من دون الورى ؟  
 \* من بات فوق فراشه متنكراً  
 \* من ذا أراد إلها بمقاله  
 \* و الظبي منه إذا رنا عيناه  
 \* لما تبدت في الظلام ضياه  
 \* فكأنما من حسنهما إياه  
 \* كفَّ يشير إلى الذي بهواه  
 \* متبسّم بالكف يسترقاه  
 \* من دون لحظة ناظر أدهاه  
 \* في العالمين لكل ما بهواه  
 \* حرم الحسين الماء وهو يراه  
 \* من شرب عذب الماء ما أرواه  
 \* أدته كفّاً جدّه و يدهاه  
 \* يعلمي لظلم الظالمين الله  
 \* ذوالعرش ما عرف النبيَّ عداه  
 \* و بكت دعاءً مما رآته سماه  
 \* أو ذي بسكاه لم تفض عيناه  
 \* فيما يسوئهم غداً عقباه  
 \* منه النبي من المقال أباه ؟ !  
 \* : من كنت مولاه فذا مولاه  
 \* يا من يقول بأنَّ ما أوصاه  
 \* و تأملوه و أفهموا فحواه  
 \* من دون كلِّ مُنزّل لكفاه  
 \* لفظ النبي و نطقه و تلاه ؟ !  
 \* بالكف منه بابيه و دحاه ؟ !  
 \* من آزر المختار من آخاه ؟ !  
 \* لما أطلَّ فراشه أعداه ؟  
 \* : الصادقون القانتون سواه ؟ !

مَنْ خَصَّهُ جَبْرِيلُ مِنْ رَبِّ الْعُلَى	✽	بَتْحِيَّةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ حَبَاهُ ؟
أُظْنَنْتُمْ أَنْ تَقْتُلُوا أَوْلَادَهُ	✽	و يَظْلِكُمْ يَوْمَ الْمَعَادِ لَوَاهُ ؟
أَوْ تَشْرَبُوا مِنْ حَوْضِهِ يَمِينِهِ	✽	كَأْسًا وَ قَدْ شَرِبَ الْحَسِينُ دِمَاهُ ؟
طَوْبِي لِمَنْ أَلْقَاهُ يَوْمَ أَوَامِهِ	✽	فَاسْتَلَّ يَوْمَ حَيَاتِهِ وَ سَقَاهُ
قَدْ قَالَ قَبْلِي فِي قَرِيضٍ قَائِلُ	✽	: وَبَلُ لِمَنْ شَفَعَائِهِ خَصْمَاهُ
أَنْسَيْتُمْ يَوْمَ الْكَسَاءِ وَ إِنَّهُ	✽	تَمَنَّ حَوَاهُ مَعَ النَّبِيِّ كَسَاهُ ؟
يَا رَبِّ إِنِّي مُهْتَدٍ بِهَدَاهِمُ	✽	لَا أَهْتَدِي يَوْمَ الْهَدَى بِسَوَاهُ
أَهْوَى الَّذِي يَهْوَى النَّبِيُّ وَ آلَهُ	✽	أَبْدَأُ وَ أَشْنَأُ كُلَّ مَنْ يَشْنَاهُ
وَ أَقُولُ قَوْلًا يُسْتَدَلُّ بِأَنَّهُ	✽	مُسْتَبْصِرٌ مِنْ قَالِهِ وَ رَوَاهُ
شِعْرًا يُوَدُّ السَّامِعُونَ لَوْ أَنَّهُ	✽	لَا يَنْقُضِي طَوْلَ الزَّمَانِ هَدَاهُ
يُغْفِرِي الرِّثَاةَ إِذَا رَوْتَهُ بِحِفْظِهِ	✽	وَ يَرُوقُ حَسَنَ رَوِيهِ مَعْنَاهُ

### ✽ (الشاعر) ✽

أبو فراس الحارث بن أبي العلاء سعيد بن حمدان بن حمدون بن الحارث بن لقمان بن راشد بن المنثري بن رافع بن الحارث بن عطيف بن محربة بن حارثة بن مالك بن عبيد بن عدي بن اسامة بن مالك بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب الحمداني التغلبي .

ربما يرتج القول في المترجم وأمثاله ، فلا يدري القائل ما ذا يصف ، أيظريه عند صياغة القول ؟ أو يصفه عند قيادة العسكر ؟ وهل هو عند ذلك أبرع ؟ أم عندهذا أشجع ؟ وهل هو لجمال القوافي أسبك ؟ أم لا زمة الجيوش أملك ؟ والخلاصة أن الرجل بارع في الصفتين ، ومتقدم في المقامين ، جمع بين هيبة الملوك ، وظروف الأدباء ، و ضم إلى جلالته الأمراء لطف مفاكهة الشعراء ، و جمع له بين السيف و القلم ؛ فهو حين ما ينطق بغم كما هو عند نباته على قدم ، فلا الحرب تروعه ، ولا القافية تعصيه ، ولا الرُّوع يهزمه ، ولا روعة البيان تعدوه ، فلقد كان المتقدمين شعراء عصره ، كما أنه كان المتقدم على أمرائه ، و قد تُرجم بعض أشعاره إلى اللغة الألمانية

كما في دائرة المعارف الإسلامية .

قال الثعالبي في يتيمة الدهر ج ١ ص ٢٧ : كان فرد دهره ، وشمس عصره ، أدباً وفضلاً ، وكرماً ونبلاً ، ومجداً وبلاغاً وبراعةً ، وفروسيةً وشجاعةً ، وشعره مشهورٌ سائر بين الحسن والجملة ، والسهولة والجزالة ، والعذوبة والفخامة ، والحلاوة والمتانة ، ومعه رواء الطبع ، وسمة الظرف ، وعزّة الملك ، ولم تجتمع هذه الخلال قبله إلا في شعر عبدالله بن المعتز ، وأبو فراس يُعدُّ أشعر منه عند أهل الصنعة ، ونقده الكلام ، وكان الصاحب يقول : ( بُدئ الشعر بملك وختم بملك ) يعني إمرؤ القيس وأبا فراس ، وكان المتنبي يشهد له بالتقدم والتبريز ، ويتحامى جانبه ، فلا يتبري لمباراته ، ولا يجترئ على مجاراته ، وإنما لم يمدحه ومدح مَنْ دونه من آل حمدان تهيئاً له وإجلالاً ، لا اغفالاً وإخلالاً ، وكان سيف الدولة يعجب جداً بمحاسن أبي فراس ، ويميزه بالإكرام عن سائر قومه ، ويصطنعه لنفسه ، ويصطحبه في غزواته ، ويستخلفه على أعماله ، وأبو فراس ينثر الدرّ الثمين في مكاتباته إياه ، ويوفيه حقَّ سُودده ويجمع بين أدبي السيف والقلم في خدمته . اهـ .

وتبعه في إطاراته والثناء عليه ابن عساكر في تاريخه ج ٢ ص ٤٤٠ . وابن شهر آشوب في معالم العلماء . ابن الأثير في الكامل ج ٨ ص ١٩٤ . ابن خلكان في تاريخه ج ١ ص ١٣٨ . أبو الفدا في تاريخه ج ٢ ص ١١٤ . أليافسي في مرآة الجنان ج ٢ ص ٣٦٩ . ومؤلفي شذرات الذهب ج ٣ ص ٢٤ . مجالس المؤمنين ص ٤١١ . رياض العلماء . أهل الأمل ص ٢٦٦ . منتهى المقال ص ٣٤٩ . رياض الجنة في الروضة الخامسة . دائرة المعارف للبستاني ج ٢ ص ٣٠٠ . دائرة المعارف لفريد وجدي ج ٧ ص ١٥٠ . روضات الجنات ص ٢٠٦ . قاموس الأعلام للزركلي ج ١ ص ٢٠٢ . كشف الظنون ج ١ ص ٥٠٢ . تاريخ آداب اللغة ج ٢ ص ٢٤١ . الشيعة وفنون الاسلام ١٠٧ . معجم المطبوعات . دائرة المعارف الإسلامية ج ١ ص ٣٨٧ . وجمع شتات ترجمته وأوعى سيدنا المحسن الأمين في ٢٦٠ صحيفة في أعيان الشيعة في الجزء الثامن عشر ص ٢٩ - ٢٩٨ . كان المترجم يسكن منبج ، وينتقل في بلاد الشام في دولة ابن عمه أبي الحسن سيف الدولة ، واشتهر في عدّة معارك معه ، حارب بها الروم ، أسر مرتين فالمرّة

الأولى بـ ( مغارة الكحل ) سنة ٣٤٨ و ما تعدّوا به «خرشنة» وهي قلعةٌ ببلاد الروم والفرات يجري من تحتها ، وفيها يقال : إنّه ركب فرسه وركضه برجله فأهوى به من أعلا الحصن إلى الفرات والله أعلم .

والمرأة الثانية : أسرته الروم على منبج ، وكان متقلداً أبها في شوال سنة ٣٥١ ، أسر وهو جريحٌ وقد أصابه سهمٌ بقي نصله في فخذه وحصل متخناً بخرشنة ثمّ بقسطنطينة وأقام في الأسر أربع سنين ، لتعذّر المفاداة واستفكّه من الأسر سيف الدولة سنة ٣٥٥ ، وقد كانت تصدر أشعاره في الأسر والمرض ، واستزادة سيف الدولة وفرط الحنين إلى أهله وإخوانه وأحبائمه والتبرّم بحاله ومكانه ، عن صدر حرج ؛ وقلب شج ، زرداد رقةً ولطافةً ، تبكي سامعها ، وتعلق بالحفظ لسلاستها ، تُسمّى بالرؤميات .

قال ابن خالويه : قال أبو فراس : لما حصلت بالقسطنطينة أكرمني ملك الروم إكراماً لم يكرمه أسيراً قبلي ، وذلك أنّ من رسومهم أن لا يركب أسيرٌ في مدينة ملكهم دابةً قبل لقاء الملك ، وأن يمشي في ملعب لهم يعرف بالبطوم مكشوف الرأس و يسجد فيه ثلاث سجّادات أونحوها ، ويدوس الملك رقبته في مجمع لهم يعرف بالتوري ، فأعفاني من جميع ذلك ونقلني لوقتي إلى دار وجعل لي [ برطسان ] يخدمني ، وأمر بإكرامي ونقل من أردته من أسارى المسلمين إليّ ، وبذل لي المفاداة مفرداً ، وأبيت بعد ما وهب الله لي من الكرامة ودُرّفته من العافية والبراءة أن أختار نفسي على المسلمين ، وشرعت مع ملك الروم بالفداء ولم يكن الأمير سيف الدولة يستبقي أسارى الروم ، فكان في أيديهم فضل ثلاثة آلاف أسيرٍ ممن أخذ من الأعمال والعساكر فابتعتهم بمائتي ألف دينار روميةً على أن يوقع الفداء واشتري هذه الفضيلة وضمنت المال والمسلمين وخرجتُ بهم من القسطنطينة وتقدّمتُ بوجوههم إلى «خرشنة» ولم يعقد قطّ فداء مع أسير ولا هدنة قتلت في ذلك شعراً :

ولله عندي في الأسار وغيره \* مواهب لم يخص بها أحدٌ قبلي  
حللت عقوداً أعجز الناس حلّها \* وما زال عقدي لا يذمُّ ولا حلّي  
إذا عاينتني الرّوم كبر صيدها \* كأنهم أسرى لدني وفي كبلي

و أوسع أيتاماً حللت كرامة \* كَأَنِّي مِنْ أَهْلِي ثَقَلْتُ إِلَى أَهْلِي  
 فقل لبني عمي و أبلغ بني أبي : \* بَأَنِّي فِي نِعْمَاءٍ يَشْكُرُهَا مِثْلِي  
 وما شاء ربِّي غير نشر عاسني \* وَأَنْ يَعْرِفُوا مَا قَدِ عَرَفْتُمْ مِنَ الْفَضْلِ  
 وقال يفتخر و قد بلغه أن الروم قالت : ما أسرنا أحدكم نسلب ثيابه غير أبي فراس :  
 أراك عصي الدِّمْعِ شَيْمَتَكَ الصَّبْرُ \* أَمَّا لِلْهَوَى نَهْيٌ لَدَيْكَ وَلَا أَمْرٌ ؟  
 بلى أنا مشتاقٌ و عندي لوعة \* وَلَكِنَّ مِثْلِي لَا يُذَاعُ لَهُ سِرٌّ  
 إذ الليل أضواني بسطت يد الهوى \* وَأَذَلَّتْ دُمْعَا مَنْ خَلَّتْهُ الْكِبَرُ  
 تكاد تُضَيُّ النَّارَ بَيْنَ جَوَانِحِي \* إِذَا هِيَ أَذْكَتُهَا الصَّبَابَةُ وَالْفَكْرُ  
 و يقول فيها :

أسرت وما صبحي بعزل لدى الوغى \* وَلَا فَرَسِي مَهْرٌ وَلَا رَبِّي غَمْرٌ  
 ولكن إذا حمَّ القضاء على أمرى \* فَلَيْسَ لَهُ بَرٌّ يَقِيهِ وَلَا بَحْرٌ  
 وقال صبحي : الفرار والردى \* فقلت : هما أمران أحلاهما المرءُ  
 ولكنني أمضي لما لا يعينني \* وَحَسْبُكَ مِنْ أَمْرَيْنِ خَيْرُهُمَا الْأَسْرُ  
 يقولون لي : بعث السلامة بالردي \* فقلت لهم : والله ما نالني خسرٌ  
 هو الموت فاختر ما علاك ذكره \* وَلَمْ يَمْتَ الْإِنْسَانُ مَا حَيَّه الذِّكْرُ  
 ولا خير في رد الردي بمذلة \* كَمَا رَدَّه يَوْمًا بِسَوَاتِهِ عَمْرُ  
 يمتنون أن خلوا ثيابي وإنما \* عَلَى ثِيَابٍ مِنْ دُمَائِهِمْ حَمْرٌ  
 وقائم سيفي فيهم دق نصله \* وَأَعْقَابُ رَعْيٍ مِنْهُمْ حُطِّمَ الصَّدْرُ  
 سيدكرني قومي إذا جد جد هم \* وَفِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءُ يَفْتَقِدُ الْبَدْرُ  
 فإن عشت فالطعن الذي يعرفونه \* وَتِلْكَ الْقَنَا وَالْبَيْضُ وَالضَّمَرُ الشَّقْرُ  
 وإن مت فلا إنسان لا بد ميت \* وَإِنْ طَالَتْ الْأَيَّامُ وَانْفَسَحَ الْعَمْرُ  
 ولو سدَّ غيري ما سددت اكتفوا به \* وَمَا كَانَ يَغْلُو التَّيْبَرُ لَوْ تَفَقَّ الصَّفْرُ  
 ونحن أناس لا توسط عندنا \* لَنَا الصَّدْرُ دُونَ الْعَالَمِينَ أَوِ الْقَبْرِ  
 تهون علينا في المعالي نفوسنا \* وَمَنْ خُطِبَ الْحَسَنَاءُ لَمْ يَغْلُهَا الْمَهْرُ  
 أعز بني الدنيا وأعلا ذوي العالا \* وَأَكْرَمُ مَنْ فَوْقَ التُّرَابِ وَلَا فَخْرُ

و قال لما أُسر :

مال العبيد من الذي \* يقضي به الله امتناع  
ذدت الأُسود عن الفراء \* ثم تم تفرسني الضباع

وقال :

قد عذب الموت بأفواهنا \* والموت خير من مقام الذليل  
إننا إلى الله لما نابنا \* وفي سبيل الله خير السبيل  
وقال لما ورد أسيراً بخرشنة :

إن زرت خرشنة أسيراً \* فلستم حللت بها مغيراً  
و لقد رأيت السبي يجلب \* ب نحونا حوّا و حوراً  
و لقد رأيت النار تنهـب المنازل و القصورا  
من كان مثلي لم يبت \* إلا أُميراً أو أسيراً  
ليست تحل سراتنا \* إلا الصدور أو القبورا

ولما هزل الجراح و آيس من نفسه وهو أسير كتب إلى والدته يُعزّيها بنفسه :

مصابي جليل والعزاء جميل \* وعلمي بأن الله سوف يُبدّل  
وإنني لفي هذا الصباح لصالح \* ولي كماجن الظلام غليل  
وما نال مني الأسر ما تريانه \* ولكنني دامي الجراح عليل  
جراح تحاماه الأُساة مخافة \* و سقمان بادٍ منهما ودخيل  
وأسر أقاسيه و ليل نجومه \* أرى كل شيء غيرهن يزول  
تطول بي الساعات وهي قصيرة \* وفي كل دهر لا يسرك طول  
تناساني الأصحاب إلا عصابة \* ستلحق بالأخرى غداً و تحول  
وإن الذي بقي علي العهد منهم \* وإن كثرت دعواهم لقليل  
أقلب طرفي لأرى غير صاحب \* يميل مع النعماء كيف تميل  
وصرنا نرى أن المشارك عسن \* وإن خليلاً لا يضرك وصول  
وليس زمانني وحده بي غادر \* ولا صاحبي دون الرّجال ملول  
و ما أُرِي يوم اللقاء مذمم \* ولا موقفي عند الأُسار ذليل

- تصفحت أقوال الرجال فلم يكن \* إلى غير شك للزمان وصول  
أكل خليل هكذا غير مُنصف \* وكل زمان بالكرام بخيل  
نعم دعت الدنيا إلى الغدر دعوة \* أجاب إليها عالم وجهول  
وقبلي كان الغدر في الناس شيمة \* وذم زمان واستلام خليل  
وفارق عمرو بن الزبير شقيقه \* وخلى أمير المؤمنين عقيل  
فيا حسرتي من لم يخل موافق \* يقول بشجوي مرة وأقول  
وإن وراء السترا مأبكاؤها \* علي وإن طال الزمان طويل  
فيا أمنا لنعدمي الصبر إنّه \* إلى الخير والنجح القريب رسول  
ويا أمنا لا تحبطي الأجر إنّه \* على قدر الصبر الجديل جزيل  
ويا أمنا صبرا فكل ملة \* تجلي على علاتها وتزول  
أمالك في ذات النطاقين أسوة<sup>(١)</sup> \* بمكة والحرب العوان تجول  
أراد ابنها أخذ الأمان فلم يجب \* وتعلم علما إنه لقتيل  
تأسي كفاك الله ما تحذرنه \* فقد غال هذا الناس قبلك غول  
وكوني كما كانت بأحد صفة \* ولم يشف منها باليكاه غليل  
فمأرد يوما حزة الخير حزنها \* إذا ما علمتها زفرة وعويل  
لقيت نجوم الأفق وهي صوارم \* وخضت ظلام الليل وهو خيول  
ولم أزع للنفس الكريمة خلّة \* عشية لم يعطف علي خليل  
ولكن لقيت الموت حتى تركته \* وفيه وفي حدّ الحسام فلول  
ومن لم يق الرحمن فهو مزق \* ومن لم يُعز الله فهو ذليل  
ومن لم يرد الله في الأمر كله \* فليس لمخلوق إليه سبيل  
وإن هولم يد لك في كل مسلك \* ظلمت ولو أن السماء دليل  
إذا ما وفاق الله أمرا تخافه \* فما لك مما تنقيه مُقيل  
وإن هولم ينصرك لم تلق ناصرا \* وإن جل أنصار وعز قبيل  
ومادام سيف الدولة الملك باقيا \* فظلك فيأح الجنب ظليل

(١) ذات النطاقين هي أسماء بنت أبي بكر.

قال ابن خالويه : وقال يصف أيامه ومنازله بمنبج وكان ولايته وأقطاعه وداره بها ، و يعرض بقوم بلغه شمتهم فيه و هو في أسر الروم :

قف في رسوم المستجاب \* و ناد أكناف المصلا  
فالجوسق اليمون فا - لسقيه فالنهر المملا  
أو طنتها زمن الصبا \* وجعلت منبج لي محلا  
حرم الوقوف بها علي \* و كان قبل اليوم حلا  
حيث انتفت وجدت ماء \* ساهحا و سكنت ظلا  
تزداد واد غير قا - ص منزلا رجبا مطلا  
و تحل بالجرس الجنا - ن وتسكن الحصن المعلى  
تجلو غرائسه لنا \* بالبشر جنب العيش سهلا  
و الماء يفصل بين زه - ر الروض في الشطآن فضلا  
كبساط و شي جرّدت \* أيدي القيون عليه نصلا  
من كان سر بما عرا - ني فليمت ضرا و هزلا  
لم أخل فيما نابني \* من أن اغز و أن احلا  
مثلي إذا لقي الأسا - ر فلن يضم ولن يذلا  
رعت القلوب مهابة \* و ملأها نبلا و فضلا  
ما غص مني حادث \* و القرم قرم حيث حلا  
أنى حللت فإنما \* يدعوني السيف المحلا  
فلئن خلصت فإنني \* غيظ العدى طفلا و كهلا  
ما كنت إلا السيف زا - د على صروف الدهر صفلا  
و لئن قتلت فإنما \* موت الكرام الصيد قتلا  
لا يشمتن بموتنا \* إلا فتى يفتى و يبلى  
يفتر بالدنيا الجهو \* ل و ليس في الدنيا مملا

قال ابن خالويه : تأخّرت كتب سيف الدولة عن أبي فراس في أيام أسره ، فذلك انّه بلغه ان بعض الأسراء قال : إن ثقل هذا المال على الأمير كاتبنا فيه صاحب



خراسان وغيره من الملوك وخفت علينا الأسر، وذكر أنهم قرروا مع الروم إطلاق أسراء المسلمين بما يحملونه، فاتهم سيف الدولة بأبافراس بهذا القول، لضمانه المال للروم وقال: من أين تعرفه أهل خراسان؟ فقال أبو فراس هذه القصيدة و أنفذها إلى سيف الدولة.

قال الثعالبي: كتب أبو فراس إلى سيف الدولة: مفاداتي إن تعذرت عليك فأذن لي في مكاتبة أهل خراسان ومراسلتهم ليفادوني وينوبوا عنك في أمري. فأجابه سيف الدولة: من يعرفك بخراسان؟ فكتب إليه أبو فراس:

- |                          |   |                                       |
|--------------------------|---|---------------------------------------|
| أسيف الهدى وقريع العرب   | ✧ | إلام الجفاء وفيم الغضب؟               |
| وما بال كُتبتك قد أصبحت  | ✧ | تُنكبتني مع هذي النكب؟                |
| وأنت الكريم وأنت الحليم  | ✧ | وأنت العطوف وأنت الحذب <sup>(١)</sup> |
| وما زلت تسبقني بالجمي    | - | ل وتزلني بالمكان الخصب                |
| وانك للجبل المشمخر       | ✧ | إلي بل لقومك بل للعرب                 |
| وتدفع عن حوزتي الخطوب    | ✧ | وتكشف عن ناظري الكرب                  |
| علا يستفاد وعاف يعاد     | ✧ | وعز يشاد ونعمى ترب                    |
| وما غص مني هذا الأسار    | ✧ | ولكن خلصت خلوص الذهب                  |
| فقيم يعرضني بالخمول      | ✧ | مولي به نلت أعلى الرتب                |
| وكان عتيداً لدي الجواب   | ✧ | ولكن لهيبته لم أجب                    |
| أتذكر أنني شكوت الزمان   | ✧ | وأنني عبتك فيمن عتب <sup>١٢</sup>     |
| وإلا رجعت فاعتبتني       | ✧ | وصيرت لي ولقومي الغلب                 |
| فلا تنسب إليّ الخمول     | ✧ | أقمت عليك فلم اغترب                   |
| وأصبحت منك فإن كان فضل   | ✧ | وإن كان نقص فأنت السبب                |
| وإن خراسان إن أنكرت      | ✧ | علاي فقد عرفتني حلب                   |
| ومن أين ينكرني إلا بعدون | ✧ | أمن نقص جد أمن نقص أب <sup>١٣</sup>   |
| ألسنت و أياك من أسرة     | ✧ | وبيني وبينك عرق النسب <sup>١٤</sup>   |

(١) الحذب من حذب وتعذب عليه: تعطف.

و دارٌ تناسب فيها الكرام \* و تربيةٌ و محلٌّ أشبُّ  
 و نفسٌ تكبرُ إلا عليك \* و ترغبُ إلاك عمن رغبُ  
 فلا تعدلن فداك ابن عمك \* لا بل غلامك عما يجبُ  
 و أنصف فتاك فإنصافه \* من الفضل والشرف المكتسبُ  
 أكنت الحبيب و كنت القريب \* ليالي أدعوك من عن كسبُ ؟  
 فلما بعدت بدت جفوةٌ \* و لاح من الأمر ما أحبُ  
 فلو لم أكن بك ذا خبرية \* لقلت صديقك من لم يغبُ  
 و كتب إليه يساً :

زمانِي كُلُّهُ غَضْبٌ وَ عَتَبٌ \* وَ أَنْتَ عَلِيٌّ وَ الْإِيَّامُ إِلْبُ  
 وَ عِيشَ الْعَالَمِينَ لَدَيْكَ سَهْلٌ \* وَ عِيشِي وَحْدَهُ بِفَنَّاكَ صَعْبُ  
 [ القصيدة ١٨ بيتاً ]

و بلغ إليه نعي أمه و هو في الحبس فقال يرثيها :

أَيَا أُمَّ الْأَسِيرِ مَن أُنَادِي ؟ \* وَ قَدَّمَتِ الْأَيْدِي وَالشُّعُورُ  
 إِذَا ابْنُكَ سَارَ فِي بَرٍّ وَ بَحَرٍ \* فَمَن يَدْعُو لَهُ أَوْ يَسْتَجِيرُ ؟  
 حَرَامٌ أَنْ يَبِيتَ قَرِيرَ عَيْنٍ \* وَلَوْ أَنَّ يَلْمُ بِهِ السُّرُورُ  
 وَ قَدْ ذُقْتَ الْمُنَايَا وَالرَّزَايَا \* وَلَا وَلَدٌ لَدَيْكَ وَلَا عَشِيرُ  
 وَ غَابَ حَبِيبُ قَلْبِكَ عَنْ مَكَانٍ \* مَا لَمْ تَكُ السَّمَاءُ بِهِ حُضُورُ  
 لِيَبْكُ كُلُّ يَوْمٍ صَمْتٍ فِيهِ \* مُصَابِرَةٌ وَ قَدْ حَمَى الْهَجِيرُ  
 لِيَبْكُ كُلُّ لَيْلٍ قَمَتٍ فِيهِ \* إِلَى أَنْ يَبْتَدِيَ الْفَجْرُ الْمُنِيرُ  
 لِيَبْكُ كُلُّ مُضْطَهَّدٍ مَخُوفٍ \* أَجْرَتِيهِ وَ قَدْ قُلَّ الْمَجِيرُ  
 لِيَبْكُ كُلُّ مُسْكِينٍ فَقِيرٍ \* أَعْنَتِيهِ وَ مَا فِي الْعِظَمِ رِيرُ (١)  
 أَيَا أُمَّاهُ كَمْ هَوَلٍ طَوِيلٍ \* مَضَى بِكَ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ نَصِيرُ  
 أَيَا أُمَّاهُ كَمْ سَرٍّ مَصُونٍ \* بِقَلْبِكَ مَا تَلَيْسَ لَهُ ظُهُورُ  
 إِلَى مَنْ أَشْتُكِي وَ بَمَنْ أُنَاجِي \* إِذَا ضَاقَتْ بِمَا فِيهَا الصُّدُورُ ؟

(١) مخ دار و دير . ذائب فاسد من الهزال .

بأيّ دعه داعية أوقتي \* بأيّ ضياه وجه أستثير<sup>١١١٢</sup>  
 بمن يستدفع القدر المرجى \* بمن يستفتح الأمر العسير<sup>١١١٣</sup>  
 تسلي عنك إناعن قليل \* إلى ماصرت في الأخرى نصير

## ميلاده و مقتله

ولد المترجم سنة ٣٢٠ و قيل ٣٢١ و يعين الأول ماحكاه ابن خالويه عن أبي فراس انه قال له : إن في سنة ٣٣٩ كان سنتي ١٩ سنة ، وقتل يوم الأربعاء لثمان من ربيع الآخر<sup>(٢)</sup> وعن الصّامي في تاريخه<sup>(٣)</sup> يوم السبت لليلتين خلتا من جمادى الاولى سنة ٣٥٧<sup>(٤)</sup> وذلك انه لما مات سيف الدولة عزم أبو فراس على التغلب على حمص و تطلع إليها و كان مقيماً بها فاتصل خبره إلى ابن اخته أبي المعالي ابن سيف الدولة و غلام أبيه قرعويه<sup>(١)</sup> و جرت بذلك بين أبي فراس و بين أبي المعالي وحشة ، فطلبه أبو المعالي فانحاز أبو فراس إلى [ صدد ] و هي قرية في طريق البرية عند حمص ، فجمع أبو المعالي الأعراب من بني كلاب و غيرهم و سيرهم في طلبه مع قرعويه ، فأدركه بـ [ صدد ] فكبسوه فاستأمن أصحابه و اختلط هو بمن استأمن معهم ، فقال قرعويه لغلام له : اقتله . فقتله و أخذ رأسه و تركت جثته في البرية حتى دفنها بعض الأعراب .

قال الثعالبی: دلّت قصيدة قرأتها لأبي إسحاق الصّامي في مرثية أبي فراس على أنه قُتل في وقعة كانت بينه وبين موالى أسرته .

وقال ابن خالويه : بلغني أن أبا فراس أصبح يوم مقتله حزينا كثيراً و كان قد قلق في تلك الليلة قلقاً عظيماً فرأته ابنته امرأة أبي العشار كذلك فأحزنها حزناً شديداً ثم بكّت و هو على تلك فأنشأ يقول كالذي ينمي نفسه وإن لم يقصد ، و هذا آخر ما قاله من الشعر :

(١) كامل ابن الاثير . تاريخ ابي الفدا .

(٢) حكاة عنه ابن خلكان في تاريخه ، و صاحب شذرات الذهب .

(٣) أدخه ابن عساكر في تاريخه سنة خمسين وثلثائة و هو ليس في معله .

(٤) في كامل ابن الاثير : قرعويه . و في الشذرات : فرغويه ، و في تاريخ ابن عساكر :

ابو قرعونه .

أَبْنَيْتِي لَا تَحْزَنِي \* كُلُّ الْأَنَامِ إِلَى ذَهَابِ  
 أَبْنَيْتِي صَبْرًا جَمِيلًا \* لِلْجَلِيلِ مِنَ الْمَصَابِ  
 نُوحِي عَلِيَّ بِحُسْرَةٍ \* مَنْ خَلْفَ سِتْرِكَ وَالْحِجَابِ  
 قَوْلِي إِذَا نَادَيْتَنِي \* فَعِيَّتْ عَنْ رَدِّ الْجَوَابِ  
 زَيْنُ الشَّبَابِ أَبُو فَرَا - س مَا تَمَتَّعَ بِالشَّبَابِ

وفي غير واحد من المعاجم : أنه لما بلغ أخته أم أبي المعالي وفاته قلعت عينها ،  
 وقيل : بل لطمت وجهها قلعت عينها ، وقيل : قتله غلام سيف الدولة ولم يعلم أبو المعالي  
 فلما بلغه الخبر شقَّ عليه . ومن شعره في المذهب :

لَسْتُ أَرْجُو النِّجَاةَ مِنْ كُلِّمَا \* أَخْشَاهُ إِلَّا بِأَحْمَدَ وَعَلِيَّ  
 وَبَنَاتِ الرَّسُولِ فَاطِمَةَ الطَّاهِرِ \* وَسَيِّطَهُ وَالْأَمَامَ عَلِيَّ  
 وَالتَّقِيَّ النَّقِيَّ بَاقِرَ عِلْمِ اللَّهِ \* فَنَا مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيَّ  
 وَأَبِي جَعْفَرٍ وَمُوسَى وَمَوْلَايَ \* عَلِيَّ أَكْرَمَ بِهِ مِنْ عَلِيَّ  
 وَابْنَهُ الْعَسْكَرِيَّ وَالْقَائِمَ \* الْمَظْهَرَ حَقِّي مُحَمَّدَ وَعَلِيَّ  
 بِهِمْ أُرْتَجَى بَلُوغُ الْأَمَانِي \* يَوْمَ عَرَضِي عَلَى الْإِلَهِ الْعَلِيِّ

وله في المعنى :

شَافِعِي أَحْمَدَ النَّبِيَّ وَمَوْلَايَ \* عَلِيَّ وَابْنَتِ السَّبْطَانِ  
 وَعَلِيَّ وَبَاقِرَ الْعِلْمِ وَالصَّالِيَّ - دَقَّ نَمَّ الْأَمِينَ بِالتَّيَانِ  
 وَعَلِيَّ وَمُحَمَّدَ بْنَ عَلِيَّ \* وَعَلِيَّ وَالْعَسْكَرِيَّ الدَّانِي  
 وَالْإِمَامَ الْمَهْدِيَّ فِي يَوْمٍ لَا \* يَنْفَعُ إِلَّا لَغْفَرَانِ ذِي الْغَفْرَانِ

ومن شعره في الحكمة والموعظة :

غَنَى النَّفْسَ لِمَنْ يَغِي \* لَخَيْرٌ مِنْ غِنَى الْمَالِ  
 وَفَضْلَ النَّاسِ فِي الْأَنَةِ - س لَيْسَ الْفَضْلُ فِي الْحَالِ

وقال :

أَلَمْرءُ نَصَبَ مَصَائِبَ لَا تَنْقُضِي \* حَتَّى يُوَارِيَ جِسْمَهُ فِي رَمْسِهِ  
 فَمَوْجِلٌ يَلْقَى الرَّدَى فِي أَهْلِهِ \* وَمَعْجَلٌ يَلْقَى الرَّدَى فِي نَفْسِهِ

وله :

أنفق من الصبر الجميل فإنه \* لم يخش فقراً منفقاً من صبره  
والمرء ليس بالغب في أرضه \* كالتقرب ليس بصائد في وكره

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ

إنتهى الجزء الثالث من كتاب «الغدير» ويتلوه الرابع  
ولله الحمد أولاً وآخراً



العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
أبو اسماعيل العلوي شعره وترجمته ١ - ٤		<b>«الفرق بين الفرق»</b>	٩١
بقراط النصراني شعره و ما يتبعه ٤ - ٦		<b>«الفصل لابن حزم»</b>	
ترجمة بقراط النصراني ٦		الروافض ليسوا من المسلمين ٩٢	
من مدح أمير المؤمنين من النصارى ٧		رواة الشيعة في الصحاح ٩٣	
تقد كتاب «حياة محمد» لدرمنم ١٠ - ٢٧		أبو بكر وعمر كانا أعلم من أمير المؤمنين ٩٥	
حادث شوّه وجه التأليف ٢٧ - ٢٩		أربعون حديثاً في علم أمير المؤمنين ٩٥	
إبن رومي شعره و ترجمته ٢٩ - ٥٦		الإجماع على أن عليّاً ورث علم النبي ١٠٠	
الحماني الكوفي شعره وترجمته ٥٧ - ٦٩		أقرأ أن مبدل عند الامامية ١٠١	
زيد الشهيد عند الامامية ٦٩ - ٧٦		من الامامية من يجيز نكاح تسعة من النساء	
نقد و اصلاح حول الكتب ٧٦		ويحرّم الكرب ١٠١	
		بيعة عليّ عليه السلام أنابكر ١٠٢	
<b>«العقد الفريد»</b>		كلمة استاذ عبد الفتاح ١٠٣	
الرافضة يهود هذه الامة والجواب ٧٨		الامامية تجيز إمامة المرأة والحمل ١٠٣	
حجة الرافضة بحجة اليهود ٧٩		حب النبي أحداً ليس بفضل ١٠٥	
الرافضة تؤخر صلاة المغرب ٨٢		تكذيب الرافضة في تأويل : ويطعمون	
الرافضة لا ترى طلاق الثلاث ٨٣		الطعام على حبه مسكيناً الآية ١٠٦	
الرافضة لا ترى على النساء عدة ٨٤		رواة نزول هل أتى في أهل البيت ١٠٧	
الرافضة تستحل دم كل مسلم ٨٥		نفي صحة مؤاخاة النبي عليّاً ١١١	
الرافضة حرّفت القرآن ٨٥		خمسون حديثاً في المؤاخاة ١١٣ - ١٢٥	
الرافضة تبغض جبرئيل ٨٦		النسب المفتعلة على متكلمي الشيعة ١٢٥	
الرافضة لا تأكل لحم الجوزور ٨٧		نفي صحة حديث ردّ الشمس ١٢٦	
أضحوكة مخزية ٨٧		المؤلفون في حديث ردّ الشمس ١٢٧	
قذائف على الشيعة ٨٩		رواة حديث ردّ الشمس من الأعلام و	
<b>«الانتصار»</b>			
٩٠			

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
كلماتهم حوله و تصحيحهم إياه و هم ثلث وأربعون نسمة	١٢٨-١٤٢	تكذيب حديث : فاطمة احصنت فرجها والجواب عنه	١٧٥
<b>• الملل و النحل •</b>		تكذيب حديث علي مع الحق و الحق يدور معه . والجواب عنه	١٧٦-١٨٠
آراء مفتعلة على الشيعة و ردّها	١٤٢	تكذيب قوله <small>عليه السلام</small> لفاطمة : ان الله يغضب لغضبك . والجواب عنه	١٨٠
كذب على الشيعة في الإمامة	١٤٤	تكذيب حديثي علي فاروق أمّتي . وما كنا نعرف المنافقين على عهد النبي إلا ببغضهم علياً . والجواب عنه	١٨١-١٨٨
خاصة الشيعة عند الشهرستاني	١٤٦	دعوى أن حروب علي <small>عليه السلام</small> لم يكن بأمر من رسول الله . والجواب عنه	١٨٨
كلمة الخوارزمي حول الشهرستاني	١٤٦	تكذيب حديث المناقب العشر و جوابه	١٩٥
<b>• منهاج السنة •</b>		أنكلام حول حديث المنزلة	١٩٩
الشيعة تكره لفظ العشرة و الجواب عنه	١٤٨	تكذيب حديث سد الأبواب إلا باب علي <small>عليه السلام</small> والجواب عنه	٢٠٢
حماقات تعزى إلى الشيعة	١٥٠	تواتر حديث سد الأبواب وطرقه	٢٠٢
اصول الدين عند الامامية	١٥٢	بطلان حديث الخلّة والخوخة	٢١١
الرافضة يعطلون المساجد	١٥٤	تكذيب حديث أنت ولي كل مؤمن والجواب عنه	٢١٤-٢١٦
تكذيب نزول إنما وليكم الله و رسوله الآية في علي و الجواب عنه بست وستين مصدراً	١٥٥-١٦٢	كلمة ابن حجر في ابن تيمية	٢١٧
إشكال مزيف على نزول الآية في علي	١٦٣	<b>• البداية و النهاية •</b>	
لا يمكن الرافضي إثبات ايمان علي	١٦٧	تزيف حديث الأخاء والطير والسقاية على الحوض . والجواب عنه	٢١٨
قذائف على الشيعة وعلى شيخها الأكبر	١٦٨	تزيف حديث علي أوّل من أسلم	٢١٩
تكذيب نزول هل أتى في أهل البيت	١٦٩		
تزيف ايجاب مودة اهل البيت بآية قل لا أسألكم عليه اجراً . وجوابه	١٧١		
دعوى بطلان حديث المؤاخاة	١٧٤		
كلمات حول حديث المؤاخاة	١٧٤		

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
مائة حديث في انّ علياً أوّل من أسلم	٢١٩	و الحسينيّين و الجواب عنه ٦٨٥-٢٧٤	٢٧٤
كلمات في انّ علياً عليه السلام أوّل من أسلم	٢٣٨	جنايات على جملة من العلويين	٢٧٤
والاجماع عليه	٢٣٨	الكلام حول الكتب الأربعة	٢٧٦
لفت نظر حول كلمات امير المؤمنين عليه السلام	٢٤٣-٢٤١	قذف شيخنا الصدوق، ومعلم البشر المفيد	٢٧٨
في اسلامه	٢٤٣	والفريّة عليهما	٢٨٠
تكذيب نزول آيات في علي و الجواب	٢١٤	تعبد الامامية بالرفقاع والجواب عنه	٢٨٨
إجتهد في مقابل نص حديث البرائة	٢٤٥	أفانك على الشيعة والجواب عنها ٢٨٥-٢٨٨	
تسكير حديث: لا تقع في علي. والجواب	٢٤٦		
فريّة على الشيعة والجواب عنها	٢٤٨		
كلمة المؤلف			
<b>« كتاب المحاضرات »</b>		<b>« كتاب الصراع »</b>	
حرب صفين لم تكن دينيّة والجواب عنه ٢٤٩	٢٥١	أكاذيب على الشيعة والجواب عنها ٢٨٨	٢٨٨
علمي ومعاوية سيّان في النسب والجواب	٢٥٤	كلمة الأمير شكيب والنظر فيها ٢٨٩	٢٨٩
فكرة معاوية في اختيار يزيد	٢٥٨	نسب مفتعلة على الشيعة والجواب ٢٩١	٢٩١
تخطئة الحسين عليه السلام في نهضته والجواب	٢٦٠	أفانك مزعومة على الشيعة والجواب ٢٩٣	٢٩٣
عنها	٢٦٣-٢٦١	عز وعصمة الذريّة على الشيعة والجواب ٢٩٤	٢٩٤
الكلام حول معاوية ويزيد	٢٦٣	كلمة القسطلاني والزرقاني حول حديث	٢٩٤
أضرار خلافة مثل يزيد	٢٦٣	تحريم الذريّة على النار	٢٩٦
نهضة الامام المفدى	٢٦٣	الصحابة في الكتاب والسنة ٢٩٦	٢٩٦
		تحريف كلمة سيّدنا (الامين) وإتهامه ٢٩٧	٢٩٧
		تكذيب حديثي انّ علياً يذود الخلق يوم	٣٠٠
		العطش. وانه قسيم النار. والجواب عنه ٢٩٩	٣٠٠
		مخازي مكذوبة على الشيعة	٣٠١
		مخاريق مكذوبة على الشيعة	٣٠١
		فريّة ومجهلة	٣٠٤-٣٠١
		القران والشيعة	٣٠٤
		الشيعة والآراء المكذوبة عليها	٣٠٤
عز والتشيع الى ابن سبا والجواب عنه ٢٦٦			
فريّة على أهل العراق وايران وجوابها ٢٦٧			
بغض الشيعة لبعض أهل البيت من الحسينيين			



رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة	العنوان
٣٢٩	أكاذيب حول المتعة على الشيعة	٣٠٥	الشيعة والرثاق
٣٣٠	المتعة في القرآن	٣٠٦	المتعة المبتدعة على الشيعة
٣٣١	حدود المتعة في الاسلام	٣٠٧	أكاذيب فاحشة
٣٣٢	أول من نهى عن المتعة	فجر الاسلام . ضحي الاسلام . ظهر الاسلام ٣١٠	
٣٣٢	الصحابة والتابعون القائلون بالمتعة		
٣٣٤	كلمة المؤلف	«الجولة في ربوع الشرق»	
(١) ٣٣٩	فهرست شعراء الغدير في القرن الرابع		
٣٤٠	ابن طباطبا الاصبهاني شعره وترجمته	٣١١	اكذوبة على الشيعة وعلمائها
٣٤٧	ابن علوية الاصبهاني شعره وترجمته	٣١٢	اساطير رحالة مصر و فرانسة
٣٥٣	المفجع شعره في الغدير وما يتبعه	٣١٣	فرية على الامامية مخزية
٣٥٥	حديث الاشياء في أمير المؤمنين عليه السلام	٣١٤	فنادق النجف الاشرف في موسم الحج
٣٥٦	كلمة القصيمي حول حديث الاشياء	٣١٥	فرية على الايرانيين
٣٦١-٣٦٦	ترجمة المفجع	٣١٥	اتخاذ الفرس مشهد الرضا كعبة
٣٦٧	ابو القاسم الصنوبري شعره وترجمته	٣١٧	فرية على حسيني مظلوم بنيسابور
٣٧٧	القاضي التنوخي غديره وما يتبعها	الحسين عليه السلام ورث العظمة الالهية من زواج شهربانو الفارسية	
٣٨٠	ترجمة التنوخي وولده وحفيده		
٣٨٨	ابو القاسم الزاهي وغديراته	٣١٧	ثقافة صاحب الجولة
٣٩١	ترجمة الزاهي وشعره المذهبي	«فريدة الشيعة»	
٣٩٢	حديث تكلم أمير المؤمنين الشمس		
٣٩٣	حديث رد الشمس لأمير المؤمنين	٣٢٠	أفانك على الشيعة وإمامهم
٣٩٣	حديث تبع أمير المؤمنين الماء للعسكر	٣٢٢، ٣٢٣	كذب وتحريف
٣٩٤	نزول قوله تعالى : وتعيها ذن و اعية	«الي شبيعة»	
٣٩٨	شعر الزاهي في المذهب		
٣٥٠	أبو فراس الحمداني شعره وترجمته	أساطير حول الأمة فيها تشنيع على الأئمة والجواب عنها ٣٢٤ . ٣٢٩	
(١) ٣٣٩	فاتناتي الفهرست المذكور صفحة		
	ذكر الناهي الصغير .		